

قال الله تعالى

فَكَذَّبَرَاتٍ ذِكْرِي تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ

وعظا ملقب بہ

مفتاح النخیر

منجملہ ارشادات

حکیم الامتہ مجدد الملت حضرت مولانا محمد اشرف علی صاحب تھانوی

(رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ)

ناشر: محمد عبد المنان ثقفی

مکتبہ تھانوی — دفتر الابقا

مسافر خانہ بندر روڈ کراچی ۷
ایم۔ ۱۰۷ جناح روڈ

ضرورت اطلاع: خط و کتابت کرتے وقت یا اپنا پتہ تبدیل کرتے وقت مزید عریادی ضرورت تحریر فرمایا کریں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

وعظ ملقب بہ مفتاح النحر

این	متنی	کہ	کیف	ماذا	من ای شان	لہ	من ضبط	المستحق	اشتات
تعبیر علیٰ آباء و اجداد	سبحان ربہ	کتاب ہوا	تجدد کرنا	کے ہوتے ہیں	کس کے ہوتے ہیں	کھول ہوا	کس نے لکھا	تواریخ ہوا	متفرقات
تعبیر علیٰ آباء و اجداد	سبحان ربہ	کتاب ہوا	تجدد کرنا	کے ہوتے ہیں	کس کے ہوتے ہیں	کھول ہوا	کس نے لکھا	تواریخ ہوا	متفرقات
تعبیر علیٰ آباء و اجداد	سبحان ربہ	کتاب ہوا	تجدد کرنا	کے ہوتے ہیں	کس کے ہوتے ہیں	کھول ہوا	کس نے لکھا	تواریخ ہوا	متفرقات
تعبیر علیٰ آباء و اجداد	سبحان ربہ	کتاب ہوا	تجدد کرنا	کے ہوتے ہیں	کس کے ہوتے ہیں	کھول ہوا	کس نے لکھا	تواریخ ہوا	متفرقات

الحمد لله محمد لا نستعينه ونستغفره ونؤمن به ونوكل عليه ونعوذ بالله من
شروء أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا
هادي له ولشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ولشهد ان سيدنا ومولانا
محمدًا عبده ورسوله صلى الله عليه وعلى آله واصحابه وبارك وسلم.

اما بعد فاعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم - ومن
يوت الحكمة فقد اؤتي خيرا كثيرا - یہ جملہ ایک آیت کا ٹکڑا ہے اس میں حق
تعالیٰ کی حکمت کی فضیلت بیان فرمائی ہے اور اس بیان کا سرچشمہ ظاہر ہے کہ تقریباً
مدرسہ اسلامیہ کی ہے اور میرا مقصد اس بیان سے استمداد مالی نہیں ہے کہ آپ لوگ
مدرسہ کی مدد کریں بلکہ مقصود یہ ہے کہ اس فعل کی حقیقت معلوم ہو کر آپ کو مسرت ہو۔
کہ الحمد للہ ہم کو ایسے بڑے کار خیر میں شرکت کی توفیق ہوئی باقی اس کام کی حق تعالیٰ کے
اختیار میں ہے خواہ وہ آپ حضرات کے ذریعہ سے تکمیل فرمادیں یا دوسرے لوگوں کے ہاتھ
سے مگر غرض تقریر سے صرف اسی قدر ہے کہ اس فعل کی حقیقت سے آپ حضرات آگاہ
ہو جائیں اور سرور ہو کر شکر خداوندی بجالادیں کہ ایسے عظیم الشان دین کے کام کی توفیق ہوئی۔

حق تعالیٰ نے ان مختصر الفاظ میں علم دین کی فضیلت عنوان حکمت سے جس کے معنی حقیقت شناسی کے ہیں بیان فرمائی ہے اور اس پر اجماع ہے علماء حکماء عقلاء کا کہ مراؤ حکمت سے حقیقت شناسی ہے یہ دوسری بات ہے کہ حقیقت کی تعبیر میں اختلاف واقع ہو جاوے چنانچہ فلاسفہ یونانیین نے جن امور کو حقائق سمجھا ہے وہ اور ہیں اور حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ نے جو حقائق ارشاد فرمائے ہیں وہ اور ہیں اور اس کا فیصلہ کہ کون سے حقائق صحیح اور حق ہیں آسانی سے اس طرح ہو سکتا ہے کہ جائزین کے دلائل میں غور کیا جاوے اس سے معلوم ہو جاوے گا کہ کون سے دلائل صحیح ہیں اور کون سے قاصر ہیں اس سے صاف معلوم ہو جاوے گا کہ کس کا دعویٰ صحیح اور کس کا غلط ہے کیونکہ صحت و فساد دعویٰ کا دلیل ہی کے صحت و فساد سے معلوم ہوتا ہے سو دلائل میں غور کرنے سے کائنات فی نصف النهار صاف ظاہر ہوتا ہے کہ حکماء کے دلائل و مقدمات نہایت ضعیف اور پھر ہیں اور اس بات کو جو پایستہ مذہب نہیں وہ بھی جانتے ہیں بلکہ خود مستدین بھی اپنے دل میں سمجھتے ہیں کہ ہم کیسی پوچ باتیں کہہ رہے ہیں اور حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ کے دلائل و مقدمات نہایت قوی ہیں اور یقینی ہیں اور صرف نقل ہی نہیں ہیں بلکہ عقلی بھی ہیں کیونکہ نقلیات کا مرجع عقلیات ہوا کرتے ہیں مثال اس کی یہ ہے کہ مثلاً قیامت کا وقوع دلیل سے ثابت ہے اور صرف عس سے اس کا ادراک نہیں ہو سکتا لہذا یہ مسئلہ نقلیہ ہے مگر اس طرح یہ مسئلہ عقلیہ ہے کہ اس کی دلیل مرکب ہے اور مقدماتوں سے پہلا مقدمہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے وقوع کی قرآن مجید میں خبر دی ہے اور دوسرا مقدمہ یہ ہے کہ جو کلام اللہ میں بتلایا جاوے وہ صحیح ہے اور اس سے پہلے مقدمہ کہ اس حیثیت سے بیان نہیں کیا گیا کہ یہ کلام اللہ ہے اور اس کا صحیح ہونا لازم ہے بلکہ یہ ایک دوسرا مستقل مقدمہ ہے جس کی دلیل عقلی خود قرآن مجید میں یہ موجود ہے وان کنتون فی دیب مما نزلن علی عبدنا فاءتوا بسورۃ من مثله جس کا فہم ہے کہ اگر تم کو اس قرآن کے کلام الہی ہونے میں شبہ ہے اور کلام بشر ہونے کا احتمال ہے تو اس کی مثل ایک ہی سورۃ تصنیف کر لاؤ اور آخر تم قصداً بلغاء و اہل زبان ہو سو تم کو تو اس میں کچھ بھی تامل نہ ہونا چاہیے قارئین جامع حق (عنه) اور چونکہ وہ لوگ یا وجود مخی لفت شدیدہ و سعی بلیغ کے قرآن کے مقابل ایک سورۃ کو کیا ایک

آیت بھی نہ لاسکے تو ثابت ہو گیا کہ یہ کلام بشر نہیں ہے اور کلام عز و جل ہے پس معلوم ہو گیا کہ مسئلہ وقوع قیامت کا تقریر مذکور کے اعتبار سے عقلی ہے اور تمام دعاوی نقلیہ مقدمات عقلیہ سے ثابت ہونے کی وجہ سے عقلیہ ہوتے ہیں لہذا عقلی ہونے کی وجہ سے حکما پر بھی حجت ہیں اور حکما میں خود یا ہم جوتی پیارا ہونا اور ایک دوسرے کی دلیلوں کا توڑنا یہ بھی ان کے مقاصد و مقدمات کے ضعف کی دلیل ہے بخلاف ان مقاصد و مقدمات کے جن کو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام لائے ہیں کہ ان سب کا مقصود واحد اور اصول متفق ہیں گو بعض فروع میں یا اختلاف ازمہ اختلاف واقع ہوا ہے لیکن اس اختلاف میں چکر ہمارے اختلاف میں زمین و آسمان کا فرق ہے اس اختلاف میں تناقض نہیں اور اگر مجتہدین کے اختلاف میں کہیں تناقض بھی ہے۔ تب بھی ایک کو دوسرے کے رد کا خیال بھی نہیں ہوتا۔ اور حکما کے اختلاف میں علاوہ تناقض کے ان کو بجز رد قدر کے اور مقصود ہی نہیں ہوتا۔ اور اگر بعض مدعیان عقل نے انبیاء علیہم السلام کے دعویٰ کو بھی رد کرنا چاہا مگر مطلق کو ہمیشہ غرضی ہی ہوئی ہے اور کبھی کامیابی نہیں ہوئی۔ غرض دلائل سے معلوم ہو رہا ہے کہ حقائق کو انبیاء علیہم الصلوٰۃ ہی نے سمجھا ہے پس اس آیت میں حکمت سے مراد یہی حقائق ہیں جو انبیاء کے بتلائے ہوئے ہیں جس کا حاصل دین ہے اور بجائے لفظ علم کے حکمت کا لفظ اس لئے اختیار کیا گیا کہ حکمت کی حریت متفق علیہ ہے۔ گو اس کی حقیقت کی تعیین مختلف فیہ ہو تو اس صورت میں صرف تعیین حقیقت ہی میں کلام رہے گا۔ باقی حکمت کا خیر کثیر ہونا مسلم رہے گا بخلاف عنوان دین کے کہ اس میں خود اس حکم ہی میں اختلاف ہو جاتا غرض حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جو شخص حکمت یعنی علم دین عطا کیا جاوے تو اس کو بیشک خیر کثیر مل گئی۔ اب یہ سمجھئے کہ آیت میں یوت الحکمة فرمایا یہ نہیں ارشاد فرمایا من تعلم الحکمة یا من حصل الحکمة یعنی حق تعالیٰ نے یہ فرمایا کہ جو شخص حکمت دیا جاوے اس کو خیر کثیر مل گئی یہ نہیں فرمایا جو حکمت سکھے یا جو حکمت حاصل کرے اس کو خیر کثیر مل گئی اس میں یہ رمز ہے کہ کہیں طالب علم و محصل کو زعم اور عجب اور ناذر نہ پیدا ہو جاوے کہ میں نے اپنی فطانت و ذہانت و محنت سے علم حاصل کیا۔ ہے پس من یوت میں یہ بتلادیا کہ یہ محض موبہت ہوا وندی ہے جس کو چاہیں عطا فرماویں گو اس کے اسباب مکتبہ ضرور ہیں اور اسی بنا پر انسان اس کی تحصیل کا مکلف قرار دیا گیا ہے چنانچہ حدیث میں ہے طلب العلم فربضۃ علی کل مسلم وقال الجاحم

رواہ ابن عبد اللہ، یاسناد صحیح کما فی المجامع الصغیر (والمترن) قال ابن القطان صاحب
ابن ماجہ فی کتاب العلل عقب ایرادہ من جہۃ سلام الطویل عن انس ومرفوعاً انہ غیب
حسن الاسناد وقال العراقی قد صحیح بعض الائمة بعض طرقہ وقال المنزی ان طرقہ تبلغ بہ
درجۃ الحسن ودر بنیادہ فی ثانی السمعونیات من حدیث موسی بن داود ثنا حماد بن سلمہ عن
قتادۃ عن انس بہ درجہ ثقات ہذا کلمہ فی المقاصد الحسنۃ قال الجامع وبسط فیہ
الکلام لان المشہور انہ لیس لہ اسناد ثابت مگر سچ یہ ہے کہ بعد کسی کے علم دین کا حاصل ہو جاتا
یہ محض مہوہوب من الشر ہے مکتوب نہیں ہے جیسے نکاح فعل اختیاری ہے اور اسی طرح
مجاہد بھی فعل اختیاری ہے۔ مگر اولاد کا ہونا بالکل غیر اختیاری ہے اگر حق تعالیٰ چاہیں عطا
فرمادیں اور چاہیں محروم فرمائیں سو اسی طرح کتاب پڑھنا محنت کرنا سامان تحصیل مہربا کرنا انعام
اختیاریہ ہیں لیکن حصول علم دین غیر اختیاری ہے کیونکہ در حقیقت علم دین حقائق دینیہ کا قلب پر
وارد ہوتا ہے۔ اور وہ محض مہوہوب ہے اور میں اللہ تعالیٰ کے بھروسہ پر دعویٰ سے کہتا ہوں کہ
آپ دو طالب علم لیجئے جو ہر طرح ظاہری اسباب تحصیل میں مساوی درجہ کے ہوں یعنی استاد دونوں
کا ایک ہو تو جو بھی استاد کی دونوں پر مساوات کے ساتھ ہوتا رہے و تحشیہ و تصنیف وغیرہ کا کام بھی دونوں
سے برابر درجہ میں لیا گیا ہو مدت تکمیل بھی دونوں کی ایک ہو مگر بھی ایک ہو فطانت و ذہانت میں بھی برابر ہو
مگر ایک میں تقویٰ زیادہ ہو تو ضرور ہے کہ متقی کا علم لطیف اور بڑھا ہوا ہوگا اور یہ امر شاہد ہے۔ لایہ شبہ
بلکہ بعض اوقات متقی اس درجہ کا ذہین نہیں ہوتا جس درجہ کا وہ دوسرا شخص ذہین ہوتا ہے جو اس تقویٰ
میں کم درجہ کا ہے مگر باوجود اس کے متقی کا علم زیادہ اور لطیف ہوتا ہے۔ پھر اسباب ظاہریہ کی مساوات
عہ اگر شبہ ہو کہ تقویٰ بھی تحصیل علم کا سبب ہے، اور وہ ایک شخص میں کہ ہے اسی لئے اس کے علم میں بھی کمی ہے پھر مہوہوب علم
کہاں رہا اور مساوات کہاں متحق ہوئی تو جواب یہ کہ اول تو یہی مسلم ہیں کہ تقویٰ بھی تحصیل علم کا ایک سبب ہے چنانچہ قرآنی
شخص خاص اس نیت سے تقویٰ کئے دیکھے کہ ہائے علم میں ترقی ہوگی سو دیکھ لے گا کہ ان شاء اللہ تعالیٰ اس کے علم میں غارتگی بھی ترقی نہ ہوگی
ترقی تو عادت ہو جاتی ہے جبکہ مقصد تقویٰ سے خالص رہنا الہی ہو اور بر تقدیر تسلیم یہ اسباب ظاہریہ ہیں، اور یہاں اگر سبب ظاہری
کا ہے اور جو اسباب کو عالم یا جاوید اسباب غیر ظاہری تو رحمت خداوندی بھی ہے جو سبب مہوہوب کا تو پھر یہ بھی کہا جاوے گا کہ ایک کے سبب
رحمت الہیہ ہے اور وہ سبب زیادہ کا اور دوسرے کو یہ سبب نہیں ملا مساوات حالانکہ یہ اعتراض کوئی نہیں کر سکتا، ارجاع عقیقہ

کے ہوتے ہوئے تقویٰ سے علم کا زیادہ لطیف ہو جانا یہ مہموب ہونے کے سبب سے نہیں تو اور کیا ہے پس معلوم ہوا کہ حصول علم میں محض وہی ہے وللشور العارف الرومی حیث یقول ۛ

یعنی اندر خود معلوم انبیا کے کتاب و بے معید و اوستا

راپنے اندر علوم انبیاء مشاہدہ کرو گے بڑن کتاب اور نکلا کر لانے والے کے اور اس کے

حضرت مولانا محمد قاسم صاحب علیہ الرضوان کے دیکھنے والے اس جماعت میں موجود ہیں مولانا کی تقریر آپ حضرات نے سنی ہوگی کہ کس درجہ کی ہوتی تھی اور مولانا کا کیسا علم تھا اور مولانا کی طالب علمی کی شان دیکھنے والوں سے سننے والی بھی موجود ہیں کہ کس بلے پروائی سے مولانا نے پڑھا تھا۔ ابتداء ہی سے ویرانوں جنگوں سے الفت اور تجرد پسند تھے کہیں جہنا میں تیر رہے ہیں کہیں سیر و سیاحت کر رہے ہیں ایک آزاد طبیعت تھی بخلاف ان کے اقران و ہم عصر حضرات کے کہ انھوں نے توجہ سے پڑھا محنت کی اساتذہ کا طین سے تحصیل کی مگر مولانا کے علوم کی شان ان میں نہ پیدا ہوئی یہ صرف تقویٰ کی برکت تھی حدیث میں ہے

من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم یعلم اور کما قال داخود فی حلیۃ الاولیاء کہا اور وہ فی ہشتی جوہر حصہ اول قال الجامع یعنی جو عالم اپنے علم پر عمل کرے وارث کرے گا اس کو اللہ تعالیٰ ایسے علم کا جس کو وہ نہیں جانتا ہے حضرت استاذی و مولائی مولوی شاہ محمد یعقوب صاحب قدس سرہ سے میرے سامنے پوچھا گیا کہ حضرت مولانا محمد قاسم صاحب کو اس درجہ کا علم کس طرح حاصل ہو گیا۔ آپ نے چند اسباب ذکر فرمائے کہ اساتذہ کامل تھے پیر کامل تھے تقویٰ تھا اساتذہ کا ادب زیادہ فرماتے تھے اور یہ امور آپ کے اقران میں بھی تھے مگر باطنی تقویٰ کی ایک خاص شان آپ کے اندر تھی جو آپ کے معاصرین کو کم میسر تھی سب سے بڑی وجہ علم کی ترقی کی یہی ہوئی غرض اس لئے حق تعالیٰ فرماتے ہیں من یدت الحکمۃ الخ یعنی جس کو حکمت عنایت فرمائی گئی اس کو خیر کثیر مل گئی اشارہ اس طرف ہے کہ اگر تم حکمت کا لینا چاہتے ہو تو براہ راست اس کا حاصل ہو جانا تمھارے اختیار میں نہیں ہے اس کے حاصل ہونے کی صرف یہی صورت ہے کہ اپنے اندر قابلیت ایسی پیدا کرو کہ جس سے ہمارا عطیہ اور مہربانی لینے کے قابل ہو جاؤ اور وہ قابلیت تقویٰ کا اختیار کرنا ہے مگر یاد رہے کہ اس قصد سے تقویٰ اختیار کرنا کہ علوم القاریوں ہرگز نہیں درجہ اس طریق سے کامیابی کی امید بلکہ تقویٰ محض مختصاً للہ تعالیٰ اور مختصاً الہی کیلئے ہوا عادت خداوندی کے موافق اس کی تقویت کے اندازہ سے جو علوم حق تعالیٰ کو عطا فرمائے ہوں گے وہ عطا فرمادیں گے اور جس کو سچا تعلق خداوند تعالیٰ سے

ہو گا وہ تو عبادت لغیر اللہ تعالیٰ کیوں کرنے لگا۔ اور ایسا ہی شخص محل نزول برکات بھی ہے اور حکمت کا لفظ بجائے علم کے ارشاد فرمانے کی اس کی وجہ جو میں پیشتر بیان کر چکا ہوں اس کے نظائر آن مجید میں اور بھی ہیں چنانچہ فرماتے ہیں تعالوٰی کلمۃ مواء بیننا و بینکھ یعنی اے اہل کتاب تم ایسی بات کی طرف چلے آؤ اور وہ امر قبول کر لو جو ہمارے اور تمہارے درمیان میں اتفاقی ہے اور وہ توحید ہے چنانچہ فرماتے ہیں ان لا نعبد الا اللہ ولا نشک بہ شیئاً ولا یخضع بعضنا لبعضاً اور ایا من دون اللہ یعنی وہ کلمہ یہ ہے جس کی طرف ہم داعی ہیں کہ ہم اور تم خدا کے سوا کسی کی عبادت نہ کریں اور کسی کو اس کا شریک نہ ٹھہراویں اور بعض ہم میں سے بعض کو اپنا رب نہ بنائیں خدا کو چھوڑ کر جیسا وہ لوگ علماء کے ساتھ برتاؤ کیا کرتے تھے۔ اب اس عنوان سے ایک درجہ میں اُن سے موافقت کر لی کہ تم بھی توحید کو ماننے ہو اور ہم بھی پھر موافقت کے بعد ان سے یہ کہنا کہ تمہاری توحید واقع میں توحید نہیں ہے کہ مرئج بشک ہے اور ہماری توحید خالص اور واقعی توحید ہے اتفاق کے بعد اختلاف بخوان پر زیادہ گراں ہو گا اور اگر پہلے ہی سے ان کو مشرک کہا جاتا تو وہ اول ہی سے سخت برا لگتے نہ ہوتا اور توحید کے مضمون کو سننا بھی گوارا نہ کرتے اور ایک بات سمجھنے کی ہے کہ آیت میں حکمت یعنی علم دین کو خیر کثیر کہا گیا حالانکہ صرف خیر کا لفظ بھی کافی تھا کیونکہ یہ لفظ ہم تفصیل ہے اس کے معنی ہیں بہت اچھا اور ظاہر ہے کہ حق تعالیٰ جیسی عظیم الشان ذات جس چیز کو بہت اچھا فرمائے اس کی خوبی کس درجہ کی ہوگی مگر صرف اسی لفظ پر اکتفا نہیں کیا گیا بلکہ مزید مبالغہ کے لئے کثیر کا لفظ بھی اضافہ فرمایا یعنی علم دین بہت ہی بڑی نعمت ہے اور بہت اچھا ہے اس کے دو درجے ہیں۔ ایک تو یہ کہ کوئی چیز بہت سی چیزوں سے یا کسی خاص چیز سے بہت اچھی ہو اور دوسرے یہ کہ تمام چیزوں سے زیادہ عمدہ ہو اور یہاں ظاہر آدوسری صورت مراد ہے کیونکہ یہاں مفصل علیہ مذکور نہیں ہے پس مراد یہ ہے کہ علم دین تمام اچھی چیزوں سے زیادہ بڑھ کر ہے واضح ہو کہ اس خیر کے مفصل علیہ میں تمام واقعی عمدہ چیزیں داخل ہیں اور مال و دولت تو واقع میں کمال ہی نہیں اور نہ وہ کچھ زیادہ اچھا ہے بلکہ بقدر حاجت روانی محمود ہے اور وسیلہ ہے مقصود کا خود بذاتہ کچھ محمود مقصود نہیں اس لئے اس خیر کے مفصل علیہ میں اس کے داخل ماننے کی ضرورت ہی نہیں اب رہا ایمان سو وہ خود ایمان اس علم ہی میں داخل ہے کیونکہ ایمان تصدیق بالقلب کا نام ہے اور ظاہر ہے کہ یہ علم ہے۔ اب رہی جنت سو وہ اس خیر کے مفصل علیہ میں داخل ہے کیونکہ ایمان کہ علم دین کی ایک فرد ہے جنت سے افضل ہے۔ گو بعض لوگوں نے جنت کو ایمان سے افضل کہا ہے اور یہ دلیل بیان کی ہے

کہ من جاء بالحسنة فله خير منها یعنی جو شخص نیکی کرے تو اس کو اس نیکی سے بڑھ کر جزا دی جائیگی اس سے معلوم ہوا کہ عمل سے جزا افضل ہے اور اعمال میں ایمان بھی ہے۔ لہذا ایمان کی جزا یعنی جنت ایمان سے افضل ہوتی ہے لیکن یہ استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ یہاں خیر سے۔ اور جنت نہیں بلکہ نفس حسنہ ہے تو مطلب یہ ہوا کہ آدمی جو نیکی کرتا ہے خواہ وہ ایمان ہو یا دیگر اعمال اللہ تعالیٰ اس عمل کو بڑھا دیتے ہیں۔ مثلاً ایک نیکی کو بڑھا کر دس نیکی کر دیں پھر ان دس نیکی پر جزا مرتب ہوتی ہے اور دوسری آیت میں تصریح ہے کہ وہ بڑھائی ہوئی چیز حسنہ ہی ہے چنانچہ فرمایا ہے من جاء بالحسنة فله عشر امثالها اور ظاہر ہے کہ امثالہا میں ضمیر مضاف الیہ کا مرجع حسنہ ہے تو حسنہ کے امثال حسنات ہی ہیں مثلاً کسی نے دو رکعت نماز پڑھی تو اس کو اول بیس رکعت یعنی دس گنا فرمایا پھر اس بیس رکعت کا ثواب مرحمت فرمایا کام کمزور تھا۔ لکھا گیا قوی تھوڑا کیا تھا تحریریں لایا گیا زیادہ۔ پس حسنات مضاعفہ کا حسنہ معمول بہا ہے افضل ہونا لازم آیا نہ کہ جزا کا عمل سے اور اسی کی تائید کے درجہ میں نہ کہ اجتہاد کے مرتبے میں عرض کرتا ہوں کہ بعض حضرات نے اول ذلک، یہ دل اللہ سینا تو حسنات کی تفسیر کی ہے کہ سینات سے مراد وہ طاعات ہیں جو موافق امر کے سبحانہیں لائی ہیں پس اللہ تعالیٰ سبحانہ کے خالص طاعات رحمت فرمادیں گے مثلاً نماز پڑھی اس میں کمرواات و محرمات سے رکاب ہو گیا تو وہ نماز تھی سینہ عطا ہوئی نماز خالص اور تفسیر کے بعد نہیں کیونکہ بعض احادیث میں وارد ہوا ہے کہ گناہ گن گن کر بعض لوگوں کو حق تعالیٰ ان گناہوں کے عوض فیکیاں مرحمت فرمادیں گے سو جب مستقل معاصی کی عوض حسنات دی جائیں گی تو عائشہ معاصی کے عوض حسنات عطا فرمایا جانا کیا بعید ہے سو یہاں پر ان اعمال ناقصہ کے عوض اعمال کاملہ عطا ہونا مذکور ہے اسی طرح فلاح خیر منہا میں بھی حسنہ ناقصہ قلیلہ کے عوض پر ایسے اعمال جو اس سے خیر ہیں عطا ہوتا۔ اور ہو سکتا ہے پس اس سے بھی تائید و عموئے مذکورہ کی ہوگی پس اجزا کا عمل سے اعلیٰ و افضل ہونا ثابت نہیں ہوتا اور حق تعالیٰ نے حکمت کو جو خیر کثیر ارشاد فرمایا ہے اور کثیر کی کوئی حد نہیں قربانی سوا اول تو حق تعالیٰ جس چیز کو کثیر فرمادیں اس کی کثرت ظاہر ہے کہ کس درجہ کی ہوگی پھر اس کثیر کو بھی جب کسی حد سے مقید و محدود نہیں فرمایا بلکہ مطلق رکھا پس یہ کثرت مدہ و بڑھاپہ و تہذیب و تعالیٰ بالکرمات الترتیبیہ بعید فی الجملہ و تحول عن الظاہ لعم تک ان تقول ان التبدیل قیم سائر المعاصی سوا کانت محرمہ اور مکروہہ و تحمل الحدیث و التایید علیہ فافہم ۱۷ جامع

نہایت ہی عظیم الشان کثرت ہوگی۔ حاصل یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے اس آیت پر حکمت یعنی علم دین کو ان مبالغات کے ساتھ خیر کثیر کے لقب سے ملقب فرمایا ہے یہ مضمون ایک مقدمہ ہے جو قرآن مجید سے ماخوذ ہے اور دوسرا مقدمہ حدیث شریف سے اخذ کر کے بیان کرتا ہوں اور چونکہ قرآن مجید و حدیث شریف دونوں اولہ شرعیہ میں سے ہیں اس لئے ہم کو اختیار ہے کہ خواہ دونوں مقدموں کی حدیث و قرآن پر تو زنج کر دیں یا دونوں کو صرف قرآن مجید یا فقط حدیث شریف سے اخذ کر لیں وہ حدیث یہ ہے قطوبی لعبد جعلاہ اللہ مفتاحا للتحقیق مغلاقا للشرودیل لعبد جعلاہ اللہ مفتاحا للشر مغلاقا للتحقیق لا یرحمہ فی سندہ عبد الرحمن بن زید ہو ضعیف و یحقق بقیۃ سندہ قالہ الجامع یعنی خوش حالی اور خوبی ہے اس شخص کے لئے اللہ نے بھلائی اور نیکی کی کئی بنایا اور برائی اور شر کا قفل بنایا اور خرابی ہے اس کے لئے جس کو حق تعالیٰ نے شر کی کئی اور خیر کا قفل بنایا۔ اہ کبھی کی خاصیت ہے کھولنا اور تالے کی خاصیت ہے بند کرنا۔ اب یہ شبہ رہا کہ کبھی تو تالا کھولتے اور بند کرتے دقت دونوں جگہ استعمال کی جاتی ہے۔ کیونکہ اصل حاجت کبھی کی ہے اور خاصیت اس کی یہی ہے کہ تالا کھولنے وقت استعمال کی جاوے گو بند کرتے وقت عارضی طور پر کبھی اس کی حاجت ہو جاتی ہے جبکہ وہ تالا ایسا ہو جو بغیر کبھی کے بند نہ ہو سکے بعض قفل بغیر کبھی کے بند ہو جاتے ہیں لیکن بغیر کبھی کے کھلتا کوئی نہیں حاصل یہ ہے کہ جس شخص سے امر خیر کا اقتلاع ہو اور شر کا انسداد ہو اس کے لئے خوش حالی ہے کہ دین میں رحمت خداوندی سے مشرف رہیگا قالہ الجامع اور جس کے ذریعہ سے خیر کا انسداد اور شر کا اقتلاع ہو اس کے لئے بد حالی ہے کہ دونوں جہان میں رحمت الہیہ سے بعد اور مردود رہیگا قالہ الجامع گو کارخانہ تکوین کے اعتبار سے بد حالی والے کا بھی وجود مصلحت ہے کہ عمارت عالم بغیر اس کے درست نہیں ہوتی فان الاشیاء تعون باضدادہا جیسے کہ باغ و غیر طرح طرح کے عمدہ درخت ہوتے ہیں مگر ماڑھ کیکر کے درختوں کی لگائی جاتی ہے ولقد اجاز العارف الشیرازی فیما قالہ

درکارخانہ عشق از کفر ناگرمیزست آتش کربسوزدگر بولہب نباشد

درکارخانہ عشق میں کفر کا وجود بھی ضروری تھا ورنہ اگر کس کو جلائی اگر بولہب نہ ہوتا یعنی کفر کی نسبت حق تعالیٰ کی ایجاد کے ساتھ حکمت پر مبنی ہے حق تعالیٰ کا فکر ہے کہ جس نے اپنی رحمت ہم سب کو لایا کی دیکھ لو۔

دیکھو مکان تیار کیا جاتا ہے اس میں شہر نشین بھی جوتا ہے اور ظاہر ہے کہ وہ کس قدر نفیس اور با وقعت
 شے ہے اور پاخانہ بھی جوتا ہے۔ حالانکہ وہ نفر کی چیز ہے مگر چونکہ ایک درجہ میں اس کی بھی ضرورت
 ہے اس لئے بغیر اس نفرت کی چیز کے مکان کی عمارت کامل نہیں ہوتی اور ناقص رہتا ہے اسی طرح
 تعمیر عالم اور اس کی نیکیں۔ لے بڑی چیزوں کا وجود بھی ضرور ہے لیکن یہ خیال رہے کہ یہ حکمت برائی
 کے ارتکاب کے لئے عذر نہیں ہو سکتی کیونکہ برائی کرنے والے اپنے اختیار سے عصیاں خداوندی کا مرتب
 ہوتا ہے اور وہ اس کا رخا نہ کا داروغہ نہیں ہے جو وہ اپنے کو اس کام کے لئے منتخب کرے لہذا وہ
 معذور نہیں ہے یہ حکمت تو ظن خداوندی کے اعتبار سے ہے نہ کہ کسب عباد کے اعتبار سے اب
 یہاں یہ بات سمجھنے کی ہے کہ حدیث میں لوگوں کی دو قسمیں ذکر کی گئی ہیں اور ظاہر عنوان سے ان میں
 انحصار معلوم ہوتا ہے کہ کوئی تیسری قسم نہیں ہے لیکن بظاہر شبہ ہوتا ہے کہ اور قسمیں بھی نکلتی ہیں اور
 استیعاب اقسام کا یہ ہے۔ اول خیر کا مفتاح ہونا۔ شر کا مغلط ہونا۔ ثانی خیر کا مغلط ہونا شر کا
 مفتاح ہونا۔ اور یہ دو قسمیں تو حدیث میں مذکور ہیں۔ ثالث خیر کا مفتاح ہونا۔ شر کا مغلط ہونا۔
 رابع شر کا مفتاح ہونا خیر کا مغلط ہونا۔ خامس خیر کا مفتاح نہ ہونا شر کا مغلط ہونا۔ سادس
 شر کا مفتاح نہ ہونا خیر کا مغلط ہونا۔ سابع خیر و شر دونوں کا مفتاح ہونا۔ خیر و شر دونوں کا
 مغلط ہونا۔ ثامن دونوں کا مفتاح و مغلط نہ ہونا۔ پس یہ اقسام ہیں لیکن یہ تمام اقسام جو حدیث
 میں ظاہر آئے ہیں ان میں سے حقیقت حدیث ہی کے تحت میں داخل ہیں اس لئے انحصار منقوس نہیں ہوتا
 و ردخول کی یہ صورت ہے کہ خیر و شر یا ہم ایسے تقابل ہیں کہ ایک کا فتح دوسرے کے غلبے کو اہر
 ایک کا غلبے دوسرے کے فتح کو مستلزم ہے۔ جب یہ سمجھ میں آگیا تو حدیث میں غور فرمائیے جب کوئی
 شخص مفتاح خیر ہوگا تو اس کے لئے مغلط شر ہونا لازم ہے کیونکہ اس خیر کی فتح نہ ہوتی تو ایک
 شر جو اس کا مقابل ہے باقی رہنا فتح خیر سے اس شر کا انسداد ہو گیا پس قسم ثالث متحقق نہیں
 اسی طرح جو شر کا مفتاح ہوگا اس کے لئے اس کا مغلط ہونا جو اس شر کے مقابل ہے لازم ہے
 پس قسم رابع کوئی قسم نہ ہوئی اسی طرح جو مغلط شر ہوگا اس کے لئے مفتاح خیر ہونا لازم ہے
 کیونکہ شر کا بند کرنا یہ بھی ایک خیر ہے پس قسم خامس مقدم ہوگئی۔ اسی طرح جو خیر کا مغلط ہوگا وہ مغلط
 شر ضرور ہوگا۔ پس قسم سادس نہ رہی اور دونوں کا مغلط ہے وہ مختلف خیر و شر کے اعتبار سے مفتاح

خیر بھی ہے اور مفلاقی شر بھی ہے اسی طرح وہ مفلاقی خیر بھی ہے اور مفتاح شر بھی پس قسم سالح بھی ان ہی دو قسموں میں داخل ہے اور خیر و شر دونوں کا مفتاح و مفلاقی نہ ہوتا اس کے لئے بھی فتح خیر اور سد شر اور فتح شر اور سد خیر لازم ہے پس قسم ثامن بھی ان ہی دو قسموں میں داخل ہوتی۔ غرض حدیث میں انحصار ہے اب شخص دیکھ لے کہ میں مفتاح خیر اور مفلاقی شر ہوں یا اس کا عکس اور بعضے لوگ صرف اسباب پر خوش نہ ہوں کہ اگر ہم مفتاح خیر نہیں ہیں تو منتہای شر بھی نہیں ہیں نہ اچھے کی مدد کرتے ہیں بڑے کی تکلیف دہی کیونکہ اوپر حلوم ہو چکا ہے مفتاح خیر نہ ہونے کے لئے مفتاح شر ہونا لازم ہے۔ اس لئے کہ جب تک خیر کو نہ کھولو گے تو ظاہر ہے کہ خیر بند ہوگا اور خیر کا بند رکھنا شر کا کھولنا ہے خیر کا نہ کھولنے والا اضطراب شر کا کھولنے والا ہو جاتا ہے۔ لہذا ذیل کی وعید میں ایسا شخص بھی داخل ہوگا سو شخص کو مفتاح خیر ہونے کی سعی کرنا چاہیے۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ حدیث میں حکم مذکور ہر شر شر کے لئے عام ہے۔ اور یہی تفسیر سے معلوم ہو چکا ہے کہ علم دین بہت بڑی خیر ہے تو خواہ اس خیر کو عموم حدیث میں داخل ہونے کے بعد حدیث کا احق مصداق کہا جاوے یا خیر سے خیر کامل مراد لے کر حدیث کو علم دین ہی پر محمول کیا جاوے غرض دونوں صورتوں میں علم دین کی خدمت کرنے والے کے لئے حدیث میں خوش حالی کی بشارت ہے اور اس میں حصہ لینے والے کے لئے وعید ہے۔ اور حدیث شریف کو بظاہر کلام ہے۔ جناب سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا لیکن حقیقت میں وہ کلام ہے حق تعالیٰ کا کیونکہ آپ اپنی طرف سے تمہارا ہی احکام بیان فرماتے تھے جو کچھ فرماتے تھے رب حق تعالیٰ کا ارشاد ہوتا تھا قال تعالیٰ عن محمد بن عبد اللہ عن احمد بن محمد وصدق من قال ۛ

گفت، او گفت، اللہ یود، گرچہ از حلقوم عبد اللہ بود

(ان کا کہا ہوا ارشاد است حق ہوتے ہیں گرچہ وحی الہی زبان رسالت ہی سے ادا ہوتی ہے)

دونوں مقدموں کا نتیجہ یہ ہے کہ فاتح علم خیر کے لئے خوش حالی کی بشارت ہے اور اس کی فتح میں سعی نہ کرنے والے کے لئے وعید ہے اور اسی نتیجہ کے لئے میں نے تقریر کی تھی گو درمیان میں مضامین علیہ بھی آگئے۔ کیونکہ جو مضمون جس نوع کا ہوتا ہے وہ تو اسی شرح آدا ہو سکتا ہے مگر مضائقہ نہیں اس لئے کہ اصل مضمون جتنا ہے اس کو سب ہی سمجھ گئے ہیں اب آپ خدا تعالیٰ کا شکر کیجئے کہ الحمد للہ تعالیٰ حق تعالیٰ نے آپ کو یہ موقع عطا فرمایا کہ ایسے کار خیر میں شرکت اور اس کا اقتدار آپ کے ہاتھ سے ہوا اور آپ اس کام کو چھوٹا سا کام سمجھ کر اس کو بے وقعتی کی نظر سے نہ دیکھیں کیونکہ خلوص کے ساتھ چھوٹا سا کام

بھی بہت بڑا ہو جاتا ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ اے عائشہؓ کسی نیکی کو حقیر سمجھو وجہ یہ کہ کیا خبر ہے اللہ تعالیٰ کے یہاں معمولی نیکی کا وہ درجہ خاص کے سبب عطا ہوتا جو بڑی نیکی سے بھی بوجہ کسی عارض عدم خلوص وغیرہ کے نہ عطا ہوتا اور سمجھ لیجئے کہ دینی کاموں میں خلوص کی حاجت تو خلوص سے بہت زیادہ ہے اکثر لوگوں کو مدارس کے مقاصد میں فلوس کی نظر زیادہ نظر ہو جاتی ہے اور خلوص کا اس قدر اہتمام نہیں ہوتا حالانکہ فلوس تو خود آجاتے ہیں۔ کیونکہ اس کام کا رحمت اور خیر ہوتا تو معلوم ہو چکا اور جو خیر بجانب اللہ مفتوح ہوتی ہے جس میں بڑا دخل خلوص کو ہے اس کا کوئی روکنے والا نہیں چنانچہ حق فرماتے ہیں۔ مَا يَنْفَعُ الْفُلَّ، لَنْتَ اسَ مِنْ رَجَةٍ فَلَا مَمْسَكَتَ لَهُ، دَا يَمْسَكَ فَلَامَ مَوْلٍ لَهُ مَن جَبْنًا، مَعْنَى جو رحمت اللہ تعالیٰ عطا فرما دیں گی کوئی بندہ کر لے والا نہیں اور جس رحمت کو وہ روک لیں اس کو کوئی دینے والا نہیں لہذا بھروسہ حق تعالیٰ کی ذات پر ہونا چاہیئے جتنے کا رقا۔ نے خلوص پر مبنی ہوئے ہیں ان سب میں ترقی ہوئی ہے خود اصل دین کی حالت کو ملاحظہ فرما۔ ئے کہ ابتدا اس کی کیا تھی تمام عالم مخالف تھا اور بات بھی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے السبی ہی ارشاد فرمائی تھی جو سارے جہان کے خلاف تھی اھ یہی وجہ مخالفت کی تھی ورنہ قبل دعوی نبوت تو لوگ آپ کو بہت چاہتے تھے۔ مگر باوجود اس مخالفت کے دیکھئے اسلام کہاں سے کہاں پہنچا پس یہ برکت محض اخلاص کی تھی ورنہ ظاہر ہے کہ اسلام کے پاس اس وقت کہاں کا لشکر تھا اس وقت یہ چند حضرات مسلمان تھے۔ غور انوں میں حضرت سیدنا خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔ سب سے پہلے ایمان آیا لڑکوں میں سب سے پہلے حضرت سیدنا علیؓ کرم اللہ وجہہ۔ غلاموں میں حضرت سیدنا بلال رضی اللہ عنہ تعالیٰ عنہ۔ بوڑھوں میں حضرت امام الامامہ مقدم الملوۃ الفضل اولیاء الامم اعظم لانتقیا الملل سیدنا مولانا ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ دارفناہ ایمان لائے یہ اسلامی کمیٹی تھی اور ایمانی لشکر تھا جس نے ساری دنیا کو زیر و زبر کر دیا سلطنت کا انتظام بہت بڑی قوت پر مبنی ہوتا ہے یہاں کوئی قوت تھی۔ صرف اخلاص کی برکت تھی کون خیال کر سکتا تھا کہ یہ سلطنت عالمگیر ہو جاوے گی۔ اور بعض لوگوں کا یہ خیال ہے کہ اسلام تلوار کے زور سے چلا ہے سوا دل تو یہ مسلم نہیں ہے اور علی تقدیر التسلیم صرف تلوار سے تو کام بھی نہیں چلتا تلوار کے لئے کوئی اس کا چلانے والا بھی تو ہونا ضروری ہے۔ حضرت مولانا محمد قاسم صاحبؒ یہی فرمایا کرتے تھے کہ میاں تلوار کے لئے

کوئی تلوار چلائے والا بھی تو ہونا ضرور ہے اور وہ چلائے والے کہاں سے آئے وہ جمع کس نے پیدا کر دیا یہ سب غلوں کی برکت سے حق تعالیٰ نے پیدا فرما دیا اور یہ بات کہ تلوار سے اسلام کی عہت ہوئی ہے وہ شخص کہہ سکتا ہے جو تاریخ سے بالکل ناواقف ہو دیکھو ابتدائے کبھی تلوار تھیں چلائی گئی بلکہ پہلے یہ کہا گیا کہ اسلام لاؤ یا اہل اسلام کی اطاعت قبول کرو اور جو دونوں امر منظور نہ ہوں تو پھر تلوار ہے۔ پھر قبول اطاعت کا قانون ایسا وسیع ہے کہ ظاہراً اسلام کے لئے نہایت خطرناک تھا۔ کیونکہ کبھی اطاعت تبلیغ سے بھی ہوتی ہے ظاہر میں اقرار کر لیا کہ ہم اطاعت قبول کرتے ہیں۔ پھر دھوکا دیدیا جب موقع پایا۔ لیکن اس خطرہ کی پرواہ نہیں کی گئی، کیونکہ کام کرنے والا حقیقت میں خدائے تعالیٰ سے کہا قال یونہی ان یطفؤا نور اللہ یا فواھھو دیانی

اللہ الا ان یتم نوره ولو کرہ الکافرون ۵

چراغِ ابراہیم زود مسرور ہو
ہر آنکس فز زند و ریش بسوزد

جس چراغ کو حق تعالیٰ روشن کرنا چاہتے ہیں اوس کو جو بھی بجھانا چاہتا ہے اسکی

ہی داڑھی کو جلا دیتے ہیں (۱)

اور ایسے خطرہ پیش بھی آئے کہ پھر بھی جو قانون مقرر کر دیا گیا وہ بلا بجا رہا قیامت تک وہی رہے گا اہل سلسلہ کے قوانین میں تھوڑی تھوڑی مصلحت کے لئے تو کیا جاتا ہے اور یہاں ایسے ایسے خطرناک قوانین کو بھی استقامت دی گئی سبحانہ ما اعظم شانہ ولہ الکبریاء فی السموات والارض۔ صاحبِ تلوار اخیر درجہ میں اٹھائی گئی ہے۔ جب دونوں شقیں منظور نہ کیں نہ اسلام لائے نہ اطاعت قبول کی۔ اور یہ تلوار اٹھانا بھی اس اضطرار کی وجہ سے تھا کہ بغیر اس کے مخالفین کے شر سے محفوظ رہنا ممکن نہ تھا۔ اور بدو ان اطاعت کے محض صلح کی حالت کا اقرار امن و امان کا کہ وہ اہل اسلام کو ضرر نہ پہنچا دیں گے موجب اطمینان نہ تھا۔ لہذا ضرور تھا کہ اسلحہ شر باضابطہ ہو تاکہ اس سے محفوظ رہ کر حق تعالیٰ کی اطاعت اطمینان کے ساتھ ہو سکے اور اس ضابطہ کی صرف یہی صورتیں ہیں کہ یا تو مخالفین اسلام لاویں یا باضابطہ اطاعت اسلام قبول کرے اور جو یہ دونوں صورتیں نہ ہوں تو مجبوری کو مقابلہ سے کام لیا جاوے خود قرآن مجید بتلا رہا ہے کہ صرقتہ فرود کرنے کے لئے تلوار کی اجازت دی گئی ہے

چنانچہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں حتیٰ لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله اور پھر عین اس مقام پر
 میں بھی ایسا قانون مقرر کیا جس میں مخالفین کو قتل کا بہت بڑا موقع تھا مگر مسلمانوں کو اس
 شبہ کی گنجائش نہیں دی گئی کہ شاید مخالفین نے دھوکا دیا ہو اگر کسی اور ملت و دین میں یہ قانون
 ہوتا تو وہ ملت ہرگز ترقی نہ کر سکتی اور جس کا جی چاہے اب بھی کوئی ملت یہ قانون مقرر کر کے دیکھ لے
 ہرگز ہرگز ترقی نہ کر سکے گی یہ صدق اسلامی ہی کی برکت ہے کہ باوجود ایسے وسیع قانون کے پھر
 بھی اسلام نے ترقی کی۔ وہ قانون یہ ہے کہ اگر کسی کافر پر تلوار اٹھائی ہو اور کافر بھی وہ جس کے
 ہاتھ سے اس تلوار اٹھانے والے کے تمام خاندان والے مسلمان قتل ہو چکے تھے اور اس نے عین
 اس حالت میں کلمہ پڑھ لیا تو حکم ہے کہ فوراً ہاتھ روک لو اور اگر اس نے اس طور پر اپنی جان کی
 حفاظت کر لی اور اگلے دن اس نے دھوکا دیا اور پھر ایسا ہی کیا پھر بھی اسلامی قانون یہی رہا
 کہ جب کوئی کلمہ پڑھ لے اس سے درگزر کرو اور مسلمانوں جیسا بہرہ تاؤ اس کے ساتھ کرو گو وہ
 پھر دھوکا ہی کیوں نہ دے۔ تم کو شبہ کرنے کا حق نہیں ہے کہ خلوص سے ایمان لایا عدم خلوص سے
 یہ تو ایسی وسعت ہے کہ لوگ جب چاہیں مسلمانوں کا قلع قمع کر دیں لیکن اسلام کے صدق کی
 قوت ہے کہ باوجود ایسا موقع ملنے کے بھی مخالف لوگ اسلام کی قوت کو نہ توڑ سکے اور صحابہ
 میں یہی خلوص تھا اور صدق تھا جس کی وجہ سے اسلام کو ترقی ہوئی۔ غرض یہ ہے کہ خلوص سے
 کام کرنا چاہیے فلوس کی زیادہ فکر نہ کرو مشہور مثل ہے سر سلامت چاہیے ٹوپیاں بہت خلوص و
 فلوس کی ایک طینت مثال ذہن میں آئی جو حضرت حاجی صاحب قدس سرہ نے ارشاد فرمائی تھی
 کہ ایک جانور اڑا جا رہا ہے اور اس کے سایہ کا شکاری شکار کرنا چاہتا ہے تو خود سایہ کو کوئی پکڑنا
 چاہے ہاتھ نہ آوے گا۔ اس کے شکار کرنے کی صرف یہی تدبیر ہے کہ خود اس جانور کے تیر لگاؤ اور
 سا بھاس کی ہمراہ خود آ جاوے گا اور اس طرح آوے گا کہ تم علیحدہ کرنا چاہو گے اور وہ جدا نہ ہوگا
 حدیث میں ہے ائمة الدنيا دی داغمة یعنی ایسے لوگوں کے پاس دنیا ذلیل ہو کر آتی ہے اور
 اس کی مثال ایسی سمجھو کہ جیسے فواہش عورتیں مستغنی کے پیچھے پڑتی ہیں اور چاہنے والے سے ناز
 و خیر کرتی ہیں۔ حضرت حاجی صاحب یہ بھی فرماتے تھے کہ جو طالب دنیا ہونا چاہے وہ تارک
 دنیا ہو جائے اھ مگر یہ یاد رہے کہ جو اخلاص سے حق تعالیٰ کی رضا کے لئے ترک دنیا کرتا ہے اس کے پیچھے

دنیا پڑتی ہے اور جو محض نقل ہی کرے اور تحصیل دنیا کی ایک تدبیر ترک دنیا کو سمجھے اور اس کو عمل میں لائے تو چونکہ وہ سچا تارک نہیں اس لئے ٹھوہری بھی اس کی اس تدبیر پر مترتب نہوگا اور اگر تارک حقیقی ہو تو اس کے لئے حق تعالیٰ کا وعدہ ہے کہ وہ اتقیا کو راحت و چین مرحمت فرمائے ہیں چنانچہ ارشاد ہے من بین اللہ یجعل لہم خراجا ویرزقہ من حیث لا یحسب مشاہدہ کر لیجئے ہر زمانہ میں ایسے لوگ رہتے ہیں کہ انہوں نے اس تقریب کو یہاں ہے بیان کیا تھا تو اس میں یہ بھی کہا تھا کہ صاحبو کام شروع کرو روپیہ خود آ رہیگا۔ کام کے اندر مقناطیس جیسی خاصیت ہے جیسے وہ لوہے کو کھینچتا ہے اسی طرح کار خیر کو کھینچتا ہے۔ یہاں اخلاص اور استعانت من اللہ کی حاجت کہ مقناطیس کامل ہو اور اس کے پاس لوہا خود آجاء و لگا اس کو لوہے کے پاس جانے کی کیا حاجت ہے اہل اللہ سلطنت پر لات مار دیتے ہیں مگر پھر بھی تنہا ان کی گرتی ہے اور استعنا حقیقی تو بڑی چیز ہے اس کی نقل میں بھی کشش ہوتی ہے۔

ایک شخص میری یہ تقریر سن کر میرے ایک عزیز سے میرے متعلق بطور اعتراض کہنے لگے کہ اُن کا استغفار بھی ایک تدبیر ہے تحصیل دنیا کی اور یہ ان کی واقع میں غلطی تھی جو مجھے متغنی سمجھتے تھے میں تو دنیا داروں سے بھی بدتر ہوں خیر میں نے جب یہ حکایت سنی تو ضابطہ کا جواب دیدیا کہ بھائی میں نے کسب دعویٰ کیا تھا کہ میں مستغنی ہوں اور میرے اندر جو یہ عیب ہے تو دعا کر دو کہ اللہ تعالیٰ اس مجھے پانچواں میں لے تو صرف وہی ضابطہ کا جواب دیا لیکن ان عزیز نے یہ جواب دیا کہ صاحبو اگر یہ طرز بطور تدبیر کے ہوتا تو ظاہر ہے۔ ایسی تدبیر کو تو لوگ چھپایا کرتے ہیں تاکہ دوسرے اس سے مال نہ حاصل کر لیں اور یہ شخص تو برسر منبر اس کو بیان کرتا ہے کہ اہل علم کو استغفار اختیار کرنا چاہیے دنیا خود ان کے پیچھے دوڑے گی۔ اس سے معلوم ہوا کہ بنیت تدبیر یہ طرز اختیار نہیں کیا مگر سچا جواب تو وہی ہے جو میں نے دیا۔ غرض کار خیر کے اندر خاص کشش ہے گو کار خیر کی نقل ہی ہو پھر اگر اصل ہو جائے تو کیا ٹھیک ہے۔

قال العارف الرومی ۛ

جرعہ خاک آمیز چوں مجنوں کند صاف گمراہ نہ اندام چوں کند

(جرعہ خاک آمیز جب مجنوں کرتا ہے تو اگر صاف ہو تو نہ جانے کیا اثر دکھائیگا)

یعنی ایسی شراب جس میں مٹی ہو اس درجہ کا نشہ لاتی ہے کہ آدمی مجنون ہو جاتا ہے اگر وہ صاف ہو تو خود جانے کیا غضب برپا کیسے۔ غرض خلوص کو اختیار کرنا چاہیے عمل بڑھیکہا جیسے کہ رانی کا ایک دانہ لویا جاتا ہے

پھر اس سے کس قدر ترقی ہوتی ہے مثل ضرب حسابی کے بڑھتا چلتا ہے۔ جیسے اگر ہر گدے
 درختہ کو اپنی حالت پر چھوڑ دیا جاوے اور اس کی دائرہ کی ڈاڑھی نہ کاٹی جائے تو اس قدر پھیلے کہ ساری
 کمٹری میں بھی نہ سہارے۔ دیکھو اس ننھے سے رائی کے دائرہ کی بدولت کس قدر ترقی ہوئی اسی
 طرح اگر لوگ خلوص سے جو نیک کام بھی شروع کریں وہ ترقی پانچ بیوگا اور پانچ سو ترقی جاری رہے گی۔
 ہاں اگر درمیان میں خلوص کا سلسلہ ٹوٹ جاوے اور اس کی وجہ سے سلسلہ ترقی کا مسدود ہو جاوے دوسری بات
 ہے اور اپنی کوتاہی ہے کہ حق تعالیٰ نے بنا رسد کی آپ کو توفیق عطا فرمائی خلوص کے ساتھ شکر یہ کیجئے تو لا بھی اور
 عمل بھی کہ اس کی خدمت میں سہی کیجئے اس شکر سے نعمت بڑھے گی۔ حق تعالیٰ فرماتے ہیں لئن شکوتم لا ذیل نکو
 یعنی اگر تم شکر کرو گے تو ہم زیادہ عطا فرما دیں گے۔ اس قصہ میں مدرس کی ضرورت بھی تھی گو اس پاس
 مدارس دینیہ موجود ہیں لیکن علم دین کے انتظام کی تو ہر جگہ ہی حاجت ہے اور اگر قرب جوار کے مدارس
 اس ضرورت کو پورا کرنے کے لئے کافی ہیں تو جلال آباد میں کنوؤں کی بھی حاجت نہ ہونا چاہیے قرب جوار
 میں کنوئیں بہت ہیں تھانہ بھون کے کنوؤں سے پانی منگالیا کرو مگر یہ کسی کو گوارا نہیں اور نہ اس
 طرح کام چل سکتا ہے بلکہ لوگ تو کنوؤں کو اس کثرت سے مٹا نا چاہتے ہیں کہ ہر گھر میں کنوئیں جگہ
 تو اچھلے۔ صاحبو جیسے ہم کی زندگی پانی سے ہے اسی طرح دل کی حیات علم دین سے ہے اگر تنافس نہ ہوتا تو
 میں تو یہ رائے دیتا کہ ہر محلہ میں مدرسہ ہونا چاہیے مگر آجکل تعداد مدارس کا نتیجہ تجربہ سے یہ معلوم ہوا ہے
 کہ باہم منافست اور مخالفت پیدا ہو جاتی ہے مدرسے نام میں ہی آجکل یہ اثر ہو گیا ہے کہ متعدد مدارس
 ہوئے مخالفت رونما ہوئی ہاں جو مکتبہ یہاں پہلے سے ہیں ان میں یہ احتمال نہیں اور جو اس مخالفت کی ضرت
 چند مکتبہ میں چونکہ چند نہیں ہے اس لئے مخالفت بھی نہیں ہوتی اور مدارس میں چونکہ ہر مدرسے کے ہتھینا
 اور کارپردانہ چاہتے ہیں کہ ہمارے مدرسے کی طرف لوگوں کا زیادہ رجحان ہو اور اسی میں چند زیادتی آدے یہ تو
 خیال ہوتا نہیں کہ ہر مدرسے کے تعالیٰ کا ہے جہاں جس کا جی چاہے دیو سے ہم کو تزامم کا کیا حق ہے۔ سو اس وجہ
 سے مخالفت ہوتی ہے میں جب تھانہ بھون اگر بطریق استتعال رہا تو میری فرمائش تو تھی نہیں میرا تو صرف
 یہ قصد تھا کہ مجھ سے خود جس قدر علم دین کی خدمت ہو سکے گی کروں گا۔ مگر لوگوں نے چند سے مدرسہ کی
 شکل بنائی چندہ ہوتے ہی تزامم اور حکومت شروع ہوئی کوئی مدرسہ پر اعتراض کرتا ہے۔ کوئی طلبہ
 پر حکومت کرتا ہے۔ میں نے جو اس کے اسباب پر غور کیا تو ان تمام امور کی جڑ چندہ سمجھ میں آئی میں نے

چندہ منہ نہ کر دیا جیسے کہ ایک مجذوب برہمن پھر کے تھے مریدوں نے کپڑے بنا دیئے کپڑوں کو چمروں نے کتر لیا۔ اس کلفت کے ازالہ کے لئے بلی پالی میں کھانے خراب کئے گئے تو کتنا پالا وہ کھانوں کو تپا پاک کر کے لگا تو آدرا مقرر کیا۔ وہ آدمی مرغن کھانے کھا کر متانے لگا اُدھر بھرنے لگا اس لئے اس کا شاید کروی بیوہ آئی باا بچے ہوئے شاہ صاحب آذان نش تھے ان سب جھگڑوں کو دیکھ کر گھبرائے اور فرمایا۔ نے لگے کہ ان سب کی جڑ لنگوٹا ہے اس کو اتار کر پھینک دو یا غرض میں چندہ موقوف کر دیا لیکن یہ ہمیں کیا کہ کوئی مدرسہ کی اعانت خلوص سے کیسے اس کو بھی اعانت کی اجازت نہ ہو بلکہ یہ اطلاع کرا دی کہ اب یہ توکل کا مدرسہ ہے نہ روئداد ہوگی نہ حساب کتاب ہوگا نہ رسید ہوگی نہ باضابطہ قواعد مقرر ہوں گے جس کا جی چاہے اس میں اعانت کرے اور جس کا جی نہ چاہے نہ کرے اور جو کرے وہ اس شرط سے کہ اس کو اس قدر تحل ہو کہ اگر میں ساری رقم اس کی خود بھی کھا جاؤں تو گوارا کر لے سوا لحد نہ کہ پہلے سے زیادہ آمدنی اور اطمینان ہے بعض لوگوں نے کہا کہ اس طرح تم نے تو چلا لیا۔ مگر اور کسی سے نہ چل سکے گا۔ میں کہتا ہوں کہ ہر وہ شخص چلائے گا جو خلوص سے اللہ تعالیٰ کے بھروسہ پر کام کرے گا اور اگر نہ بھی چلے تو چھوڑ دے میں نے بھی یہی قصد کر لیا تھا کہ جتنا کام اپنی ذات سے ہو سیکے گا وہ کروں گا اور اس سے زیادہ اگر حق تعالیٰ چاہیں گے کسی ذریعہ سے کرا دیں گے ورنہ اس کے عدم ہی پر مصلحت سمجھوں گا۔ حدیث قدسی میں ہے انا عند ظن عبدی (اخرجہ الشیخان والحاکم بسند صحیح) یعنی حق تعالیٰ فرماتے ہیں میں بتائے گمان کے پاس ہوں مطلب یہ ہے کہ اگر مجھ سے اچھا گمان رکھیں گے تو میں بھی اچھا برتاؤ کروں گا اور جو بدگمانی کہے گا تو اس کے ساتھ ویسا ہی برتاؤ کیا جاوے گا سو جن لوگوں کا گمان یہ ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ کام چلائیں گے ان کے ساتھ ان کے گمان کے موافق برتاؤ کیا جاتا ہے اور جن کا یہ گمان ہوتا ہے کہ بغیر ظاہری سبب کے کام نہیں چل سکتا تو حق تعالیٰ ان کو اس گمان کا ثمرہ مرحمت فرماتے ہیں یعنی وہ کام بغیر ظاہری سبب کے نہیں چل سکتا چوں کہ گمان ہے کہ بغیر چوری کے رزق نہیں ملتا تو اس کو بغیر اس فعل شیع کے روزی نہیں ملتی اس کی چھٹی ہوئی جھولی ہے اس میں برکت نہیں ہوتی آتا تو ہے مگر نکل جاتا ہے دیکھئے اسٹیشن کی مسجد کی تعمیر میں کوئی لوٹ کھسوٹ ہوئی تھی کام دیکھ کر محمد لوگوں کو رغبت ہوئی۔ بھوپال معمولی طور پر ایک غریب آدمی کی طرف سے اطلاع دی گئی کہ نہ خط کی رجسٹری کرائی گئی نہ کوئی خاص اہتمام سفارش کا

ہوا خصوصاً ایسے وقت میں کہ ولید بعد بیماریا تھے اور اس وجہ سے سلیم صاحبہ کا رد و باریک طرف پوچھے
 طور پر توجہ دیکھی نہ ہوتی تھیں مگر پھر خدا تعالیٰ نے ان کو متوجہ کر دیا اور خط کے جواب میں انھوں نے
 تحفہ دینا وقت کیا۔ تحفہ بھی پورا پورا لکھ دیا گیا یہ تھا کہ نہیں لکھا۔ سی وجہ سے خیر میں کمی بڑی
 لوگوں نے بہانہ نمبر کے کام میں اندازہ سے نہ وہ سرف ہوتا ہے۔ اس لئے تحفہ زیادہ لکھنا چاہیے
 میں نے کہا کہ کیا وہ بیات بات ہے ہرگز ایسا نہ کرنا چاہیے غرض یہاں سے اعانت ہو کر پھر کی پڑی
 پھر اطلاع دی گئی اس طریق سے کہ آپ سے یہ درخواست نہیں ہے کہ آپ اس کام کی تکمیل کر لیں، بلکہ اس
 غرض سے اطلاع دی جاتی ہے کہ کام نامہ ہے شاید آپ مطلع ہو کر حکایت فرمادیں کہ ہم کو کیوں نہیں خیر
 دی ہم اس کو پورا کر دیتے۔ انھوں نے اس درخواست پر بھی بقدر تکمیل مدد فرمائی اور کچھ متفرق لوگوں
 نے اعانت کی۔ غرض سب کام اسی طرح ہو گیا۔ غرض چند روز در دینا سبب ہوتا ہے تحاسنہ تنافس
 مدارس کا اور مدارس میں اکثر ایسا ہوتا ہے اس لئے میں ایک بستی میں تعداد کی رائے نہیں دیتا۔ ہاں تعدد
 مدرس وہاں مقرر نہیں ہوتا جہاں حکومت کا اثا ہوتا ہے۔ کیونکہ وہاں داعی ہی نہیں یعنی چندہ اور
 مانع موجود ہے یعنی حکومت۔ ایک طالب علم بخاری کہتے تھے کہ بخارا میں ۳۶ مدرسے ہیں ہر مدرسے میں
 پائیس باغ اور بڑے بڑے مکانات اور طلبہ کو باغ اور اسکے میوے وغیرہ تصرف میں لائے کی بے نکتہ
 اجازت۔ اور ان کا حیب خرچ مقرر ہے تو چونکہ وہاں حکومت اسلامیہ کے ماتحت مدارس ہیں اس لئے
 تنافس اور مخالفت کا اثر نہیں اور میں نے چندہ روز ڈالنے سے منع کیا ہے اس کا یہ مطلب نہیں کہ میں
 اس مدرسہ کی اعانت کو منع کرتا ہوں۔ میں منع نہیں ہوں لیکن متعارف درخواست نہیں کرتا ہوں ہاں
 عام ترغیب دلاتا ہوں لایسٹون الناس المحاف کے موافق درخواست ہے خوش قسمتی ہے۔ آپ
 حضرات کو کہ ایسا موقع میسر ہو گیا ہے اگر اور بھی کچھ نہ ہو سکے تو دعا ہی کر دیا کرو

لاخیر عندك تفهيد يهاد لاصال فليسعد النطق ان لم يعد الحال

دہنیں ے گلوڑ امتحان ے پاس کتم ہدیکرو اور نہ مال ہے کہ اسے دونوں زبان ہی سے موافقت کرو و لگہ تبارا
 حال موافقت نہیں کرتا

دعا بہت بڑی چیز ہے گو لوگ اس کو معمولی اور حقیر سمجھتے ہیں لیکن صرف اسی پر قناعت بھی نہ کیجئے بلکہ ہر
 طرح سے جو کچھ مدد ہو سکے فرمائیے اور اس مثل کے مصداق نہ ہو جیسے (محبت رکھوں پاک، لینے دینے کے مزین خاک)

گوئیں کہ (تبسم کے لہجہ میں) جامع دعا میں اس حیثیت سے زیادہ اثر کی امید ہے کہ وہاں خلوص زیادہ ہوتا ہے۔ کیونکہ وہاں تو صرف دعا ہی دعا ہے اور کچھ ہے ہی نہیں مگر ایک دوسری حیثیت سے اور وہ حیثیت نحوست بخل ہے۔ قبولیت دعا میں کمی ہو جاوے مگر خلوص تو بہت ہی ہوتا ہے اور عجب نہیں کہ خلوص برکت بخل کی نحوست پر غالب آ جائے اور ضرورت اس کام کی آپ کو معلوم ہی ہو چکی جب تک حضرت قاری محمد علی خاں صاحب قدس سرہاں تشریف فرما تھے تو اس قدر یہاں مدرسہ کی حاجت نہ تھی گو کسی درجہ میں جب بھی تھی اب کون ہے جس سے ضرورت کے وقت مسئلہ درپٹ کیا جاوے۔ صرف کتابوں سے کام نہیں چل سکتا کیونکہ کتابوں کا پورے طور پر سمجھنا عالم کے سوا دوسرے کا کام نہیں کبھی کسی کی ہمت پڑی ہے کہ کتابوں سے مہل دیکھ کر استعمال کیا ہو ہمیشہ طبیب ہی کی حاجت ہوتی ہے۔ پھر جب طبیب جمانی کے لئے صرف کتابیں کافی نہیں سمجھی جاتیں تو تعجب ہے کہ طب روحانی کیلئے کیونکہ کتابوں پر قناعت ہو جاتی ہے حالانکہ قلب کی (اصلاح جسم کی اصلاح سے اہم اور اس سے زیادہ نادر ہے لہذا یہاں مدرسہ میں ایک عالم کی حاجت ہے اور وہ عالم ایسے ہوں جن کی درسیات پوری ہوگی ہوں اور ان کے متعلق تین کام ہونا چاہئے ایک تو بچوں کا گھیرنا اور محسوس رکھنا تاکہ وہ آوارگی سے بچیں اور گو گھیر گھار سرکاری مدارس میں بھی ہو جاتی ہے۔ لیکن وہاں صرف علم معاش کی تعلیم ہوتی ہے علم معاد سے کوئی تعلق نہیں اُس سے نفس کی اصلاح نہیں ہوتی اور میں علم معاش کا مخالف نہیں ہوں مگر مسلمان اسکو کیسے گوارا کر سکتا ہے کہ علم معاش کے اہتمام میں اپنی فراموشی کر دے اور معاد سے بے بہرہ رہے کم سے کم علم معاد میں قرآن مجید اور اردو کے رسائل جن سے ضروری مسائل پر عبور ہو جاوے اتنا ہی پڑھو اور دوسرے کام ان عالم کا یہ ہو کہ بوقت ضرورت مسائل بتلا دیں اور اس عالم کا متدین ہونا بھی ضرور ہے تاکہ جن مسائل کو کتاب کی مدد سے بھی نہ بتلا سکے ان کے پوچھنے کے لئے اپنے سے بڑے عالم کا پتہ بتلا دے اور نیم تر عالم اگر متدین ہو گا تب تو کام نہ کر سیکے گا اور جو متدین ہو گا تو جو چاہے گا بتلا دے گا صحیح و غلط کی پردہ نہ کرے گا تیسرا کام گا ہے گا ہے وعظ کہنا ہے۔ کیونکہ تدیس سے تعلیم خاص حاصل ہوتی ہے اور وعظ تعلیم عام ہے اگر اسی طرح تھوڑے عرصہ تک کام چلتا رہا تو بہت سے فاسق متقی ہو جائیں گے بہت جاہل عالم ہو جائیں گے بہت نادان واقف واقف ہو جائیں گے۔ بہت سے طلباء بڑے مدارس عربیہ میں داخل ہونے لائق ہو جائیں گے اور تجربہ سے یہ بھی معلوم ہوا ہے کہ جب تک مدرسہ کامکان خاص نہ ہو اس وقت تک المیہ تان کے تعلیم نہیں ہو سکتی۔

مسجد میں اول تو شیخوہ دار کا پڑھنا فقہاء نے مکروہ لکھا ہے دوسرے مسجد کا ادب ملحوظ رکھنا تدریس کی صورت میں دشوار ہے اور اگر مدرسہ کسی کی بیٹھک میں قائم کیا جائے تو اس کا استقرار دشوار ہے ممکن ہے کسی وقت میں صاحب بیٹھک اہل مدرسہ کو وہاں سے اٹھا دے نیز مسجد کی آبادی نمازیوں سے کافی ہو جاتی ہے طلبہ یہ بروقت نہیں اس لئے مسجد میں مدرسہ ہونے سے لوگوں کا خاص طور پر مدرسہ کی آبادی کا اہتمام نہیں ہو سکتا۔ اور جب مدرسہ مستقل ہو گا تو اس وقت اس کی آبادی کا خیال ہو گا درجہ اس مدرسہ کا یہ ہو گا کہ عربی کی ابتدائی کتابوں تک تعلیم رہے گی جب طلبہ یہاں کی تعلیم سے فارغ ہو چکیں گی بڑے مدرسہ میں داخل ہو جائیں یہاں تو مختصر ہی مدرسہ مناسب ہے خصوصاً ابتدائی حالت میں۔ ایک اللہ کے بندے نے کچھ چندہ بھی جمع کر لیا ہے اور ایک عالم بھی ذہن میں قرار دے لئے ہیں ایک عالم کابستی میں رہنا ضرور ہے اب وقت اس کا ہے کہ آپ لوگ عمارت کی بنیاد رکھیں اور یہ دعا کہ میں دیتا لفظاً مَثَّ اَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِیْمُ یہ دعا ہے حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی جو بوقت بنا رکعبہ کے اپنے جناب باری میں عرض کی تھی اور واقع میں حق تعالیٰ کی اعانت کی ہنایت ضرورت ہے کیونکہ خلوص بھی جب ہی مؤثر ہے جبکہ حق تعالیٰ قبول فرمائیں اس لئے کہ سوائے اللہ جل جلالہ کے تمام اشیا حادث ہیں اور خلوص بھی اچھی میں سے ہے اور کوئی حادث فاعل بالذات نہیں ہوتا پس خلوص بغیر اعانتہ بلا دوسری مؤثر نہیں ہو سکتا۔ جہاں تک ہو سکے جلد سے جلد اس کام کو شروع کر دیجئے اور چونکہ یہ افتتاح عمارت مدرسہ کا وقت ہے اور مجھے معلوم نہیں کہ کبھی یہاں مدرسہ اس سے پہلے ہوا ہو اس مناسبت سے بھی اور نیز اس مناسبت سے سنجہ تاجی کتابیں یہاں پڑھائی جاویں گی اور نیز اس مناسبت سے بھی فتح باب خیر ہے اور اس مناسبت سے بھی کہ حدیث میں جو یہاں بیان کی گئی ہے لفظ منتقل واقع ہوا ہے۔ اس مدد کا نام مفتاح العبادہ اور رکھتا ہوں اور اس وعظ کا نام مفتاح الخیر چونکہ یہ اسماء متقیس من الحدیث ہیں اس لئے مدرسہ میں نیز اس وعظ میں برکت کی زیادہ امید ہے۔ اب دعا فرمائیے۔ (دعا پر جلسہ ختم ہوا اور سنگ بنیاد مدرسہ کار کھایا)

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً

(رواه البخاری)

السوق لاهل الشوق

— — — — — مِنْجُمَةُ ارشادات — — — — —

حکیمُ الامَّةِ مجددُ المِلَّةِ حضرت مولانا محمد اشرف علی صاحبِ تھانوی

(رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم)

ناشر: محمد عبد المسنان

مکتبہ تھانوی — دفتر الابقاء

مسافر خانہ بندر روڈ کراچی
ایم۔ اے جناح روڈ

السوق لاهل الشوق

ايں	متہ	کھ	کیف	ماذا	من ضبط	المسجون	الاشتقا
مدر داکم الدلیک	۲۷ شعبان	از ۳ بجے ۳۴ منٹ	کدو کا پیر	ترغیب علم	احقر محمد مصطفیٰ	۱۵۰۰	
مسجد شاہی	۳۳	صبح ۱۰ بجے ۵۵ منٹ	لپٹو من	داحوال	بمخوئی	۵	
بازار چوک	یوم الاحد	کل وقت	بیٹھ کر	دو زبرد	معلم میرٹھ	۲۰۰۰	
مراد آباد	۲ جون ۱۹۱۵ء	۳ گھنٹے ۱۲ منٹ	جنت	محلہ کرم علی			

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وعاء خطبہ۔ اما بعد : اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم بسم اللہ الرحمن الرحیم ط
وما قدّر اللہ حق قدرہ والارض جمیعاً قبضتہ یوم القیامہ والسموات مغلولت بیدتہ
سبحانہ وتعالی عما یشرکون وتفخ فی الصور فصعق من فی السموات ومن فی الارض
الا من شاء اللہ ثم نفخ فیہ اخری فاذا هم قیام یتظرون واشرقت الارض بنور
ربہا ووضع الکتاب وجائی بالنبیین والشہداء وقضی بینہم بالحق وهم لا
یظلمون۔ ووفیت کل نفس ما عملت وهو اعلم بما یفعلون وسیق الذین
کفروا الی جہنم زمرا حتی اذا جاءوها فتحت ابوابہا وقال لهم خزنتہا الم یاتکم
رسل منکم یتلون علیکم آیات ربکم ویذکروکم لقاء یومکم هذا قالوا بلی
ولکن حقّت کلمۃ العذاب علی الکافرین قیل ادخلوا ابواب جہنم خلدین فیہا
فیئس مشوی المتکبرین وسیق الذین اتقوا ربہم الی الجنتہ زمرا حتی اذا جاءوها و

فتت ابوابها وقال لها خزنتمہا سلام علیکم طبتنمہا وخالوها خلدین وقال الحمد
للہ الذی صدقنا وعدہ واورثنا الارض ننبیاء من الجنة حیث نشاء فنعم
اجر العلمین وتروی المذنبۃ حافین من حول العرش یسبحون بحمد ربہم وقضی
بینہم بالحق وقیل الحمد للہ رب العلمین ط یہ چند آئیتیں ہیں جن میں حق
جل شانہ و عظم نوالہ نے اکثر حصہ میں معاد کا ایک مضمون بیان فرمایا ہے اور اس سے
مقصود اس مقام پر توحید کی ترغیب اور تاکید ہے اور ترک توحید پر ترمیم ہے
تو یہ دو مضمون ہوئے اور ان دونوں میں سے بھی زیادہ مقصود اثبات توحید ہے
گو عبارت میں معاد کے بیان کو زیادہ طوں ہے اور اس میں سے دعوے پر کہ مقصود
اثبات توحید ہے آیت میں صریح قرینہ و ما قدر اللہ حق قدرہ ہے جس کا
میں ترجمہ کروں گا تو بہت وضاحت کے ساتھ یہ بات سمجھ میں آجاوے گی۔
غرض اس آیت میں کھلے کھلے الفاظ ایسے موجود ہیں جن سے میرا مدعا ثابت ہوتا
ہے۔ ترجمہ کے عنوان میں غور کرتے سے معلوم ہو جاوے گا کہ مقصود زیادہ تر
اثبات توحید ہے اور اس مضمون کی تاکید کے لئے معاد کا بیان کیا گیا ہے اور
اس آیت میں اوپر تو بہت ہی صریح الفاظ اس مضمون کے موجود ہیں۔ دیکھئے
فرماتے ہیں قل افعیر اللہ تا مبرونی اعبدا ایہا البجاہلون۔ یعنی اے جاہلوں
کیا تم مجھے خدا تعالیٰ کے سوا کسی اور کی عبادت کے لئے کہتے ہو۔ اس میں غیر اللہ
کی عبادت پر انکار کیا گیا یعنی شرک کی نفی کی گئی اور یہ عین اثبات توحید ہے
اور اس سے بھی صریح عنوان اس کے آگے یہ موجود ہے۔ ولقد اوحی الیک
والا الزین من قبلک لئن اشرکت لیحبطن عملک ولتکون من
الخاسرین اس میں لفظ لئن اشرکت موجود ہے نفی شرک کے لئے اس سے زیادہ
کوئی لفظ صریح ہو سکتا ہے۔ اور ہر چند کہ لئن اشرکت واحد حاضر کا صیغہ
ہے جس میں بظاہر خطاب صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے مگر مقصود یہ نہیں
ہے کہ یہ حکم یعنی شرک کی ممانعت اور توحید کی تاکید صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم

کی ذات مبارک کے ساتھ خاص ہے کیونکہ اس پر سینکڑوں نصوص اور دلائل موجود ہیں کہ توحید کا فائل ہونا ہر شخص کے لئے ضروری ہے اور شرک سب کے لئے ممنوع ہے۔ بلکہ اس آیت میں اصل مقصود ملازمت ثابت کرنا ہے درمیان شرک اور جبط عمل کے یعنی جہاں شرک کا وجود ہوگا اس کے ساتھ جبط کا عمل بھی ضرور ہوگا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا مخاطب اس لئے کیا گیا کہ وحی کے مخاطب اول حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہیں غرض خطاب خاص کے صورت میں ایک قاعدہ کلیہ بیان کیا گیا ہے وہ یہ کہ شرک کو جبط عمل لازم ہے یہ تو مشہور جواب ہے اس بات کا کہ اس موقع پر یا اسی جیسے دوسرے موقعوں پر قرآن شریف میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب کیوں بنایا گیا ہے اور اس کا ایک نہایت لطیف جواب اور ہے وہ یہ کہ لئن اشرکت میں خطاب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے ہی نہیں کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان غایت نزاہت رکھتی ہے شرکت جیسی گندمی چیز کا وہاں کیا ذکر اور کیا احتمال شرک تو وہ اکبر الکبائر اور اقبح القبائح ہے جس کو کسی صاحب عقل نے بھی جائز نہیں رکھا شان نبوت تو بہت اعلیٰ ارفع ہے بلکہ اس کا خطاب دوسرے مخاطبین کو ہے اور اس پر کوئی لفظ ادھی الیک سے اشکال نہ کرے جو اسی جملہ میں موجود ہے کہ ادھی الیک میں تو یقیناً حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب ہے اس کا مخاطب تو ہر شخص نہیں ہو سکتا جب ایک جملہ میں آپ کو خطاب ہے تو جملہ ثانیہ لئن اشرکت الخ کے مخاطب بھی آپ ہی ہوں گے۔ کیونکہ یہ کوئی ضروری بات نہیں کہ آیت میں کئی مضمون تو سب کے مخاطب حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہوں بلکہ ہو سکتا ہے کہ ایک کے مخاطب حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہوں اور باقی مضامین تبلیغ کے لئے ہوں اس صورت میں آیت کا مطلب یہ ہوگا کہ آپ کی طرف اور تمام انبیاء کی طرف وحی بھیجی گئی ہے اس مضمون کی کہ لئن اشرکت ایہا المخاطب لیحبطن عداک تاکہ یہ حکم خدا کے بندوں کو پہنچا دو کہ جو کوئی شرک کرے گا اس کے اعمال جبط ہو جائیں گے۔ تو لئن اشرکت میں تو خطاب افراد امت کو ہوا

اور لحد اوحی الیک الخ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اور دیگر انبیاء علیہم السلام کو خطاب ہوا بہر حال خطاب خواہ عام ہو یا خاص آعاد امت کو ہو مقصود آیت میں نفی اور ابطال شرک ہے اور پوری آیت سیاق و سباق میں نظر کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ شرک کو باطل کرنا اور توحید کو ثابت کرنا منظور ہے چنانچہ فرماتے ہیں ما قدرہ اللہ حق قدرہ یعنی ان لوگوں نے خدا کی اتنی عظمت نہیں جانی جتنی کہ واقع میں ہے اس میں شکایت ہے شرک کی کیونکہ شرک کے معنی یہی ہیں کہ خدا میں کسی بات کی کمی ہے اس واسطے دوسرے کو ماننے کی ضرورت ہے کوئی دوسرے کو کسی کام میں جب ہی شریک کرتا ہے کہ وہ کام خود اس سے پورا نہ ہو سکے مثلاً تجارت میں کوئی دوسرے کو اسی وجہ سے شریک کرتا ہے کہ اس کے پاس روپیہ کم ہے یا یہ اس میں کما حقہ محنت نہیں کر سکتا غرض اس میں مالی یا جانی کمی ہے اُس کے پورا کرنے کیلئے دوسرے کو شریک کرتا ہے تو خدا کے ساتھ جب کسی کو شریک کیا جاوے گا تو اس کے معنی یہی ہوں گے کہ نعوذ باللہ خدا میں کسی بات کی کمی ہے اس کے پورا کرنے کے لئے دوسرے کی ضرورت ہے اس صورت میں خدا تعالیٰ کو کمال و آثار کمال میں تفرد نہ ہوگا تو شرک نے خدا کو کامل نہیں مانا بلکہ ناقص مانا تو اس نے خدا کی پوری تعظیم نہیں کی کیونکہ پوری تعظیم بدون اس کے نہیں ہو سکتی کہ کمال یا اس کے آثار میں کمی نہ مانی جاوے میں نے یہ دو لفظ یعنی کمال و آثار کمال اس واسطے کہے کہ بعض دفعہ اعتقاد درجہ کمال میں شرک نہیں ہوتا مثلاً خالقیت وغیرہ میں خدائے تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہ مانا جاوے مگر آثار میں شریک مانا جاوے جیسے مشرکین عرب کرتے تھے کہ مقصودیت و خالقیت میں کسی کو حق تعالیٰ کی برابر نہیں مانتے تھے ہاں اس کے آثار میں غلطی کرتے تھے اس کی شہادت قرآن میں موجود ہے حق تعالیٰ نے ان کا قول نقل فرمایا ہے ما نعبدہم الا لیقدرون الخ اللہ ذی فی یعنی مشرکین کہتے تھے کہ ہم ان بتوں کی پرستش صرف اس واسطے کرتے ہیں کہ یہ ہم کو خدا کے یہاں پہنچاویں اور مقرب بناویں اس کا صاف مطلب یہی ہے کہ خدا کے برابر تو کسی کو نہیں جانتے تھے ہاں

خدا کے تصرفات پر بعد در کو ذلیل مانتے تھے بلفظ دیگر یہ کہ کمال میں تو شرک نہیں کرتے تھے لیکن آثار کمال میں شرک کرتے تھے اور دررینہ میں روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مشرک سے پوچھا یہ کہتے معبود ہیں کہا سات ہیں ان میں سے سب سے بڑا تو آسمان میں ہے۔ بڑے بڑے کاموں کے لئے اس کو پکارا جاتا ہے اور معمولی کاموں کیلئے دوسرے معبود ہیں دیکھئے یہ لوگ کمال مطلق تو حق تعالیٰ ہی کہے لئے ثابت کرتے تھے کیونکہ اس سے بڑا کسی کو نہیں آتا تھا۔ ہاں کمال کے آثار میں دوسروں کو بھی شریک کرتے دو یہ کہ خدا تعالیٰ کے یہاں پہنچانے اور قریب کرنے کے لئے ان کو معبود مانتے تھے مگر اس پر بھی حق تعالیٰ نے انکار فرمایا چنانچہ آیت مذکورہ میں ان کا وہی قول نقل کیا ہے۔ فرماتے ہیں والذین اتخذوا من دونہ اولیاء عداً بغیاً ہم لا یقدرین ان یدفعوا ان الله یمحو بینہم فی ما ہم فیہ یتخلفون ان الله کا یہودی من ہو کا ذب کفارہ ایسے لوگوں کو کفر فرمایا ہے۔ غرض یہ دونوں مشرک ہیں اسی واسطے میں نے دو لفظ عطف کے ساتھ کہہ کہ کمال میں اور اس کے آثار و مقتضیات میں جب تک کمی کی بالکل نفی نہ کی جاوے اس وقت تک پوری تعظیم نہیں ہو سکتی اگر ایک میں بھی کمی مانی جاوے گی تو پوری تعظیم نہ ہوگی خواہ کمال میں کمی ہو یا اس کے آثار و مقتضیات میں یہ دونوں منافی ہیں حق تعالیٰ کی عظمت کے ادا کرنے سے کسی ایک کا بھی قائل ہونا مشرک ہے پوری بڑائی یہی ہے کہ نہ کمال میں کسی کو شریک مانا جاوے اور نہ مقتضیات کمال میں غرض شکایت کرتے ہیں کہ ما قدر و اللہ حق قدرہ ان لوگوں نے خدا کے تعالیٰ کی پوری عظمت نہیں کی حالانکہ پوری پوری عظمت کرنی چاہئے کیونکہ خدا کے تعالیٰ کی ایسی شان ہے کہ زمین اس کی ایک مٹھی ہے اور آسمان ایک ہاتھ میں لپیٹ لئے جاویں گے اور صور پھونکا جاوے اور قیامت قائم ہوگی اور کفار جہنم میں جاویں گے اور مومنین کو جنت سے لگی غرض حق و باطل پر اس اہتمام کے ساتھ جزا و سزا ہونے والی ہے پھر یہ لوگ کس خیال میں ہیں اور کبوز خدا کے تعالیٰ کی عظمت کا حق نہیں کرتے اور مشرک کہتے جاتے ہیں اول تو کمال ذاتی ہی

قرآن شریف میں اس عنوان کو اختیار کیا گیا۔ ہے کہ توحید کے بیان کے ساتھ معاد کا بیان کیا گیا کہ اب ایسا ہو نہ والا۔ ہے یوم الفصل آنے والا۔ ہے اور وہاں یہ یہ ہوگا باوجود اس کے تعجب۔ ہے کہ مشرکین پوری تعظیم نہیں کرتے اور شرک سے باز نہیں آتے جیسے بچہ۔ سے کہیں کہ کل کو امتحان ہو نہ والا۔ ہے اور ایسی ایسی ٹپپیاں منگانی گئی ہیں اور ایسے ایسے جلا دلائے گئے ہیں جو بالکل بے رحم ہیں اگر اس پر بھی وہ یاد نہ کرے تو تعجب کیا جاوے گا کہ کس قدر دلیر اور بدطینت ہے کہ علم اول تو ویسے ہی قدر کی چیز۔ ہے بے علم آدمی جانوروں سے بھی بدتر ہے قطع نظر اس سے اس بے حیا کو ایسی مار کا بھی خوف نہ ہو اظہار ہے کہ بچہ کے سامنے یہ ہولناک چیزیں سنانے سے غرض اس کو علم سکھانا۔ ہے اسی طرح آیت میں مقصد توحید کا اثبات اور شرک کی نفی کرنا۔ ہے اسی کے لئے معاد کا ذکر فرمایا۔ ہے۔

امام رازی فرماتے ہیں متن قرآن یعنی اس کے اصول مسائل تین چیز ہیں توحید اور رسالت اور معاد یہ تینوں اصول اور متن ہیں باقی سب ان کی شرح ہیں ان میں سے دوسرے اس آیت میں مذکور ہیں یعنی توحید اور معاد اور غور کیا جاوے تو تیسرا مسئلہ یعنی مسئلہ رسالت بھی اس آیت میں مذکور ہے کیونکہ ان ہی آیات میں صاف موجود ہے اَلَّذِي يَكْفُرُ بِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ یعنی فرشتے کفار سے بطور سرزنش کہیں گے کہ کیا تمھارے پاس پیغمبر نہیں آئے تھے اور وہ حسرت سے جواب دیں گے کہ بَلَىٰ وَلَٰكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَيَّ الْكَافِرِينَ یعنی پیغمبر آئے تو بیشک تمھیں مگر قسمت ہماری کہ یہ عذاب چکھنا تھا ان کی بات کو نہ مانا معلوم ہوا کہ مسئلہ رسالت بھی ضروری اور ماننے کی چیز ہے تو تینوں اصول دین اس آیت میں مذکور ہیں اور مسئلہ رسالت کے ضروری ہونے کا راز یہ ہے کہ مسئلہ توحید موقوف ہے رسالت پر اور مسئلہ توحید ضروری ہی ہے تو مسئلہ رسالت بھی ضروری ہوا۔ اور مسئلہ توحید کے مسئلہ رسالت پر موقوف ہونے کا بیان ہے کہ توحید خدا تعالیٰ کی معرفت پر موقوف ہے اور معرفت ایک تعلق ہوتا ہے درمیان دو شخصوں کے

اور تعلق کے لئے مناسبت شرط ہے اور بندوں میں اور خدا میں کچھ مناسبت نہیں واسطے ضرورت ہوئی واسطہ کی اس واسطہ ہی کو رسول کہتے ہیں۔ خدا نے تعالیٰ کی شان یہ ہے انت کما اثنیت علی نفسك یہ سید العارفین جناب رسوا اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مقولہ ہے فرماتے ہیں کہ اے اللہ آپ خود ہی اپنی ذات و صفات کو خوب جانتے ہیں، ہم نہیں جان سکتے اور یہ بطور مبا لغہ نہیں ہے بالکل سچی اور واقعی بات ہے ذات و صفات واجب تھا لے کا علم ممکن کو ہو ہی نہیں سکتا اپنا علم انھیں کو ہے اگر کوئی عقل سے کچھ دریافت کرنا چاہے گا تو قیاس الغائب علی الشاہد ہو گا کیونکہ ان کی کوئی نظیر نہیں تو بہت سے بہت یہ ہو گا کہ شاہان دنیا پر قیاس لیں گے کہ ان کی بھی قدرت اور علم اور دیگر صفات ایسی ہی ہوں گی اور یہ بات کہ ان کی قدرت عام اور علم محیط سے کوئی چیز خارج نہیں یہ بلا وجہ کے ثابت نہیں ہو سکتی تو خدا کی معرفت عقل سے جو کچھ ہوتی بھی وہ بالکل ناقص ہوتی چنانچہ جن لوگوں نے وحی سے استفادہ نہیں کیا اور اپنی عقل کے زعم میں رہے انھوں نے الہیات میں ایسی غلطیاں کی ہیں جن پر آج اس حدی کے بچے بھی ہنستے ہیں۔ جب تک وحی نہیں تھی وہ لوگ بڑے عقلمند اور حکیم مانے جاتے تھے لیکن وحی کے آنے پر ان کی قلعی کھل گئی کہ کیسی فاش غلطیوں میں مبتلا تھے غرض خدا نے تعالیٰ کی معرفت بلا اسی طرف کی خبر کے اور بلا توسط واسطہ کے جس کو رسول کہتے ہیں نہیں ہو سکتی اگرچہ خبر کے بعد بھی کہ اس کی مدد نہیں مگر خبر سے اتنا تو ہوا کہ وجہ تو اس کی مدد ہوئی (یعنی علم بالوجہ تو ہو گیا) اجماعاً اتنا تو معلوم ہو گیا کہ خدا نے تعالیٰ وہ ہے جس کی قدرت اور علم سے کوئی چیز خارج نہیں بلا وجہ اور بلا رسول کے اتنا بھی معلوم نہیں ہو سکتا یہ راز ہے مسئلہ رسالت کی ضرورت کا جس کا خلاصہ یہ ہے کہ مسئلہ توحید بلا مسئلہ رسالت کے پورا نہیں ہو سکتا۔

غرض تینوں اصول مسائل اس آیت میں مذکور ہیں توحید بھی اور رسالت

بھی اور معاد بھی ہاں بیان مبسوط معاد کا ہے گو مقصود توحید ہے۔ اور اس سے تعجب نہ کیا جاوے اور یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ اگر مقصود مسئلہ توحید ہوتا تو اس کے بیان میں بسط ہوتا نہ کہ اس مسئلہ کے بیان میں جو مقصود نہیں اور تبعاً اور ضرورتاً لایا گیا ہے گو یا طریق کو مقصود سے بڑھا دیا گیا صا جو کبھی توطیہ و تمہید میں زیادہ کام ہوتا ہے یہ نسبت اصل مقصود کے جیسے کھانا ایک مقصود ہے کہ یہ ذرا دیر کا کام ہے مگر اس کے تمہید اور مقدمات کو دیکھئے کہ اللہ تو یہ کس قدر طول طویل اور دشوار ہیں اس کا شروع مثلاً کھیتی سے ہوتا ہے۔ اس کے لئے برسات کے موسم کا انتظار کرنا پڑتا ہے۔ بہت انتظار کے بعد موسم آیا تو بیلوں کی ضرورت ہے اور آدمیوں کی ضرورت ہے سب مل کر کام کرتے ہیں حتیٰ کہ مالک کو بھی ان کے ساتھ لگنا پڑتا ہے۔ برسات کی دھوپ ہے اور سر سے پیر تک پسینہ بہ رہا ہے ہزار کوششوں اور درد سریوں کے بعد کھیت پیدا ہوا اور عرصہ تک نگاہداشت اور غور و پرداخت کے بعد اس میں دانہ پیدا ہوا پھر وہ کاٹا گیا اور پیروں میں لا کر گاہا گیا دانہ الگ کیا گیا اور بھوسہ الگ، پھر اس دانہ کو پیسا گیا، پھر پکایا گیا اور پکانے کے لئے ماما کی تلاش کرنی پڑی غرض بہزار دقت یہ نوبت آئی کہ کھانا تیار ہوا اس میں کتنا عرصہ لگا اور کتنے بکیرے ہوئے کہ خدا کی پناہ اور یہ سب ذریعہ اور تمہید کا مرتبہ تھا اور جو اصل مقصود ہے یعنی کھانا وہ پانچ منٹ میں ختم۔ دیکھئے اس مثال میں مقصود سے ذریعہ اور تمہید کو اتنا طول ہے تو یہ کوئی تعجب کی بات نہیں کہ بہ نسبت مقصود کے ذریعہ میں طول ہے بلکہ طریق کا یہ نسبت مقصود کے طویل ہونا تو موافق عادت کے ہے اور امر اکثری ہے دیکھئے آپ کہیں سیر کرنے یا اور کسی کام کے لئے جاتے ہیں تو اصل مقصود طول عرض میں کتنا ہوتا ہے اور اس کا طریق کتنا ہوتا ہے۔ مثلاً کلکتہ سیر کے لئے بھاتے ہیں تو سیر گاہ یعنی شہر کلکتہ تو دو چار میل ہی کا طول عرض رکھتا ہے مگر طریق اس کا ایک ہزار میل کا ہے تو یہ کچھ تعجب کی بات نہ رہی کہ طریق مقصود سے بڑا ہے بلکہ امر

معاذیہی ہے کہ طریق مقصود سے طول ہو یا جلالت قدر میں مقصود کا ذریعہ سے بڑا ہونا ضروری ہے اگر اس کا خیال نہ رکھا جاوے تو غلطی ہوگی مثلاً کلکتہ جانا سیر کے لئے اور عجائبات دیکھنے کے لئے تو مضائقہ نہیں کیونکہ یہ چیزیں کسی درجہ میں مہم بالشان ہیں اور اگر مثلاً کوئی اس واسطے جاوے کہ ایک مٹھی گھاس کی ضرورت ہے اور اس کے لئے اتنا سفر کرے تو ہر شخص بے وقوف بناوے گا کہ اتنی ذرا کی بات کے واسطے اتنا بڑا راستہ کیوں طے کیا اس کی وجہ یہی ہے کہ یہ مقصود جلالت قدر میں طریق کی برابر نہیں آیت میں مقصود مسئلہ توحید ہے اور جس قدر جلیل القدر مسئلہ ہے سب جانتے ہیں اس کے لئے طریق کو جتنا بھی طول ہو تعجب کی بات نہیں بلکہ عین عادت اور عقل کے موافق ہے غرض اتنی تقریر سے یہ بات اچھی طرح واضح ہوئی کہ آیت میں بالقصد مسئلہ توحید کا اثبات اور شرک کی نفی کرنا ہے اور اس کی تاکید کے لئے مسئلہ معاد نہایت شہود کے ساتھ بیان کیا گیا۔ ہے اور مسئلہ رسالت بھی آیت میں مذکور ہے غرض یمینوں اصول دین آیت میں مذکور ہیں لیکن مجھ کو اس وقت صرف مسئلہ معاد کو بیان کرنا مقصود ہے اور نتیجہ یہ نکالوں گا کہ جب معاد میں ایسے واقعات ہونے والے ہیں تو ظاہر ہے کہ اس کی درستی کی سخت ضرورت ہوئی تو اس کا جاننا بھی سخت ضروری ٹھہرے کہ معاد کی درستی کیسے ہوتی ہے اور چونکہ یہ احتمال تھا کہ پھر یاد رہے نہ رہے اس لئے اس کو میں ذرا تفصیل کے ساتھ یہیں بتائے دیتا ہوں کہ معاد کی درستی کے طریقے میں اخیر میں کیا بناؤں گا سو اس طریق کا حاصل وہ یہ ہے کہ عقائد و اعمال کی اصلاح کی جاوے اور یہ موقوف ہے علم پر تو علم کی ضرورت ثابت ہو جاوے گی اور یہ مضمون اس علمی جلسہ کے مناسب ہو جاوے گا صاحبو یوں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ہی سے ضرورت علم کی معلوم ہے بہت سی حدیثیں علم کی فضیلت اور اس کے طلب و وجوب کے متعلق موجود ہیں۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم ہم کو مل گیا تو ضرورت معلوم ہوگئی کہ اس کام کو کرنا چاہیے اب اور کسی ضرورت کے تلاش کی حاجت نہیں رہی لیکن اگر عقل سے بھی ثابت ہو جاوے اس طرح سے کہ تحزین المصرت

اور جلب منفعت ضروری چیز ہے اور بخلہ مضرتوں کے مضار آخرت بھی ہیں بلکہ مضرت کے افراد میں اکمل وہی ہیں تو آخرت کے مضار سے بچنا بھی ضرور ہوا اور وہ موقوف ہے منار آخرت کے علم پر جس کا ذریعہ محض علم دین ہے تو اس سے یہ مضمون اور زیادہ اقرب الی الفہم اور موجب طمانیت قلب ہوگا اس واسطے میں بیان معاد کے بعد اصلاح عقائد اعمال کی ضرورت بیان کروں گا اس کے لئے علم کی ضرورت ثابت کروں گا تاکہ اچھی طرح ذہن نشین ہو جائے اس وقت اس اصلاح مذکور کے طریق کے متعلق کچھ عرض کرتا ہوں آجکل اس کو سب مانتے ہیں کہ مسلمانوں کو اپنے تمام حالات میں اصلاح کی حاجت ہے اور اس کے لئے ضرورت اس بات کی ہے کہ سب مسلمان مل کر کوشش کریں یہ کام ایک دو افراد کا نہیں ہے اور اصلاح کے لئے علم کی ضرورت ہے تو اس بات کی ضرورت ہوئی کہ علم کے لئے سب مسلمان مل کر کوشش کریں گھر گھر علم کا چرچا ہو جگہ جگہ مجھے اہل علم کے موجود ہوں چنانچہ بحمد اللہ بہ نسبت پہلے زمانہ کے اس میں ترقی بھی ہے ہر جگہ مدرسہ موجود ہے کچھ نہ کچھ مجمع اہل علم کا موجود رہتا ہے اور مدرسہ جگہ جگہ ہونے سے بہت فائدہ پہنچا ہے کیونکہ جب علم کی مسلمانوں کو ضرورت ہے اور علم کی ترقی علمی مجالس سے ہوتی ہے تو علمی مجالس جس قدر زیادہ ہوں سی قدر علم کو ترقی ہونے کی اداسی قد مسلمانوں کو نفع پہنچنے اور قوت علمی بڑھنے کی امید ہوگی علم کی مثال ریل کے انجن کی سی ہے کہ اسی کی طاقت سے ریل چلتی ہے۔ انجن جتنا زور دار ہو اتنی ہی رفتار ریل کی زیادہ ہوتی ہے۔ اور اگر ایک انجن کی جگہ دو انجن جوڑ دیئے جاویں تو ظاہر ہے کہ قوت اور بڑھ جاوے گی۔ بنا بریں جتنی مجالس علمی یعنی مدارس تعداد میں زیادہ ہوں گے علمی قوت بڑھے گی اور مسلمانوں کو نفع ہی پہنچے گا یہاں سے ان لوگوں کی غلطی ظاہر ہوتی ہے جو کہا کرتے ہیں کہ مدرسہ کھولنے کی کیا ضرورت ہے شہر میں ایک ہی مدرسہ کافی ہے۔ بازار میں اگر دس دکانوں کی جگہ گیارہ ہو جاویں تو اس کو بازار کی ترقی کہا جاتا ہے اور جتنی بڑھتی جاویں اس کو اچھی نظر سے دیکھا جاتا ہے پھر نہ معلوم مدرسوں کی تعداد بڑھنے پر اعتراض کیوں کیا جاتا۔

غور سے دیکھئے تو اس پر اعتراض کا منشاء صرف یہ ہے کہ دین کی کچھ وقعت ان کے ذہن میں نہیں ہے اس واسطے اس کے ذرائع کی بھی حاجت نہیں سمجھتے دراصل ایک مدرسہ بھی ان کے دل میں کھٹکتا ہے مگر چونکہ نام اسلامی مدرسہ کا لگا ہوا ہے اس واسطے اس سے کچھ تعرض نہیں کر سکتے کیونکہ لوگ مطعون کریں گے پس یہ خوف ان کو اس مدرسہ کی مخالفت سے روکے ہوئے ہے ورنہ ان کے دل کی پوچھو تو اس ایک مدرسہ کو بھی نہ رہنے دیتے تعدد تو کہاں گوارا ہو سکتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اگر ذرا سی کوتاہی مدرسہ میں ہو جاتی ہے تو یہ لوگ مخالفوں کی طرح طعن کرنے کو کھڑے ہو جاتے ہیں کیونکہ خاموشی کی جو اصل وجہ تھی یعنی اعتراض کرنے سے لوگوں کا مطعون کرنا وہ اب نہیں رہی کیونکہ اس کوتاہی کی وجہ سے سب لوگ مدرسہ کے موافق نہیں رہے کچھ ان کے بھی ہم خیال پیدا ہو گئے ہیں اب ان کا اصلی خیال ظاہر ہونے کا موقعہ ملا چاہے وہ ظاہر ہوتا ہے اور مدرسہ والوں کے گلے پر چھری پھیرنے کو تیار ہوتے ہیں اور اگر مدرسہ بیخ و بنیاد سے بھی جاتا رہے تو ان کے کان پر جوں نہ رینگے اگر یہ صرف تعدد کے مخالف ہوتے تو اس ایک مدرسہ سے تو ہمدردی رکھتے اور ایسے وقت میں اس کی اصلاح کی کوشش کرتے نہ کہ اس کے بھی اٹھا دینے کی غرض تعدد کی مخالفت جس طرح آجکل ہو رہی ہے وہ تو بیجا ہے اور اس کا منشاء دین سے لاپرواہی ہے جو مسلمان کے لئے کسی طرح زیبا نہیں حیرت کی بات ہے کہ ہر مذہب والے کو یہ خیال ہے کہ مذہبی ترقی ہو اور اس کے ذرائع سوچتے ہیں اور اس کو منجملہ ضروریات کے سمجھتے ہیں لیکن مسلمانوں کا خیال یہ ہوتا جاتا ہے کہ مذہب کی کوئی ضرورت نہیں اور اسی وجہ سے اس کے ذرائع کو بیکار سمجھتے ہیں اور وہ ذرائع جتنے زیادہ ہوں ان کے طبیعت کے زیادہ خلاف ہوتے ہیں یہ تو غلطی ہے اور اس بنا پر تعدد اس کی مخالفت و حقیقت دین کی مخالفت ہے لیکن اس تعدد کے متعلق ایک شکایت واقعی بھی ہے وہ یہ کہ تکثیر مدارس فی نفسہ تو واقعی مفید اور باعث ترقی دین ہے لیکن آج کل یہ تکثیر ظاہراً تو تکثیر ہے اور درحقیقت تکثیر بالشائبہ یعنی تعدد نہیں بلکہ تکثیر بالبینہ یعنی شکستن ہے۔

ایک کی جگہ دوسرے اس واسطے نہیں ہوتے کہ مسلمانوں کی علمی قوت دو چند ہو جائے اس مدرسہ کو اس سے قوت پہنچے اور اس کو اس سے بلکہ اس واسطے ہوتے ہیں کہ ایک قوت دو جگہ بٹ جاوے اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اس کی قوت دیتی ہے نہ اس کو اس کی مثال یہ ہونی کہ ایک روٹی ایک آدمی کے پاس ہے بجائے اس کے کہ وہ اس کو اکیلا کھا دے دوسرا اور شریک ہو گیا تو ظاہر ہے کہ نہ اس کا پیٹ بھرنے کا نہ اس کا تو یہ تعدد اشخاص روٹی کے لئے تکسیر ہوئی یعنی دو حصے کر دینا تکثیر بمعنی کثیر کر دینا جب ہوتی کہ وہ دوسرا آدمی اس روٹی میں حصہ دار نہ بنتا بلکہ اور روٹی لاکر شامل کرتا تو ایک سے دو زیادہ روٹیاں ہو جاتیں یہی حالت آج کل کے تعدد مدارس کی ہے کہ اس واسطے تعدد نہیں ہوتا کہ دوسرے کو علمی اور دینی قوت پہنچاویں بلکہ اس واسطے ہوتا ہے کہ اس کی علمی اور دینی قوت آدمی ہاٹ لیں بلکہ یہ بھی نہیں ہر ایک کی یہ نیت ہوتی ہے کہ اس کی سب قوت چھین لے تو اب مثال یہ ہونی کہ ایک روٹی والے کے پاس دوسرا آدمی آیا اور اس کا ارادہ یہ ہے کہ وہ کل روٹی اس سے چھین لے اور خود کھا لے اور اس کو نہ دے بلکہ اس سے بھی ترقی کر کے کہا جاتا ہے کہ یہ مثال بھی صحیح نہیں ٹھیک مثال یہ ہے کہ وہ دوسرا صرف یہ چاہتا ہے کہ اس سے وہ روٹی چھین جاوے چاہے اس کو بھی نہ ملے جس کو حسد کہتے ہیں اسی طرح ہر مدرسہ والا یہ چاہتا ہے کہ دوسرا مدرسہ نہ رہے چاہے یہ مدرسہ بھی رہے یا نہ رہے اور افسوس اس میں کون مبتلا ہیں وہ لوگ جو مقتدا اور علما کہلاتے ہیں اور جن کو لوگ دین کا حامل سمجھتے ہیں اور ان کے وجود سے دین کا وجود سمجھا جاتا ہے جبہ قبہ سے تو ان کو جیسا چاہئے سمجھ لیجئے ورنہ درحقیقت ان کی حالت دنیا داروں سے بھی بدتر ہے اور یہ ان لوگوں سے بھی زیادہ خطرناک امراض میں مبتلا ہیں جن کا ذکر اوپر آیا ہے کہ وہ ظاہر صرف تعدد مدارس کے خلاف ہیں اور درحقیقت ایک مدرسہ کی بھی ان کے نزدیک

ضرورت نہیں کیوں کہ ان کے نزدیک دین ہی کی ضرورت نہیں ان علماء کی حالت ان سے بدتر ہونے کی وجہ یہ ہے کہ یہ دونوں اس بات میں تو برابر ہیں کہ نہ وہ مدرسہ کے وجود کو ضروری سمجھتے ہیں نہ تعدد کو اور اس کی وجہ سوائے قلت مبالغہ کے کچھ نہیں) گو دونوں زبان سے مدرسہ کی حمایت ہی کا دم بھرتے ہیں لیکن حقیقت وہی ہے جو میں نے عرض کی ایک فریق لوگوں کے مطلوب کرنے سے ڈر رہا ہے اس واسطے حمایت کا دم بھرتا ہے اور ایک اپنے پیٹ کی وجہ سے کہ مدرسہ نہ رہے گا تو ہمارا گزارہ کیسے ہوگا غرض اس میں تو دونوں برابر ہیں کہ ضرورت مدرسہ کی جس حیثیت سے ہونی چاہیے ایک کے ذہن میں بھی نہیں اور ان علماء صاحبان میں اتنی بات زیادہ ہے کہ قلت مبالغہ بالذین کے ساتھ یہاں حد بھی شریک ہے جو بدترین امراض ہے اور اس میں ایک شدت اور یہ بڑھ گئی کہ اہل دنیا کا تو جو فعل بھی ہوتا ہے دنیا کے رنگ میں ہوتا ہے اس سے کوئی دھوکا نہیں کھاتا اور ان حضرات کا ہر فعل دین کے رنگ میں ہوتا ہے گویا معصیت طاعت کی شکل میں ہوتی ہے اس سے بہت دھوکا ہوتا ہے۔ اب سمجھ میں آگیا ہوگا کہ یہ مقتدا صاحبان اہل دنیا سے بھی خراب حالت میں ہیں اور ان کی کوشش تعدد مدارس کے لئے علم کو بڑھانے اور قوت پہنچانے کے لئے نہیں ہے بلکہ اس موجودہ قوت کو مٹانے کے لئے ہے۔ تو یہ مدارس کی تکثیر بالشارع نہ ہوئی بلکہ تکثیر بالسیئہ ہوئی اور ان پر جو تعدد کی مثال یہ دی گئی تھی کہ ریل میں دو انجن لگا دیئے گئے تو قوت اور رفتار بڑھ جاوے گی۔ یہاں یہ مثال جب صحیح ہوتی جبکہ دونوں میں تزامن نہ ہوتا اور جب تزامن ہو تو مثال یہ ہوگی کہ انجن جوڑے گئے لیکن رفتار دونوں کی ایک طرف کو نہیں رکھی گئی۔ ایک کو مغرب کی طرف چلایا گیا اور ایک کو مشرق کی طرف تو ظاہر ہے کہ ریل کو اس سے کوئی فائدہ بھی نہ پہونچے گا کیونکہ ان دونوں انجنوں میں سے ایک بھی نہ چل سکے گا جب تک ایک کو اس میں سے

الگ نہ کر لیا جاوے ورنہ یا تو زمین ایک ہی جگہ کھڑی رہے گی یا دونوں کے زور سے بیچ سے ٹوٹ جاوے گی کچھ اس کے ساتھ ہو جاوے گی اور کچھ اس کے ساتھ یہی حالت مدرسوں کے اس تعداد کے وقت ہوتی ہے کہ دونوں میں تزامم ہوتا ہے جس دین کی قوت کے لئے مدارس کی ضرورت تھی اس کے دو ٹکڑے ہو جاتے ہیں بلکہ اس کا تزامم ایسا ہوتا ہے جیسے دو انجنوں کا آمنے سامنے سے مقابلہ ہو۔ جس کو ریل لڑنا کہتے ہیں جس کے تصور سے بھی وحشت ہوتی ہے خدانہ دکھاوے۔ وہی حالت ان حضرات کے تزامم سے دین کی ہو رہی ہے کہ اس کے واسطے یہی کہنا پڑتا ہے کہ خدانہ دکھاوے مگر افسوس ہر جگہ یہ تزامم واقع ہو رہا ہے اور دیکھتے دیکھتے عادت ہو گئی اس واسطے اس سے کچھ نہ یادہ انقباض بھی نہیں ہوتا غرض آجکل تعداد مدارس کی حقیقت اور اس کا کچھ اچھا یہ ہے تو یہ بات موجب شکایت ہے یا نہیں اور اس حالت میں تو تعداد مدارس سے جو طبیعتوں کو انقباض ہوتا ہے وہ بالمشابہ اصل نہیں ہے بلکہ اس کے لئے کچھ واقعت ضرور ہے گو نئے تعلیم یافتوں کو جو انقباض ہوتا ہے وہ تو بے اصل ہی ہے کیونکہ اس کا منشادین سے علیحدگی ہے اور کاش تزامم کے وقت دونوں میں سے ایک فریق تو واضح اختیار کر لیتا اور کہتا کہ لے بھائی تو مجھے ہی پیچھے ہٹالے اور ہم ہی دب گئے تو بات ختم ہو جاتی اور تزامم جاتا رہتا دب جانے پر ایک حکایت یاد آئی۔

ایک شیخ صاحب ڈاڑھی چڑھائے ہوئے چلے جا رہے تھے راستہ میں ایک خاں صاحب ملے ان کو شیخ صاحب کا ڈاڑھی چڑھانا سخت ناگوار ہوا اور کہا کیوں بے تو ہماری برابری کرنے لگا شیخ جی بڑے چالاک تھے کہا برابری کیوں نہ کریں ہم تجھ سے کس بات میں کم ہیں خاں صاحب کو اور غصہ آ گیا اور کہا اچھا آکر ملے شیخ جی نے کہا یوں نہیں لڑتے لڑائی لڑنی ہے تو اچھی طرح لڑیں گے پھر اپنے پیچھے جو دو بچوں کو بیوہ اور یتیم چھوڑ گئے تو کس کام کی بات ہوگی لڑنا

ہے تو پہلے اپنے اپنے کنبہ کو ختم کر لو پھر دل کھول کر لڑو خاں صاحب کو غصہ بے حد چڑھا ہوا تھا زور میں آکر اس کے لئے بھی تیار ہو گئے اور گھر جا کر تمام کنبہ کو صاف کر دیا اور لوٹ کر آئے کہ اب لڑے۔ شیخ جی نے کیا کیا کہ اپنی ڈاڑھی اتار لی اور کہا کہ لو بھائی تم ہی جیتے میں ہارا، میں تمہاری برابر ہی نہیں کرتا، تم بڑے اور میں چھوٹا تو واضح ایسی چیز ہے جس کی بدولت شیخ جی اور شیخ جی کا کنبہ صحیح و سالم رہا اور تکبر ایسی چیز ہے جس کی بدولت خان صاحب کا سارا کنبہ غارت ہو گیا اور اگر شیخ جی بھی اکڑتے ہی جاتے اس کا مصداق ہوتا ہے

وگر از ہر دو جانب جاہلانند

اگر زنجیر باشد بگسلانند

اگر ہر دو جانب جاہل لوگ ہوتے ہیں تو اگر لڑے کی زنجیر بھی ہو تو توڑ دیں گے یعنی محبت اور تعلق مضبوط سے مضبوط ختم کر دیتے ہیں۔)

اور نتیجہ وہی ہوتا کہ شیخ جی کا سارا کنبہ بھی صاف ہو جاتا بلکہ شیخ جی بھی نہ رہتے اور خان صاحب بھی نہ رہتے اگر مرتے بھی نہیں تو زخمی تو ہو ہی جاتے۔ ایک تو وضع نے ایک کا کنبہ بچایا اور دونوں کی جان بچائی۔ دور بلیں جب لڑتی ہیں تو اس کی وجہ بھی یہی ہوتی ہے کہ دونوں انجنوں میں سے کوئی پیچھے ہٹنا نہیں چاہتا اگر ایک انجن خود یا بواسطہ ڈریور کے یہ کہتا کہ میں مزاحمت نہیں کرتا اور آگے کو نہیں چلتا بلکہ واپس ہوتا ہوں میری چال پیچھے ہی کو سہی تو وہ تمام آفتیں نہ آتیں جو تزام سے آتی ہیں اور مالی اور جانی نقصان سب سے حفاظت رہتی۔ ہاں ایک بات یہ ہوتی کہ ذرا دیر کو بیٹھا ہوتی اور تابعیت کا اطلاق آتا سو یہ کوئی بات نہیں تابعیت تو کوئی عیب نہیں کیونکہ مقبوعیت کو کوئی کہاں تک نہا ہے گا کسی نہ کسی بات میں تو ہر شخص کو کسی نہ کسی کا تابع بننا ہی پڑتا ہے پھر اس موقع پر بھی تابعیت اختیار کر لی جاوے تو کیا عیب لگ جاوے گا تابعیت اور چھوٹا پن تو بڑی اچھی چیز ہے اس سے اپنا بوجھ ہلکا ہو جاتا ہے تم متبوع بن کر بھی دیکھو اور تابع بن کر

بھی دیکھو اندازہ ہو جاوے گا کہ کس میں راحت ہے دیکھو ایک عالم سے کوئی مسئلہ پوچھا جاوے اور وہ اس میں غور و خوض کرے مگر اطمینان نہ ہو تو اگر وہ یکدم لے کر مجھے شرح صدر نہیں ہوا دوسرے سے پوچھ لو تو کتنا بوجھ ہلکا ہو جاوے گا مگر آجکل اس کو کسر شان سمجھا جاتا ہے اور علم کی شان یہی سمجھی جاتی ہے کہ مسئلہ کا جواب ضرور دیا جاوے خواہ وہ غلط ہی ہو۔ بس اس شان نے تباہ کیا اسی سے علماء میں اتفاق نہیں ہوتا، کوئی عالم دوسرے کا تابع بننا نہیں چاہتا حالانکہ اتفاق اور تابعیت سے موت کم ہو جاتی اور بوجھ بٹ جاتا ہے مگر ہر شخص یہ سمجھتا ہے کہ بے علمی کا اقرار کرنے سے بکر کبری ہوگی اور اس کو گوارا نہیں کرتا مگر اس سے بکر کبری میں پڑ جاتے ہیں۔ بعض دفعہ تو وہ بکر کبری یہیں دنیا ہی میں ظاہر ہو جاتی ہے مثلاً دوسرے سے رائے نہ لینے کی وجہ سے جواب میں غلطی رہ گئی اور وہ غلطی پکڑ لی گئی بعض دفعہ وہ غلطی ایسی فاش ہوتی ہے کہ آدمی کو بہت خفیف ہونا پڑتا ہے اور اگر یہاں ظاہر نہ بھی ہوئی تو ایک وقت وہ آلے والا ہے جس میں مہبت رنگ لا دے گی وہ وقت آنکھ بند ہونے کے بعد کا ہے وہ بکر کبری ایسی سخت ہوگی کہ اس کا کچھ علاج نہ ہو سکے گا مگر ہم لوگ ایسے بے حس ہو گئے ہیں کہ بکر کبری سے بھاگتے ہیں اور بکر کبری میں مزا آتا ہے اور بے دھرم کا مسئلہ کا جواب دیدیتے ہیں اور اس سے جو کسی قدر شان بڑھتی ہے اُس میں لطف آتا ہے یہ ایسا ہے جیسے تبا کو کھانے والے کہتے ہیں کہ تمباکو میں مزا آتا ہے ذرا ان سے پوچھو تو کہسرا تمباکو بھی کوئی مزے کی چیز ہے مگر چونکہ تم عادی ہو گئے ہو اس واسطے حس خراب ہو گیا ہے۔ ذرا ایک نئے آدمی کو کھلا کر دیکھو کیسا چکر آتا ہے اور کیسی چکیاں آنے لگتی ہیں ہلکے سے ہلکا تمباکو بھی کھلا دو تو وہ برداشت نہیں کر سکتا اور کھانے والوں کی یہ حالت ہے کہ جتنا کڑوا اور تیز ہوا اتنا ہی ان کو مزا آتا ہے اور اس کو اچھا سمجھتے ہیں۔

اس پر ایک قصہ یاد آیا کہ ایک شخص نے دوکان سے تمباکو خریدا اور اس کو پیاتو

بلکہ ثابت ہوا پھر آیا کہ اس سے کڑوا دو دوکان دار نے اور تیر قسم کا تمباکو دے دیا مگر خریدار کو وہ بھی ہلکا معلوم ہوا کہا اس سے بھی کڑوا دو تو دوکان دار کہتا ہے بس اس سے کڑوا اللہ کا نام۔ لفظ تو یہ ہودہ ہے مگر معنی صحیح ہیں وہ یہ کہ کڑوا ہونا تمباکو کے لئے کمال سمجھا جاتا ہے تو اس لفظ کے معنی یہ ہوتے کہ تمباکو کو تو اتنا ہی کمال حاصل ہے اس سے زیادہ کمال اللہ کے نام کو ہے اس معنی کے اعتبار سے یہ شخص کا فر نہیں ہوا کبھی فتویٰ لگا دیا جاوے یہ ایسا تلخ ہوا جیسے عارف شیرازی کہتے ہیں ۵

آن تلخ دش کہ صوفی ام الخبائش خواند

اشہل لنا داخلے من قبلۃ العذارے

غرض اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ اللہ کا نام کڑوا ہے بلکہ یہ مطلب ہے کہ اس سے زیادہ لذیذ اللہ کا نام ہے اور کڑوے سے اس واسطے تعبیر کیا کہ تمباکو میں کڑوا ہونا ہی لذت ہے یہ سیدھی سی توجیہ ہے۔ آدمی کو چاہیے کہ حقیقت پر نظر کرے نہ کہ عنوان و صورت پر اس مثال سے غرض یہ ہے کہ عادت ہو جانے سے حس ایسا بدل جاتا ہے کہ کڑوا بن بھی کمال سمجھا جاتا ہے حالانکہ کڑوا ہونا بھی کوئی کمال ہے بس عادت نے حس میں تبدیلی کر دی ہے کہ کڑوے ہی میں لذت آتی ہے جیسے ہماری طرف ایک شخص مقدمہ بازی تھے وہ مقدمہ بازی کے اس قدر عادی ہو گئے تھے کہ بلا کچھری جائے ان کو چین ہی نہ آتا تھا اور گھر کی روٹی اچھی نہیں معلوم ہوتی تھی خواہ مخواہ سرانے میں جا کر پڑتے اور ان کی روکھی پھسکی روٹی کھاتے اور اس میں خوش رہتے گھر پر دھوکھی سے بھی منہ سیدھا نہ ہوتا تو ان کو اگر مقدمہ بازی میں لطف آتا تھا تو کیا اس سے کوئی عقلمند یہ ثابت کر سکتا ہے کہ مقدمہ بازی لذت اور مزے کی چیز ہے نہیں بلکہ یہی کہا جاوے گا کہ ان کا حس خراب ہو گیا ہے اور عادت نے حقیقت پر پردہ ڈال دیا ہے جیسے تمباکو حقیقت میں تکلیف کی چیز تھی مگر عادت سے اس میں مزہ آنے لگا اسی عادت سے مقدمہ بازی جیسی

بری چیز میں لطف آنے لگا حالانکہ کس قدر بکھیرے کی چیز ہے توڑ پھوڑ پارٹیاں بنانا جھوٹے گواہ بہم پہنچانا وکلا کی خوشامد کرنا اور دن میں مارے مارے پھرنا ایک مجمع کو جمع کرنا اور ان کو ساتھ لئے پھرنا علمہ والوں کو رشوتیں دینا اور ہاتھ جوڑنا اللہ تعالیٰ لوگوں کا اس سے جی نہیں گھبراتا مگر کیا کیجئے عادت سے حقیقت پر بردہ پڑ گیا ہے اور ایسی بدمزہ چیز لذیذ بن گئی ہے۔ ان بکھیروں کے تو تصور سے بھی وحشت ہوتی ہے۔ بس اس کے سوا اور کیا کہا جائے کہ عادت سے سہار ہو گئی ہے سمجھ میں آ گیا ہوگا کہ بعض تکلف کی چیزیں بھی عادت ہو جانے سے لذیذ معلوم ہونے لگتی ہیں اسی قبیل سے وہ تکلیفیں بھی ہیں جو مدارس کے تزام سے پیش آتی ہیں۔ بعض دفعہ اس کی نوبت کہاں تک پہنچتی ہے کہ دونوں مدرسوں کے مہتمموں کے خاندانوں میں عداوت ہو جاتی ہے۔ اور اس پر بھی بس نہیں ہوتا کیونکہ مدرسہ دینی کام ہے اس سے تمام مسلمانوں کو تعلق ہوتا ہے اس لئے ان کے تزام کا اثر صرف دو خاندانوں تک محدود نہیں رہتا بلکہ عام مسلمانوں پر پڑتا ہے اور مدرسوں کے تزام کے وقت عام مسلمانوں میں فرتہ بندی ہو جاتی ہے اور بہت سے فریق بن جاتے ہیں جن میں علما و تین پیدا ہو جاتی ہیں پھر یہ عداوتیں بچے دیتی ہیں اور بس بات پر ان کی بنا ہوئی اس پر بھی محدود نہیں رہتیں بلکہ ذاتی عداوتیں طرح طرح کی پیدا ہو جاتی ہیں آپ جانتے ہیں کہ عداوت اتفاق کی ضد ہے اور سب جانتے ہیں کہ اتفاق تمام راحتوں کی جڑ ہے تو اس کی ضد تمام تکالیف کی جڑ ہوگی تو یہ تزام ایسی بری چیز ہوئی کہ تمام تکالیف کی جڑ ہے مگر آجکل ایسی بے حس چھائی ہوئی ہے کہ ہر جگہ مدارس میں یہ تزام موجود ہے اور لوگوں کو اس سے ذرا بھی گرائی نہیں ہوتی یہ بے حس داخل عادت ہو گئی ہے گویا مدرسہ کے لئے یہ بات مان لی گئی کہ تزام بھی لازمی چیز ہے جب مدرسہ کا کام شروع کیا تو اس کو بھی شروع کر دیا اور سمجھتے ہیں کہ جہاں مدرسہ کے اور کاموں میں محنت و مشقت ہے اسی جنس سے یہ بھی ہے۔

اور نیشنل یہ بھی سمجھتے ہیں کہ جیسے مدرسہ کے اور کاموں

میں اجر ہے ایسے ہی اس توڑ پھوڑ میں بھی اجر ہے بلکہ اور کاموں سے زیادہ اجر ہے کیونکہ اس میں مجاہدہ زیادہ ہے اس غلطی میں اچھے اچھے پڑھے لکھے مبتلا ہیں اور مقدمہ بازیوں اور پالیسیوں کو مدرسہ کا کام سمجھتے ہیں۔ حالانکہ یہ سب بتا رہا فاسد علی الفاسد ہے یہ متحسن جب ہوتا جب شریعت نے اس کا حکم کیا ہوتا یا شریعت کے کسی حکم پر اس کی بتا رہی اس کی بتا تو بہت گندی اور شریعت کے خلاف امر پر ہے اور امر وہی ہے جس کو میں نے اوپر عرض کیا کہ تعدد مدارس دوسرے مدرسہ کو توڑنے اور دین کی موجودہ قوت مٹانے کے لئے ہوتا ہے خلاصہ یہ کہ اس کی بتا اکثر حسد پر ہوتی ہے۔ پھر جس چیز کی بنا حسد پر ہو اس سے شریعت کو کیا واسطہ شریعت میں تو حسد منجملہ بدترین اعمال کے ہے تو جس کام کی بنا اس پر ہو اس پر اجر کی توقع رکھنا نہ معلوم کہاں تک صحیح ہے تعدد فی نفسہ تو برائہ تھا کیونکہ مدرسہ دارالعلم ہے اور دین کے لئے علم کی ضرورت ہے تو جتنے دارالعلم زیادہ ہوں گے اتنے ہی دین کو قوت ہوگی اور اس کی نظیر بھی موجود ہے۔ دیکھئے ایک شہر میں بلکہ ایک قصبہ میں چند متعدد ہوتی ہیں اور اس پر کوئی اعتراض نہیں کرتا بلکہ کسی کا دل نہیں کھٹکتا پھر مدارس نے کیا قصور کیا ہے مسجد دارالعمل ہے اور مدارس دارالعلم تو جیسے دارالعمل کا تعدد دین کے لئے مفید نہیں بلکہ مسلمانوں کے لئے آرام دہ ہے اور ترقی دین کی علامت ہے ایسے ہی دارالعلم کا تعدد بھی دین کے لئے مفید اور علامت ترقی ہونا چاہیئے لیکن عجیب بات ہے کہ مساجد کے تعدد سے کوئی نہیں کھٹکتا اور مدارس کے تعدد سے کھٹکتے ہیں۔ یہ بات دراصل بے بنیاد بھی نہیں ہے۔ اس میں ایک راز ہے وہ یہ کہ عادتاً تعدد مساجد کی بنا ان باتوں پر نہیں ہوتی جن پر تعدد مدارس کی بنا ہوتی ہے یعنی باہمی مخالفت اور جاہ اور بڑائی اس واسطے مساجد سے کوئی نہیں کھٹکتا اور مدارس سے کھٹکتے ہیں اور جہاں کہیں مساجد میں بھی یہ خرافات شامل ہوتی ہیں اور تعدد کی بنا جاہ اور بڑائی پر ہو جاتی ہے وہاں مساجد کی بھی یہی گت ہو جاتی ہے کہ ہر شخص ان کو بری نظر سے دیکھنے لگتا ہے۔ چنانچہ کانپور میں دو مسجدیں براہ راست ہی

موجود ہیں پہلے ایک مسجد تھی پھر ایک شخص نے صرف اپنی بڑائی دکھانے کے لئے دوسری بنائی اب دونوں میں مخالفت کی یہ نوبت آئی کہ ہر ایک میں کوشش کی جاتی ہے کہ یہاں بڑی زیادہ ہوں اس کے لئے تعارف سے بھی کام لیا جاتا ہے اور اپنے جان پہچان لوگوں کو ہر مسجد والا اپنی مسجد میں کھینچ کر لے جاتا ہے جب اس سے بھی کام نہیں چلتا تو مٹھائی پانیٹی جاتی ہے اور عہدہ عہدہ مٹھائیاں بنوائی جاتی ہیں یہ مسجد گوا حکام مسجد میں ہو مگر باعتبار ثواب کے مسجد نہیں ہے کیونکہ ثواب مسجد خدا کے لئے بنانے سے ہوتا ہے اور جب اس میں دوسری حیثیت لگ گئی وہ یہ کہ خدا کے حکم کے خلاف بنائی گئی ثواب اس میں ثواب کیا دیکھو مسجد خدا کی نسبت قرآن شریف میں موجود ہے کہ وہ مسجد مع اہل مسجد کے دوزخ میں گرے گی دیکھئے جہاں تعدد کی بنا فاسد ہو وہاں مسجد جیسی متبرک چیزیں سے بھی برکت جاتی رہتی ہے اور اس کا تعدد بھی بُرا ہو جاتا ہے وہ بنا، فاسد کیا ہے مسجد ضرار میں تو کفر کی تائید اور اسلام کا فساد تھا اور یہ بنا متیقن تھی اس لئے وہ احکام میں بھی مسجد نہ ہوئی اور یہاں یہ تو نہیں بلکہ اس سے ہلکی چیز ہے یعنی اپنا نام مقصود ہونا اس کا منشا حُب جاہ اور کبر ہے اس لئے وہ احکام میں مسجد ضرار نہیں لیکن ثواب نہ ہونے میں اسی کے مشابہ ہے لیکن چونکہ عام طور سے مساجد میں یہ بنا نہیں ہوتی اس لئے اس سے کوئی نہیں کھٹکتا اور تعدد مدارس کی بنا، اس پر ہوتی ہے اس وجہ سے اس سے سب کھٹکتے ہیں پس راز اس کا یہ ہوا کہ کہیں تعدد سے مقصود ثواب ہوتا ہے تو وہاں تزام نہیں ہوتا اور نتیجہ اس کا اچھا نکلتا ہے اور کہیں مقصود ثواب نہیں ہوتا بلکہ سبب ہوتا ہے پھر وہاں ثواب کہاں سبب کے معنی گالیاں بکنا ہے گالیاں بکنے میں ثواب کا کیا کام اس صورت میں نتیجہ کبھی اچھا نکل نہیں سکتا اور تزام ضرور ہوتا ہے اور یہ اثر ہر جگہ لازم ہے خواہ دارالعلم یعنی مسجد میں ہو تو دارالعلم یعنی مدرسہ میں ہو تو جہاں تعدد ہو مسجد کا ہو یا مدرسہ کا اگر ثواب کے لئے ہو یعنی اس میں خلوص ہو اور محض دین مقصود ہو تو وہاں تزام نہ ہوگا اور وہی تعدد مسجد کا ہو یا مدرسہ کا اگر ثواب کے لئے

نہیں ہے یعنی اس میں خلوص نہیں ہے تو توراہم ضرور ہوگا اس وقت تعدد سے زیادہ تر مقصود بجائے ثواب دین کی تائید کے اپنا بڑا بننا ہوتا ہے اسی کی شکایت ہے کہ تعدد مدارس فی نفسہ تو برائہ تھا مگر آجکل اکثر جگہ اس کی بنا رح مال یا جاہ پر ہوتی ہے اس واسطے قابل اعتراض ہے دیکھ لیجئے اس سے بہت کم مدرسہ خالی ہوں گے جہاں دو مدرسہ ہوئے بس وہاں ثواب اور خلوص سے تو بحث نہیں رہتی بس یہ نیت ہوتی ہے کہ کام کی نسبت ہماری طرف ہو کیوں صاحب اگر دین مقصود ہے تو اس خصوصیت کو کیا دخل ہے یہ تو کھلا ہوا حب جاہ ہے کیونکہ دین مقصود ہوتا تو نظر اس پر رہتی کہ دین کا کام ہو جاوے خواہ ہمارے ہاتھ سے ہو یا دوسرے کے ہاتھ سے اور جب اپنی خصوصیت مد نظر ہوتی تو مقصود یہ ہوا کہ ہمارا نام ہو اسی کا نام حب جاہ ہے۔

کا پور کا قصہ ہے کہ ایک طالب علم ایک مدرسہ میں پڑھتا تھا جب وہ قریب فراغ پہنچا تو دوسرے مدرسہ میں جانا م لکھایا دستار بندی کا جلسہ ہونے والا تھا۔ اب صبح کو جلسہ ہے شام کو پہلے مدرسہ والوں نے اس کو بلایا اور کہا محنت تو کی ہم نے اس کے کیا معنی کہ دستار بندی دوسرے مدرسہ میں ہو لہذا تم یہیں آ جاؤ اس پر ایک قصہ در یاد آیا۔ دو بھائی تھے ان کے یہاں کچھ مہمان آئے تو ایک بھائی بولا کہ آج دوپہر کی دعوت میرے یہاں ہے اور دوسرے سے کہا شام کی دعوت تم کو دینا چنانچہ اس پر طرفین کی تراضی ہو گئی جس کے یہاں صبح کی دعوت تھی اس نے کیا کیا کہ ان سے کہا کہ چلو جنگل ہو آؤں ذرا ہوا خوری اور تفریح ہوگی جنگل میں ایک گولہ کے درخت کے نیچے جا کھڑا کیسا اور کہا گولہ خوب پک رہے ہیں دل چاہتا ہے کہ گولہ کھاؤں چنانچہ کسی کو درخت پر چڑھا کر خوب گولہ جھڑوائے اور خود بھی کھائے ان کو بھی کھلائے مقصود ان کو ہی کھلانا تھا تاکہ روٹی کم کھاویں جب دوسرے بھائی کو خبر ہوئی تو اُس نے کہا اس وقت کی دعوت تو میرے یہاں ہے تو شام کو کھلا دینا۔ اس نے کہا واہ یہ خوب رہی گولہ لایا تو ہم نے اور کھانا تو کھلائے گا ایسا نہیں ہو سکتا سو حضرت یہی قصہ یہاں ہوا کہ ایک مدرسہ والوں نے اس طالب علم سے کہا کہ تجھے گولہ لایا تو ہم نے یعنی محنت کی اور تیار کیا اور

وقت پر دوسرے آگودے اس مدرسہ والوں نے اس طالب علم کو کچھ روپے دینے کو بھی کہے اور اس پر رپکا کر لیا کہ دستار بندی دوسرے مدرسہ میں نہ ہو بلکہ یہیں ہو اس کی خبر دوسرے مدرسہ والوں کو بھی لگ گئی انھوں نے کمیٹی کی کہ کیا کرنا چاہیے بعض چالاکوں نے ایک ترکیب نکالی اور اس طالب علم کو کسی حیلہ سے بلا کر ایک کوٹھری میں بند کر دیا نہ کہتا نہ سنتا کسی کو کانوں کان خبر نہیں۔ بس کوٹھری میں بند کر تالا ڈال دیا اس سے مقصود ان کو ذوق کرنا نہیں تھا بلکہ صرف مجبوس کر لینا اور اپنے قبضہ میں رکھنا منظور تھا اسی واسطے کوٹھری میں اس کے کھانے پینے وغیرہ کا کل سامان فراغت کے ساتھ جمع کر دیا چند قسم کے پھل رکھ دیئے پانی پینے کے لئے گھڑا لٹا کلاس سب کچھ سامان کر دیا معلوم نہیں نماز کیسے پڑھی ہوگی اور بیچانہ کیسے پھرا ہوگا اسی طرح ان کو قید رکھا پہلے مدرسہ والے ان کو تلاش کر کے مایوس ہو کر بیٹھ رہے یہ سمجھے ہوں گے کہ طالب علم لا ا بالی ہوتے ہی ہیں کہیں کو چل دیئے ہوں گے جب عین جلسہ کا وقت ہوا تو دوسرے مدرسہ والوں نے ان کو کوٹھری میں سے نکال کر بہت حفاظت کے ساتھ جلسہ میں پہنچایا اور دستار بندی کر دی جب کام نکل گیا تو چھوڑ دیا کہ اب جہاں چاہے تشریف لیجائیے وہاں تو روپے بھی ملتے تھے یہاں کچھ بھی نہ ملا مفت ہی میں کام نکالا۔ یہ نوبت آتزا جم کی کیسا کوئی کہہ سکتا ہے کہ اس کی بنا رٹو اب پر ہے اس کی بنا صرف جاہ پر ہے کہ یوں نام ہو گا کہ ہمارے مدرسہ میں اتنے طلبہ کی دستار بندی ہوئی اگر دین کی حرقی منظور ہوتی تو اس بکیرے کی کیا ضرورت تھی بس ایک عالم تیار ہوا تھا جس سے دین کی امداد ہونے کی توقع ہے اس مدرسہ سے ہوا تو کیا اور اس مدرسہ سے ہوا تو کیا مگر یہ تو منظور ہی نہیں منظور تو یہ ہے کہ ہمارا نام ہو اور اس کی وجہ وہی بڑائی ہے جس کو جاہ کہتے ہیں کہ یہ کہا جاوے کہ ہمارے مدرسہ سے اتنے آدمی بڑھ کر نکلے جس طرح ہو تعداد بڑھائی جاوے اس موقع پر مولانا محمد یعقوب صاحب کی ایک بات یاد آئی وہ فرمایا کرتے تھے یہ حضرات مخلص تھے اور ہم مفلس ہیں یعنی خلوص سے خالی ہاتھ ہیں مفلس کے لفظ پر ایک لطیف یاد آیا ایک شخص سے میں نے کہا آپ بڑے مخلص ہیں انھوں نے

شاید کبھی مخلص کا لفظ سنا نہ تھا وہ مفلس سمجھے تو کہنے لگے جی اللہ کا فضل ہے کھانے کو سب کچھ ہے، مولانا فرمایا کرتے تھے کہ جو کوئی راہ نجات بھی پڑھاتا ہے وہ بھی ہمارا معین ہے، ہمارا کام بیٹا ہے ہم کو بھی اس کی اعانت کرنی چاہیے اور ملاحظہ رہنا چاہیے یہ ہے خلوص اور یہ ہے ثواب کے واسطے دین کی تعلیم دینا یہ انبیاء علیہم السلام کا سب سے زیادہ علاقہ ہے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں انبیاء سب بھائی بھائی ہیں یہ ہے طریقت سنت اور طریقہ حق اور یہی مشائخ اور علما اور فقرا کو چاہیے کہ ہا ہم ایسا علاقہ رکھیں مگر آجکل اگر کسی دوسرے کو بھائی کہتے ہیں تو اس کے معنی وہ ہوتے ہیں جو ہندو بھائی اور عیسائی بھائی کے معنی ہیں کہا جاتا ہے ہمارے ہندو بھائی یوں کہتے ہیں اور عیسائی بھائی یوں کہتے ہیں یہ لفظ تہذیب کا ہے ورنہ مراد دشمن ہے تو مشائخ یا علما اگر کسی اپنے ہمعصر کی نسبت بھائی یا برادر کا لفظ بولتے ہیں تو برادران وطن مراد ہوتے ہیں جس کا اطلاق ہندوؤں پر آتا ہے نہ برادران طریق پر۔ علما کو بھی چاہیے کہ اتحاد سے رہیں اور دین کا کام دین کی طرح کریں نہ آجکل کے مدرسوں کی طرح کہ دوسرے مدرسہ میں چاہے کیسی ہی اچھی تعلیم ہوتی ہو اور کیسے ہی قابل لوگ وہاں موجود ہوں مگر جب اسے یاد کریں گے تو برائی ہی سے یاد کریں گے کیا اس حالت پر کوئی کہہ سکتا ہے کہ خلوص سے کام کیا جاتا ہے۔ خلوص تو کوسوں دور ہے بس مقصود دوسرا ہی ہے کہیں مقصود جامہ ہے یعنی انتساب کہ ہم انسانا کام کرتے ہیں اور کہیں مال یعنی چندہ رسی کی ضرورت سے مجمع بڑھایا جاتا ہے اور کوشش کی جاتی ہے کہ طالب علم زیادہ ہوں کیونکہ جب طالب علم زیادہ ہوں گے تو لوگ سمجھیں گے کہ کام خوب ہو رہا ہے لہذا چندہ بھی زیادہ دیں گے یہ چندہ ایسا مطمح نظر ہوا ہے کہ اس پر بھی نظر نہیں رہی کہ چندہ مقصود بالذات ہے یا کسی چیز کا ذریعہ ہے اور اس کی وہ حالت ہوگئی جیسے بعض لوگ کھانے کے حریص ہوتے ہیں اور کھائے چلے جاتے ہیں خواہ اس پر وہ غرض جس کے لئے کھانا موضوع ہے مرتب نہ بھی ہو یعنی تغذیہ بدن ہو یا نہ ہو

چاہے دست ہی آتے رہیں مگر کھائے ضرور جاتے ہیں اور جب کوئی ٹوکے تو کہتے ہیں سب کام تو قوت پر موقوف ہیں اور قوت موقوف ہے کھانے پر تو سب کام موقوف ہیں کھانے پر تو کھانا ایسی ضروری چیز ہے اور تم اس سے منع کرتے ہو اس بیوقوف نے یہ نہیں سمجھا کہ اس دلیل میں ایک مقدمہ میں تفصیل کی کسر ہے وہ یہ کہ یہ تو صحیح ہے کہ سب کام موقوف ہیں قوت پر اور یہ بھی صحیح ہے کہ قوت موقوف ہے کھانے پر مگر یہ کہ کونسا کھانا مورث قوت ہے اس میں کلام ہے اگر یہ کہا جاوے کہ مطلق کھانا مورث قوت ہے تو اس پر ہم لائسٹم کہیں گے کیونکہ کھانا وہ مورث قوت ہوتا ہے جو ہضم ہوا اور ہضم جب ہی ہوگا جب پیٹ کے موافق کھایا جاوے اور جب پیٹ سے زیادہ کھایا جاوے گا تو وہ ہضم نہیں ہو سکتا اور جب ہضم نہ ہوگا تو اس سے طبیعت غذا نہیں حاصل کر سکتی بلکہ مجبور ہوگی اس کی دفع پر اور اس میں کوئی فعل نہ کرے گی بجز اس کے کہ دستوں کے راہ نکال دے تو اس کھانے کا نتیجہ تو محض یہ ہوا کہ ایک راہ سے پیٹ میں داخل کیا گیا اور دوسرے راہ سے نکال دیا گیا تو اس دلیل میں غلطی یہ تھی کہ ایک مقدمہ کا خیال نہیں رہا جس پر نتیجہ کی صحت موقوف تھی۔ خلاصہ غلطی کا یہ ہوا کہ ذریعہ کو اختیار کیا گیا مگر نہ یہ حیثیت منتج مقصود ہونے کے بلکہ ذریعہ کو مقصود بنا لیا گیا۔ یہی حالت آجکل کے چندہ کی ہے کہ لوگ اس کے پیچھے پڑے ہیں کہ فنانی الچندہ ہو گئے۔ نہ جان کر کہ وہ دیکھتے ہیں نہ ناجائز کو پس چندہ ہونا چاہیے اور جب کوئی ان سے کہے کہ چندہ میں یہ خرابیاں ہیں تو وہی جواب یہاں بھی ملتا ہے جو اس کھانے والے نے دیا تھا کہ سارے کام تو آجکل مالی قوت پر موقوف ہیں اور مالی قوت کا مدار چندہ پر ہے تو سارے کام موقوف ہوئے چندہ پر اور تم اس سے منع کرتے ہو۔

صاحبو! یہ دونوں مقدمے ٹھیک ہیں مگر ایک مقدمہ یہاں بھی قابل تفصیل ہے کہ یہ چندہ جس میں حدود کا خیال نہ رکھا جاوے یہ بھی مفنی الی القوت ہے یا نہیں۔ سود دعویٰ کیا جاتا ہے کہ ہرگز نہیں ہے کیونکہ قوت سے مراد دینی قوت ہے

(اس کو خوب ذہن نشین کر لیجئے) اور جب چندہ اس طریق سے لیا گیا جو شرعاً ممنوع ہے تو دین تو پہلے ہی غارت ہو گیا پھر اس سے دینی قوت کی توقع رکھنا کیا معنی یہ تو ایسا ہوا جیسے کھانے کے شوق میں آکر ڈھیلے و پتھر کھائے اور خوش ہیں کہ اس سے قوت آوے گی بلکہ ڈھیلے پتھر بھی نہیں سٹکھیا کھالیا اور دل خوش کر لیا کہ اس سے قوت آوے گی۔ اس سے جیسی قوت آوے گی ابھی ذرا دیر میں معلوم ہو جائے گی۔ غلطی یہی ہے کہ چندہ کو مقصود بالذات سمجھا ذریعہ نہیں سمجھا اگر ذریعہ سمجھتے تو ظاہر ہے کہ چندہ ذریعہ کا ہے دین کا تو دین اس کے واسطے غارت نہ کرتے اور دین کو غارت کر کے چندہ لیا تو یہ تو ایسا ہوا جیسے چھت کی مرمت کے لئے سیرٹھی کی ضرورت تھی اور کوئی یوں کرے کہ چھت ہی میں سے دو کڑیاں نکال کر ان کی سیرٹھی بنالے تو کیا آپ اس کو عقلمند کہیں گے ہرگز نہیں اس میں بھی تو غلطی یہ ہے کہ اس نے مقصود اور ذریعہ میں فرق نہیں کیا اور ذریعہ کے لئے یعنی سیرٹھی کے لئے مقصود کو یعنی چھت ہی کو بگاڑ ڈالا اسی طرح یہ چندہ والے کرتے ہیں کہ چندہ جو کہ ذریعہ ہے دین کی درستی کا اس کے لئے دین ہی کو خراب کر لیتے ہیں اور سنئے آپ کو معلوم ہو گا کہ اصلاح ذات البین اور اتفاق بھی ایک فرد ہے دین کا اور اس کا مقابل تخریب دین ہے تو چندہ اگر موجب ہوا فساد اور نفاق اور عداوت کا تو وہ قوت دین کا ذریعہ کہاں بنا بلکہ تخریب دین کا ذریعہ بن گیا بس اس وقت تو یہی کہا جاوے گا کہ مقصود سے کچھ غرض نہیں ذریعہ ہی کو مقصود بنا لیا ہے جہاں دُور سے ہو جاتے ہیں وہاں کیا کیا بُرے اور شرمناک واقعات ہوتے ہیں اور سب کی اصل نکالی جاوے گی تو وہی چندہ اصل نکلے گی کہ ہر مدرسہ والا اس کی کمی سے ڈر رہا ہے اس واسطے دوسرے مدرسہ کی مخالفت کرتا ہے اور دونوں آپس میں لڑتے ہیں حتیٰ کہ ہاتھ پائی اور فوجداری کی نوبت آ جاتی ہے پھر کیسا فضیحت ہونا پڑتا ہے عدالت تک نوبت آتی ہے اور موافق اور مخالف سب کے سامنے ہنسائی ہوتی ہے حالانکہ دیکھنے کی بات یہ ہے کہ اگر مدرسہ سے ہو گئے تو حرج کیا ہو گیا کام ہلکا ہو گیا پہلے

سب کام ایک کو کرنا پڑتا تھا اب دو ہو گئے تو کام بٹ گیا۔ اس کو تو غنیمت سمجھنا چاہئے ہمارے یہاں تھا نہ بھون میں مدرسہ ہے جس کو لوگ جانتے ہیں ایک دفعہ ایک نیا مدرسہ ہونے کو تھا میں نے کہلا بھیجا کہ چشم مار و شن دل ما شا دا چھا ہے ہمارا کام آپ اپنے سر لے لیں اگر آپ مدرسہ کرتے ہیں تو ہم مخالفت نہیں کریں گے جس سے آپ کے چندہ میں کچھ کمی ہو بلکہ ہم اپنا مدرسہ اٹھا دیں گے یہ چندہ بھی جو کچھ ہو آپ ہی لے لیجئے اس کا اثر یہ ہوا کہ وہ نیا مدرسہ موقوف رہا اگر دوسرے مدرسہ کو روکنا بھی ہو تو یہ ترکیب ہے نہ یہ کہ اس سے لڑا جاوے اور فوجداری کی جاوے میں نے دراصل یہ ترکیب نہیں چلی تھی اور صرف کہلا بھیجنا نہ تھا بلکہ دل سے یہی ارادہ تھا حتیٰ کہ یہ کیا کہ اپنے یہاں کے مدرسین کو تین چار مہینہ کی تنخواہیں پیشگی دے کر میں باہر چلا گیا اور ان سے کہہ گیا کہ اگر وہ مدرسہ واقعی شروع ہو جاوے تو مزاحمت نہ کرنا بلکہ اس میں چلے جانا اور تنخواہیں اس واسطے دیدیں کہ شاید اس میں بالفعل چندہ کی کمی ہو اور اس لئے وہاں مدرسین کو تنخواہیں نہ مل سکیں اور وہ اس وجہ سے وہاں جانے سے نہ رک جا دیں اور باہر اس وجہ سے چلا گیا کہ شاید میری موجودگی میں نئے مدرسہ والوں کو کچھ رکاوٹ ہو۔ میں تو اس کے لئے بالکل تیار تھا مگر اثر یہ ہوا کہ وہ مدرسہ شروع ہی ہو کر رہ گیا ایک نرم ہو جاوے تو اس کا دوسرے پر بھی اثر ہوتا ہے اور وہ بھی نرم ہو جاتا ہے اس کا مطلب یہ نہ سمجھئے کہ اس ترکیب سے اس غرض کے لئے کام لیسنہ چاہیئے دوسرے پر یہ اثر ہو کہ وہ نرم پڑ جاوے اور اس سے دب جاوے اور دوسرا مدرسہ جاتا رہے یہ تو خود طلبی اور دھوکا دینا ہے اور اس کو پالیسی کہتے ہیں اور اس سے اثر بھی نہیں ہوتا بلکہ جب یہ بات کھل جاتی ہے کہ اس میں پالیسی تھی تو اثر برعکس ہوتا ہے اور ہر شخص پہلے مدرسہ والوں کا مخالفت بن جاتا ہے اور لوگ کہنے لگتے ہیں کہ مولویوں کو بھی مکاری آتی ہے بلکہ نرم برتاؤ فی نفسہ مامور بہ اور محمود ہے اور دونوں اس کے مخاطب ہیں یہ سمجھ کر دونوں کو چاہئے کہ نرمی کا برتاؤ کریں اور غلو سے کام کریں جس سے بھی جو کام دین کا ہو جاوے اس کو غنیمت سمجھے تزا حسم کیوں کیا جاتا ہے

یہ صورت ہے اتفاق کی۔

حضرت حاجی صاحب فرمایا کرتے تھے کہ لوگ اتفاق اتفاق پکارتے پھرتے ہیں مگر جو اصل ہے اتفاق کی اس سے بہت دور ہیں تو اتفاق کی اصل تو واضح ہے جن دو شخصوں میں تو واضح ہوگی ان میں نا اتفاق نہیں ہو سکتی اور تو واضح کی ضد تکبر ہے جہاں تکبر ہوگا وہاں اتفاق نہیں ہو سکتا اب لوگ ہر بات میں تکبر کو اختیار کرتے ہیں اور زبان سے اتفاق اتفاق پکارتے ہیں تو اس سے کیا ہوتا ہے اگر دونوں تو واضح سے کام لیں تو اتفاق قائم رہے اور تو واضح جب ہوتی ہے جبکہ حُب مال و جاہ نہ ہو اور جہاں مال و جاہ کا دخل ہوگا وہاں تزام ضرور ہوگا یہ حب مال و جاہ فساد کی جڑ ہیں اگر یہ نہ ہوں تو خدا کی قسم ہے کہ تزام کبھی نہ ہو جیسے اسی کی ایک نظیر موجود ہے کہ مساجد میں تزام نہیں ہوتا کیونکہ عادتاً اکثر مساجد کے بنانے میں مال و جاہ مقصود نہیں ہوتا اور جہاں مساجد میں بھی یہ بلا شامل ہے وہاں تزام بھی موجود ہے مساجد کو بھی چھوڑیئے مدرسوں ہی میں جہاں یہ بلا نہیں ہے وہاں تزام بھی نہیں دیکھ لیجئے گورنمنٹ کے ہزاروں مدرسے ہیں اور آپس میں تزام نہیں کیونکہ ان میں مال و جاہ کی غرض شامل نہیں کیونکہ ہر شخص کو اپنی تنخواہ سے مطلب ہے۔ یہ خیال کسی کو نہیں کہ ایک مدرسہ میں طالب علم زیادہ ہوں گے تو دوسرے سے بڑھ جاوے گا۔ اور چندہ زیادہ آوے گا اور نام ہوگا کہ فلانے کا مدرسہ خوب چلتا ہے۔ وہ مدرسہ تو سب ایک ہی کے ہیں چندہ کا وہاں کام نہیں اور طالب علم زیادہ ہونے سے کسی ایک شخص کا نام نہیں ہوتا۔ غرض مال و جاہ کی شرکت نہیں اس واسطے تزام بھی نہیں اگر ہمارے مدرسوں میں بھی یہ بلا نہ رہے تو تزام نہ رہے اور اس کی دو صورتیں ہیں ایک تو یہ کہ دونوں میں سے ایک ماتحت بن جاوے دوسرے کا تو حقیقت میں دونوں ایک ہوں گے۔ ایک اصل اور ایک فرع تو تزام نہ ہوگا کیونکہ ایک کی ترقی دوسرے کی ترقی کو مانع نہ سمجھی جاوے گی بلکہ ہر ایک کی ترقی دوسرے کی بھی ترقی سمجھی جاوے گی اور دوسری صورت یہ ہے کہ دونوں ایک دوسرے کے تابع نہ

سہی مگر آپس میں محبت رکھیں اور غور کرنے سے یہ صورت ثانی زیادہ مشکل معلوم ہوتی ہے کیونکہ ہم لوگ ایسے فاسد المذاق ہو گئے ہیں کہ بلا حکومت اور دباؤ کے مل کر کوئی کام نہیں کر سکتے۔ بہر حال جتنی کوشش ہو سکے اچھا ہے آپس میں میل اور اتحاد پیدا ہونے کی کچھ تدابیریں ہیں مثلاً ایک یہ کہ علماء ایک دوسرے سے ملتے رہیں، دوسرے یہ کہ دوسرے مدرسہ کے طالب علم کو اپنے مدرسہ میں داخل نہ کریں تا وقتیکہ وہاں کی اجازت نہ ہو اور مہتمم کے دستخط نہ لے آویں ایک طرف سے یہ ہو اور دوسری طرف سے یہ ہو کہ اس طالب علم کو اس مدرسہ میں داخل ہونے سے منع نہ کریں اور دستخط اور اجازت دیدیا کریں کیونکہ مقصود تعلیم دین ہے ممکن ہے کہ ایک کتاب ایک مدرسہ میں ہوتی ہو جس شرکت کی طالب علم کو ضرورت ہے اور دوسرے مدرسے میں وہ نہیں ہوتی تو اس صورت میں اس طالب علم کو ایک مدرسہ کا مقید کرنا اس کا وقت ضائع کرتا ہے اور مقید کرنے کی کوئی وجہ بھی تو ہو۔ غرض آپس میں اتحاد رکھنا ہو تو اس کی یہ تدابیریں ان تدابیر کو اگر بتکلف بھی اختیار کیا جاوے تو اثر ہوتا ہے۔ قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ جیسے اخلاق باطنی کو دخل ہے ظاہری برتاؤ میں کہ جیسے اخلاق ہوتے ہیں ویسے ہی برتاؤ اس سے ظاہر ہوتا ہے ایسے ہی اس کا عکس بھی ہے کہ ظاہری برتاؤ کو بھی دخل ہے باطنی اخلاق کے پیدا ہوجانے میں کہ جیسا برتاؤ بتکلف اختیار کیا جاوے ویسے ہی اخلاق پیدا ہو جاتے ہیں چنانچہ ارشاد ہے ادفع بالستی ہی احسن فاذا الذی بینک وبينہ عداوة کانتہ دلی حسیط یعنی اگر کسی سے تکلیف پہونچے تو اس کی مکافات اچھے برتاؤ کے ساتھ کیجئے اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ جس کو آپ سے عداوت تھی وہ پکا دوست بن جاوے گا صدیق صداقت سے ہے جس کے معنی ہیں محبت اور خلدت یعنی وہ دوستی جو قلب میں گھس گئی ہو۔ معلوم ہوا کہ نیک برتاؤ کا گودہ تکلف ہی سے ہو یہ اثر ہے کہ دوسرے شخص کے قلب میں سچی اور واقعی محبت پیدا ہو جاتی ہے آیت سے یہ مسئلہ بدلائل سے ثابت ہو گیا کہ اگر یہ تدابیر اتحاد دل سے بھی نہیں اختیار کر سکتے تو بتکلف ہی اختیار

کر لیں غرض اتحاد اچھی چیز ہے اس کے حاصل کرنے کی تدابیر کرنی چاہئیں پھر اتحاد کی صورت میں تعدد مدلس بھی کچھ برا نہیں مگر یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مقصود علم دین کی خدمت ہونے کہ جاہ اور مال اگر مقصود تعدد سے علم دین کی خدمت ہو تو جتنا تعدد ہوگا علم دین کی خدمت زیادہ ہوگی یہ ایسا ہوگا جیسے ایک آدمی کے ساتھ دس آدمی ہو جائیں تو دس گنا کام ہوگا اور اس کو ہر شخص چاہتا ہے کہ علم دین کی جس قدر زیادہ خدمت ہو سکے ضروری ہے خصوصاً اس زمانہ میں کہ ضلالت سے نجات بلا اس ناممکن ہے یعنی خصوصاً اس واسطے کہا کہ پہلے زمانہ میں تو اہل تزامم کم تھے اس لئے جھوٹے جماعت کی دین سے واقفیت کافی تھی اور نادانوں کے لئے صرف اتنا کافی تھا کہ جو ضرورت پیش آئے اس کا حکم کسی سے پوچھ لیا اب اہل باطل کی مزاحمت بھی موجود ہے زمانہ آزادی اور خودداری کا ہے ہر شخص جدا جدا اسلام پر حملہ کرنے کو تیار ہے۔ غیر اسلام والے بھی اسلام پر حملہ کرتے ہیں اور خود اہل اسلام میں بھی ایسے لوگ موجود ہیں جو اسلام پر حملہ کرتے ہیں۔ اور یہ حملہ زیادہ مضرب ہے کیونکہ غیر اہل اسلام تو مخالفت میں صورت و حقیقت دونوں طرح ان کو دشمن سمجھا جاتا ہے اور دشمن کی بات کا زیادہ اثر نہیں ہوتا اور یہ لوگ دشمن بصورت درست ہیں ان کے حال سے بچنا مشکل ہے اب تو دین کی حفاظت کی اس کے سوا کوئی صورت ہی نہیں کہ علم کافی والوں کی بہت بڑی جماعت ہو اور اتنا بڑا مجمع اہل علم کا بلا کافی قوت اور کوشش کے نہیں ہو سکتا اس واسطے ضرورت ہے کہ سب مسلمان متفق ہو کر کوشش کریں اب وقت اختلاف کا نہیں رہا اس تقریر سے علم اور کافی علم کی ضرورت ثابت ہو گئی اور یہی علم ذریعہ ہے دین کی حفاظت کا اسی سے عقائد درست ہو سکتے ہیں اور اسی سے اعمال درست ہو سکتے ہیں اور اس مجموعہ اصلاح کا خلاصہ درستی معاد ہے تو حاصل یہ ہوا کہ درستی معاد ہوتی ہے علم سے اس واسطے علم کی سخت ضرورت ہے اور اس وقت جو آیت تلاوت کی گئی اس کے ضمن میں مسئلہ معاد ہی کا بیان مجھے مقصود ہے۔ اب میں آیت کا ترجمہ ہی کئے دیتا ہوں متعلقات کو طول نہیں دوں گا۔ اب تک

میرا یہ طریقہ تھا کہ ایک آیت پڑھی اور اس کے متعلق تمام مالہ و ما علیہ سے بحث کی اور اس ضمن میں اصل مضمون کے متعلقات اور متعلقات کے متعلقات اور ان کے متعلقات سب ہی آجاتے تھے اور بات کہیں سے کہیں پہونچ جاتی تھی گو اس سلسلہ کے بڑھ جانے سے بھی کلام میں تشدد نہ ہوتا تھا اور اصل مضمون محفوظ رہتا تھا کیونکہ نظر اصل مضمون ہی کی طرف رہتی تھی تاہم اصل مضامین کے ساتھ متعلقات بہت زیادہ ہوتے تھے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ آیت تھوڑی ہوتی تھی اور بیان زیادہ ہوتا تھا۔ اور آج اس طریقہ کو چھوڑ کر دوسرے طرز سے بیان کر دوں گا۔ وہ یہ ہے کہ متعلقات کو طول نہیں دوں گا صرف آیتوں کا ترجمہ کر دوں گا اور مختصر طور پر توضیح مطلب کر دوں گا۔ اس طرز کا نتیجہ یہ ہے کہ آئینیں زیادہ ہوں گی اور متعلقات کا بیان کم ہوگا اور میرا قدیم طریقہ بھی تھا گو اس دوسرے طریقے کی ایک مدت سے عادت ہو جانے کے سبب یہی سمجھا جاتا ہے کہ قدیم طریقہ تھا اور آج جدید طریقہ اختیار کیا جاتا ہے۔ لیکن واقعی بات یہ ہے کہ قدیم طریقہ عرصہ سے بدلا ہوا تھا اور بجائے اس کے دوسرا طریقہ اختیار کیا ہوا تھا آج پھر اسی قدیم طریقہ کا اعادہ کیا جاتا ہے۔ اور بات بھی یہی ہے کہ بیان ذریعہ ہے اور اصل مقصود مضمون آیت ہے تو نظر مقصود برہنہ چاہیے ذریعہ وہی اختیار کرنا چاہیے جو موصول الی المقصود ہو اور بس اگر ایک کام کے چند ذرائع ہوں تو ظاہر ہے کہ جو ذریعہ احقر ہو یعنی چھوٹے سے چھوٹا ہو اسی کو اختیار کرنا چاہیے قدیم طریقہ مختصر اور بہت سہل تھا اس واسطے اس کو درمیان فی طریقہ پر ترجیح ہو سکتی ہے جیسا کہ ظاہر ہے کہ ترجمہ اور مضامین اصلیہ کے بیان کرنے میں کچھ بھی دقت نہیں اور اس دوسرے طریقہ میں چند چیزوں کی ضرورت ہے (جیسا کہ آگے معلوم ہوگا) تو چند چیزوں کے جمع کرنے میں اتنی سہولت نہیں ہو سکتی جتنی ایک چیز میں ہوگی۔ یہاں میں پھر وہ بات یاد دلاتا ہوں کہ طریق مقصود نہیں بلکہ مقصود ہی مقصود ہے۔ مقصود کیا ہے وہ یہ ہے جس کا بیان خود قرآن میں موجود ہے و ذکر فی ان الذکر فی تنفع المؤمنین جس کا خلاصہ نصیحت ہے مسلمانوں کو جب مقصود نصیحت ہے اور بیان اس کا ذریعہ اور طریق ہوا تو کیا

ضرور ہے کہ ایک ہی طریقت کا التزام کر لیا جاوے بلکہ جب کوئی دوسرا طریقہ
انفع معلوم ہو تو چاہیے کہ پہلے کو بدل دیا جاوے اور یہ مؤید بالسنت بھی ہے
حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شان میں ہے ماخذ بین اہلین الا اختار ایسرہما
یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کسی دو بات میں اختیار دیا جاتا اُن سے اُسی کو
اختیار فرماتے تھے جو آسان ہو۔ یہ ایسا ہے جیسے حج کو جانے کے درستے ہوں
ایک قریب اور ایک بعید تو عقل کی بات ہی ہے کہ قریب کا راستہ اختیار کیا
جاوے اس میں بعض غلطی کرتے ہیں اور طریق طویل کے اختیار کرنے کو باعث ازدیاد
ثواب اور مجاہدہ سمجھتے ہیں۔ وطن میں ایک صاحب سے میری گفتگو ہوئی وہ اسی
خیال کے تھے اور کہتے تھے کہ دین میں سہولت پسندی اچھی نہیں کیونکہ جتنی مشقت
زیادہ ہوگی اتنا ہی ثواب زیادہ ہوگا حدیث موجود ہے اجرک علی قدر نصبک یعنی
اجر بقدر محنت کے ہے اور میں کہتا تھا کہ اس حدیث سے طریق طویل کو اختیار کرنے
کی فضیلت بتلانا مقصود نہیں ہے بلکہ مقصود یہ ہے کہ بڑے مقصود کو حاصل کرواد
اس کی تحصیل میں جو مشقتیں پیش آئیں ان کی وجہ سے ہمت نہ ہارو کیونکہ اجر علی قدر
نصبک ان مشقتوں پر اجر بھی زیادہ ملے گا یہ مقصود نہیں کہ مقصود کے دو طریقوں
میں سے اعر اور اطول کو اختیار کرو اس امید پر کہ اس سے ثواب بڑھ جاوے گا
یہ تو درحقیقت مقصود سے محرومی ہے اور ذریعہ کو مقصود بنانا ہے وہ کسی طرح مانتے
نہ تھے میں نے کہا اچھا اگر یہی بات ہے کہ جتنا ذریعہ کو طول دیا جاوے اتنا ہی
باعث فضیلت ہے تو آپ یوں کیا کریں کہ اگر چہم پانی تھانہ بھون میں بھی موجود
ہے مگر فضیلت بڑھانے کے لئے وضو کے واسطے پانی جلال آباد سے لایا کیجئے
اور اس سے وضو کر کے نماز پڑھا کیجئے اس طرح ہر نماز کا ثواب بہت بڑھ جائیگا
کیا آپ کے دل کو یہ بات لگتی ہے تب ان کی سمجھ میں آیا۔ تو اصل بات یہی ہے کہ
ذریعہ اور طریق کو طول دینا کچھ فضیلت کی بات نہیں ہاں اگر مقصود کے لئے کوئی
طریق ہی نہ ہو سوائے طریق طویل کے تو ہمت نہ ہارے غرض وعظ ایک طریق ہے

جس سے مقصود مسلمانوں کا نفع ہے تو جس طریق میں بلا مشقت و مضرت ہو وہی طریق اچھا ہوگا اور جو طرز آجکل اختیار کیا گیا ہے اس کی یہی شان ہے اس دوسری طریق میں ایک مضرت یہ ثابت ہوئی کہ بعض سامعین کو غلط فہمی ہوتی تھی کیونکہ بعض مضامین نئے ہوتے تھے جو کتابوں میں نظر سے نہیں گزرتے اکثر طبائع نئی بات سے چونکتی ہیں اس واسطے لوگ ان سے متوحش ہوتے تھے اور غور کرنے کا مادہ طبیعتوں میں رہا ہی نہیں ہے بس نئی بات سن کر خواہ مخواہ اعتراض کر دیتے تھے اور نئے مضامین ہونے کی وجہ یہ تھی کہ اس طریق میں صرف منقولات پر اکتفا نہ ہوتا تھا کہ فلاں کتاب میں یوں لکھا ہے اور فلاں کتاب میں یوں لکھا ہے بلکہ معقولہ بھی شامل ہوتے تھے یعنی سیاق و سباق اور قواعد سے استنباط کر کے ایسے مضامین بھی بیان ہوتے تھے جو کسی نے نہیں لکھے کیونکہ ہر مضمون کا کتاب میں لکھا ہوا ہونا ضروری نہیں اور کتابوں میں قواعد کے درج کرنے کا یہی تو حاصل ہے کہ جزئیات کے لکھنے کی ضرورت نہ رہے پس چند اصول کلی لکھ دیئے ہیں جن سے سیکرٹوں جزئیات نکالے جاسکتے ہیں تو وہ غلطی کے وقت ان جزئیات کو مستنبط کر کے بیان کر دینے میں کیسا حرج ہے اول تو ہمیں اس کی لیاقت کہاں اور قواعد ہم کو ایسے مستحضر کہاں ہیں جن سے ہم زیادہ استنباط کر سکیں مگر خیر ہم بہت تو اضع بھی کیوں کریں آخر کچھ تو علم خدا تعالیٰ نے دیا ہے کہیں کہیں استنباط سے بھی کام لیا جاتا تھا اور کچھ نہ کچھ ایسے مضامین بھی جو کسی سے بالخصوص منقول نہ ہوں بیان میں آجاتے تھے ان سے بعض لوگ چونکے تھے اور خواہ مخواہ اعتراض کرتے تھے یا بعض مضامین ایسے ہوتے تھے کہ ان کے سمجھنے کی لیاقت سامعین میں نہیں ہوتی تھی نہ اُس کے سمجھنے کی کوشش کرتے تھے بس جو مدلول سرسری طور پر اپنی سمجھ میں آگیا اسی کو واقعی مطلب سمجھ کر اعتراض کر دیتے تھے ان مفسرین کو دیکھ کر خیال ہوا کہ اس بکھرے کو کیوں مول لیا۔ اس طریق کو چھوڑ ہی کیوں نہ دیا جاوے جس سے یہ سب خرابیاں پیدا ہوئیں گو اس سے یہ فائدہ بھی ہوتا تھا کہ وہ نئے مضامین اگر کسی کو پسند آگئے تو وہ بہت محفوظ ہوتے تھے لیکن پھر یہ مفسد ہوتا تھا

کہ کبھی مضامین منقولہ وغیرہ منقولہ میں تعارض کے تو ہم سے فرقہ بندی شروع ہوگئی اور ایک اس کے طرفدار ہو گئے اور ایک اس کے۔ گو اس فرقہ بندی سے بیان کنندہ کا کوئی نقصان نہیں کیونکہ اس نے کوئی غلطی نہیں کی ایسی فرقہ بندی سلف کے وقت میں بھی ہوئی ہے مگر مجھے اس سے بھی غیرت آتی ہے کوئی قاسمی بنے اور کوئی رشیدی کوئی اشرفی اور کوئی روپیہ صاحبوا انسان بنے اشرفی روپیہ بننے سے کیا فائدہ پھر غور سے سمجھ میں آیا کہ یہ ساری خرابی استنباط کی ہے نہ یہ ہونہ اختلافات ہوں جب نقل محض ہوگی اور صرف ترجمہ ہوگا تو بات بڑھے ہی گی نہیں پھر استنباط کی لو بت ہی نہیں آوے گی تو اس طریق میں خطرہ نہیں جب کوئی اشکال کرے کہ دیا دیکھ لو یہ ترجمہ اور یہ مضمون منلاں صاحب نے لکھا ہے اپنے اوپر کچھ بھی یاد نہ رہا اس طریق میں دماغ پر بھی تعجب بہت ہوتا تھا کیونکہ آیت میں سے ایک مضمون نکالا اور اس مضمون میں سے اور مضمون نکالا اور اس میں سے اور نکالا ان سب کا سلسلہ یاد رکھنا اور مضمون کے لئے اصل کو تلاش کرنا اور ہر پہلو پر نظر رکھنا ظاہر ہے کہ کس قدر دماغ کا کام ہے اور اس صورت میں آیت کے الفاظ کا اتباع ہے جو مضامین سیدھے سیدھے اُن الفاظ سے سمجھ میں آویں بیان کر دے تو بہت سا کام کم ہو گیا۔ غرض اُس طریق میں بہت بکھیرے تھے نیز ضرر بھی دیکھا تو اس سنت پر عمل کرنے کو جی چاہا ماحذریین امرین الاختیار اھونھما اور اس بات کی ضرورت محسوس ہوئی کہ وہ طریقہ بدل دیا جاوے اس واسطے اب میں سیدھے سیدھے ترجمہ پر اکتفا کروں گا بعضوں کا خیال یہ ہے کہ اس طریق کے بیان میں مزہ نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ مزہ مقصود نہیں شفا مقصود ہے۔

دیکھئے حکیم محمود خان مریش کے لئے نسخہ لکھتے تھے۔ اس میں مزہ کہاں ہوتا تھا بلکہ بعض نسخے تو نہایت بد مزہ ہوتے ہوں گے پھر یہ تھوڑا ہی ممکن تھا کہ کوئی بد مزہ ہونے کی وجہ سے اس نسخہ کو چھوڑ کر مومن خاں کے مزہ دار اشعار پڑھ لیا کرے مزہ شعر میں ہے مگر شفا نسخہ میں ہے حتیٰ کہ بمقتضائے اساعند ظن عبدی بی بعض موقع صرف کاغذ گھول کر پلا دینے سے شفا ہوگئی اور مومن خان اور ذوق اور شوق کے تمام دیوان بھی

جی جاوے تو شفا نہیں ہو سکتی تو مقصود نفع ہے نہ مرہ جس کی نظر مقصود پر ہے اس کے نزدیک دونوں طریقے یکساں ہیں اصلاح کے مضامین اس میں بھی ہوں گے کیونکہ نرا ترجمہ سہی مگر ہے تو ترجمہ اسی کلام کا جس میں سرتاپا اصلاح بھری ہوئی ہے رنگینی نہ سہی اور اس بے مرہ طریق کو اختیار کرنے میں بھی ایک نفع ہے کہ لوگ مجھے وعظ کے لئے کم بلا دیں گے اور گرمی میں دق نہ کریں گے مجھے آرام ملے گا نیز بلانے والوں کی محبت بھی معلوم ہو جاوے گی کہ صرف اپنے کام کے لئے بلاتے ہیں یا محبت ہی اس کی محرک ہوئی ہے چنانچہ یہاں کے بلانے والوں سے میں نے صاف کہہ دیا تھا کہ اگر وعظ مقصود ہے تو میں وعظ تو اب پھیکا اور بے مرہ کہوں گا اگر اس پر بھی آپ حضرات راضی ہوں تو میں حاضر ہوں چنانچہ اس وعدہ کا اس وقت ایفا کروں گا حضرات داعین کی محبت ہے کہ انھوں نے اس کو منظور کیا گویا اصل محبت تو یہی ہے کہ روٹیاں کھلا دیں اور بوٹیاں نہ توچیں اور کام لے کر اور پوری محنت کر کے روٹی دی تو کیسا احسان کیا یہ تو مزدوری ہے خیر یہ تو لطیف تھا۔ اصل وجہ اس تبدیل طریقت کی محض مفزات میں جن کا اب احساس ہوا بیان تو کیا جاتا ہے نفع کے لئے اور پیدا ہوا نقصان تو کیوں ایسا طریقت اختیار کیا جاوے میں نے اترے پترے سب کھول دیئے مجھے بناوٹ پسند نہیں جو بات صاف ہے وہ کہہ دی اب جس کا جی چاہے وعظ سنے اور جس کا جی چاہے نہ سنے۔ اب میں ترجمہ کرتا ہوں

فرماتے ہیں وما قدر الله حق قدره لوگوں نے حق تعالیٰ کی ایسی عظمت نہ کی جیسا عظمت کرنا چاہیے تھا حالانکہ ان کی عظمت وہ ہے کہ والارض جميعا قبضته يوم القيامة تمام زمین ان کی ایک مٹھی میں ہوگی قیامت میں۔ والسموات مطويات بيمينه اور کل آسمان ان کے داہنے ہاتھ میں لپیٹے ہوئے ہوں گے یمن کا لفظ اور ایسی ہی قبضہ کا لفظ متشابہات میں سے ہے جن کا بیان کوئی کر نہیں سکتا صرف اتنا معلوم ہے کہ ان الفاظ کے معنی متعارف مراد نہیں حدیث میں ہے فرماتے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کلت ایدی ربی یمین یعنی خدائے تعالیٰ کے دونوں ہاتھ یمین ہیں

مراد یہ ہے کہ قوت میں یمین ہی کی طرح ہیں وہاں فرق نہیں ہے کہ ایک ہاتھ قوی اور ایک ضعیف ہو جیسے مخلوقات میں متعارف ہے کہ داہنا ہاتھ قوی اور بایاں ضعیف ہوتا ہے مثلاً بہات کے متعلق تحقیق یہی ہے کہ ان میں گفتگو نہ کرے اور ان پر ایمان رکھے مثلاً خدائے تعالیٰ کے لئے شریعت میں ید کا اطلاق آیا ہے لہذا اس کا تو قائل ہو کہ ید ثابت ہے مگر اس کی کیفیت وغیرہ سے بحث نہ کرے۔ بس سیدھی بات ہے جیسا اللہ ویسا ہی اس کا ید ہم کو اللہ کی حقیقت کہاں معلوم ہے اور اس کا علم بالکائنات کہاں حاصل ہے بس ایسے ہی اُس کے ید کا بھی علم نہیں ہے۔ یہ تو قبضہ اور یمینہ کی بحث ہوئی اب یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ زمین پر قدرت بیان کرنے کے لئے تو قبضہ فرمایا اور آسمانوں کے لئے مطویات یمینہ فرمایا۔ دونوں کے واسطے عنوانوں میں فرق کیوں کیا کہ زمین کی بابت تو فرمایا کہ مٹھی میں ہوگی اور آسمانوں کی نسبت فرمایا کہ لپٹے ہوئے ہاتھ میں ہوں گے گویا ہتھیلی پر رکھے ہیں سیدھی بات یہ تھی کہ یوں فرما دیتے۔ والامرض و السموات جمیعاً قبضتہ یعنی زمین و آسمان سب اس کی مٹھی میں ہوں گے اس کا نکتہ ایک ان پڑھ آدمی کی سمجھ میں آیا بلکہ آدمی کے نہیں آدمی کے سمجھ میں آیا جو مجھ سے ترجمہ پڑھا کرتی تھی اور مجھے وہ نکتہ بہت پسند آیا حتیٰ کہ میں نے اس کو اپنی کتاب میں درج بھی کر دیا میں نے اس سے پوچھا کہ یہ فرق عنوانوں میں کیوں کیا گیا ہے کہا کہ زمین بہ نسبت آسمان کے چھوٹی ہے اور چھوٹی چیز کے لئے یہی عادت ہے کہ مٹھی میں بند کی جاتی ہے اور بڑی چیز کے لئے عادت یہ ہے کہ لپیٹ کر کھلے ہاتھ پر رکھ لی جاتی ہے مٹھی کو بند نہیں کیا جاتا اس واسطے زمین کے لئے وہ عنوان اختیار کیا گیا اور آسمان کے لئے یہ دیکھئے یہ علوم قرآنیہ میں ان میں خصوصیت پڑھے لکھوں اور علماء فضلہ کی نہیں ہے جس کو حق تعالیٰ چاہیں القادیر دیں خدا کی دین ہے جس کو چاہے دیدیں بعض وقت ایک عامی آدمی کی سمجھ میں وہ بات آجاتی ہے جو ایک بڑے عالم کی سمجھ میں نہیں آتی اور ایسا بہت ہوتا ہے کہ عامی آدمیوں کی سمجھ میں دین کی بات آجاتی ہے جب اس کی یہ ہے کہ دین فطرت کے بہت قریب ہے جس کی فطرت میں سلامت ہو

اس کا ذہن اس تک پہنچ جاتا ہے گو عامی آدمی اس مضمون کو اصطلاحی الفاظ میں ادا نہ کر سکے مگر اعتبار تو معانی کا ہے الفاظ کو تاہ ہوں تو کیا حرج ہے یہ نور ایمان کی برکت ہے اور نور ایمان کم و بیش ہر مسلمان کو حاصل ہے خواص کی کچھ خصوصیت نہیں مگر اس کو سنکر ان پر بڑھ لوگ فخر نہ کرنے لگیں کہ ہم بھی نکات جانتے ہیں کیونکہ ان کے نکات صحیح و غلط ہونے کا معیار یہی ہے کہ اہل علم ان کے جس نکتہ کو صحیح کہیں وہ صحیح ہے ورنہ غلط ہے ان کے واردات اہل علم کی رجسٹری کے محتاج ہیں علم اور بے علمی برابر نہیں ہے بلکہ عوام تو کیا غیر متبحرین کی واردات بھی جیسی معتبر ہیں جب کہ متبحرین کے نزدیک صحیح ہوں۔ اصل میں تو ان کے صحیح ہونے کا معیار یہ ہے کہ شریعت کے موافق ہوں اور شریعت کے موافق ہونے کو پہچاننا یہ متبحرین کا کام ہے اس واسطے یہ کہہ دیا گیا کہ وہ متبحرین کے نزدیک صحیح ہوں آج اس غلطی میں اچھے اچھے پڑھے لکھے مبتلا ہیں ذرا سی کسی کو کوئی کیفیت حاصل ہوئی یا کوئی وارد قلب پر آیا اور اس کو دھی سمجھنے لگے اور کہتے ہیں ہم کو یہ القار ہوا ہے گو یا یہ مقدمہ ان کے نزدیک مسلم ہے کہ القاشدہ بات کبھی غلط نہیں ہوتی صاحبو یہ بڑی غلطی ہے۔ القار کا منجانب اللہ ہونا ضروری نہیں القار منجانب شیطان بھی ہوتا ہے اور بہت ہوتا ہے خود نص موجود ہے وان الشیاطین لیوحن الی اولیاءہم یعنی شیاطین اپنے ہم جنسوں پر القار کرتے ہیں آج کل اس غلطی میں بڑے بڑے لوگ مبتلا ہیں اسی غلطی میں پڑ کر کوئی مدعی ولایت بن گیا اور کوئی مدعی نبوت صاحبو جب نص موجود ہے کہ القار شیطان بھی ہو تا ہے تو پھر ہر القار کو صحیح اور قطعی سمجھ لینا کیسے ٹھیک ہے اس کے لئے ایک ہی معیار ہے کہ اگر وہ شریعت کے موافق کہے تو صحیح ہے ورنہ غلط ہے۔ اس میں بڑی احتیاط کی ضرورت ہے کبھی اپنے حالات اور واردات پر اعتماد نہیں کرنا چاہیے تاوقتیکہ کوئی متبحر اور تجربہ کار اس کو شریعت کے موافق نہ کہے اہل فن نے بالسرریج لکھ دیا ہے کہ کل حقیقۃً رد تھا الشریعۃً فی ذلک یقیناً۔

ہمارے حضرت حاجی صاحب کو اس بارہ میں اس قدر احتیاط تھی کہ علماء کے

سامنے کوئی نکتہ بیان فرماتے تو یہ بھی فرمادیتے کہ بھائی میرے نکات اور اقوال میں تم غور کر لینا اگر کچھ غلطی ہو تو بتلا دیتا اور اس بارے میں ادب سے کام نہ لینا میں کہہ چکا اب تم ذمہ دار ہو۔

جب ایسے کا بلین اور عارقین کو اس قدر احتیاط مسمیٰ تو ہما و شما چہ رسد۔ اس باب میں ہرگز جرأت نہیں کرنا چاہیے کسی حال اور کسی وار کو صحیح مت سمجھو جب تک کہ وہ شریعت کے موافق نہ ہو اور شریعت کے موافق ہونے کے لئے بھی اپنی تحقیق پر بس نہ کرو بلکہ اس کو اس وقت تک شریعت کے موافق نہ سمجھو جب تک کوئی متبحر عالم اس کو شریعت کے موافق نہ کہہ دے۔ غرض عام لوگ اپنی یہ ایک تعریف سن کر کہ عوام کی عوام کی سمجھ میں بھی نکات صحیح طور پر آجاتے ہیں کیونکہ دین فطرت کے بہت قریب ہے اور ان لوگوں کی فطرت میں تصنع وغیرہ نہ ہونے کی وجہ سے بہت سلامتی ہوتی ہے شریعت میں نکات نکالنے کی جسرات نہ کریں ورنہ وہ قصہ ہوگا کہ ایک ہمارے ابتدائی کتابوں کے استاد تھے ان کے پاس ایک درزی بیٹھا تھا اس نے امانت باللہ بھی اور والبعث بعد الموت پر ایک آہ کی اور کہا کہ بادل کی بھی موت ہے رع بعد کا ظاہر نہ ہوا تھا الف پڑھا تھا اس لئے یہ نکتہ متنبط کیا یا کسی نے من ذالذی یشفیٰ کا ترجمہ کیا تھا۔ من ذل جو شخص ذلیل کرے ذی یعنی نفس کو (شاید ذی کو جی پڑھا یا اسم اشارہ سمجھا) یشفیٰ شفا پا دے گا۔ ع یا در کہ ایسے ہی ایک صاحب تھے کہ وہ بی بی کو تو خوب کھلاتے پلاتے تھے اور ان کی ماں بھی موجود تھی اس کی خبر گیری نہ کرتے تھے ان سے ایک مولوی صاحب نے کہا کہ تو ماں کو کچھ کھالے کو کیوں نہیں دیتا۔ کہا کہ اگر ان میں تو کھلانے کا حکم بی بی ہی کے لئے آیا ہے۔ واطعمهم من جوع یعنی جوئے کو کھانا دو (جوئے بمعنی زود) مولوی صاحب بھی بڑے حاضر جواب تھے۔ کہا بھلے مانس بی بی کے لئے تو کھانا ہی دینے کا حکم آیا ہے اور ماں کے لئے تو یہ حکم ہے کہ مالہ و ما کسب یعنی ماں کا سب مال ہے جو کچھ تیرے پاس ہے سب ماں کا ہے اس حکم کے رو سے تو جوئے کا کھانا تو لاگ رہا تو بھی اپنے مال میں سے بلا اجازت ماں کے کچھ نہیں کھا سکتا۔ اب وہ لاجواب ہوئے

یہاں طالب علمانہ فذرا سا اشکال ہے اس کو اور اس کے حل کو بھی سن لیجئے وہ یہ کہ اس شخص نے جو استدلال قرآن شریف سے کیا یعنی اطعمہ من جوع کے معنی یہ لئے کہ بی بی کو کھانا دے اس کو تو غلط کہا گیا اور جاہلانہ نکات میں شامل کیا گیا لیکن اس کے جواب میں مولوی صاحب نے بھی ایسی گنوار و بات کہی کہ وہ بھی بجنسہ و سی ہی ہے کیونکہ ماکسب کے معنی عربی زبان میں یہ کہاں ہیں کہ بیٹے کا مال سب ماں ہی کی ملک ہے پھر ایک گنوار ہی پر کیا الزام ہے معلوم ہوا کہ علما بھی ایسے نکلتے نکالتے ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو ہم یہ نہیں کہتے کہ مولوی صاحب نے ٹھیک جواب دیا ہے اور قرآن کا یہی مدلول ہے اور نہ ہم یہ کہتے ہیں کہ مولوی صاحب کا یہ نکتہ مقبول ہے اور اس گنوار کا وہ نکتہ مقبول نہیں بلکہ ہم دونوں کو یہی کہتے ہیں کہ یہ جاہلانہ نکات ہیں دونوں یکساں ہیں اور اس قسم کے نکات قرآن میں نکالنا درست نہیں یہ مولوی صاحب والا نکتہ بھی غلط ہے اور بجنسہ و سیسا ہی ہے جیسا وہ گنوار والا نکتہ ہے۔ لیکن چونکہ یہ واقعہ ایک بڑے عالم کا ہے اس واسطے یہ نہیں کہا جاتا کہ قرآن میں تحریف کی گئی ہے یا وہ ماکسب کے معنی یہی سمجھتے تھے بلکہ اس میں تاویل کی جائے گی کہ مولوی صاحب نے جواب الزامی دیا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ اگر ایسے نکات سے حکم ثابت ہو سکتا ہے جیسا اس نے لایلاف سے جوئے کا حق ثابت کیا تو ثبوت سے مالکا سب حق ثابت ہو جاوے گا یہ جواب اس کے ساتھ استدلال کے رد کیلئے لے بہت کافی ہے یہ تقریر ہے اس طالب علمانہ شبہ کی اور اس کے جواب کی غرض یہ ہے کہ عوام کے نکات اکثر ایسے لغو ہوتے ہیں جیسے مثالوں میں بیان ہوئے ہذا عوام کو قرآن میں نکات نکالنے کی اجازت نہیں اور اس سے عوام خوش نہ ہوں کہ ایک شخص کے ایک نکتہ کی میں نے تعریف کر دی آیت والاس من جمیعاً فہتہ اور السنوات مطویات بجمینہ کے متعلق اس کی سمجھ میں آگیا تھا اور میں نے تعریف میں یہ لفظ کہہ دیا کہ عوام کا مذاق چونکہ فطرت کے بہت قریب ہوتا ہے اور دین بھی فطرت کے موافق ہے اس واسطے دین کی بات ان کی سمجھ میں آجاتی ہے مطلب یہ ہے

کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ عوام کے ذہن میں کوئی صحیح نکتہ آجاتا ہے اور علما کو بھی یہ نہ چاہیے کہ ہر بات کو صرف یہ دیکھ کر کہ عوام کے منہ سے نکلی ہوئی ہے غلط سمجھنے لگیں بلکہ اس بات میں غور کریں اور دیکھیں کہ قواعد شرعی کے مخالف ہے یا نہیں اگر مخالف نہ ہو تو اس کو مان لیں اور اس کو اپنے لئے کسرشان نہ سمجھیں دین کچھ ان ہی کے ساتھ مخصوص نہیں ہے دین تو سب کی مشترک جائداد ہے تو ایمان سب میں موجود ہے اس کی برکت سے اگر کسی وقت ایک عامی آدمی کی سمجھ میں ایسی بات آجائے جو کسی عالم کی سمجھ میں نہ آئی ہو تو کیا استعجاب ہے۔ خدا کی دین ہے جس کو چاہیں دیدیں اسی قبیل سے یہ نکتہ ہے جو والارض جیداً قبضتہ یوم القیمۃ والسموات مطویات بیمنہ میں ایک عامی آدمی کے منہ سے نکلا مجھے یہ پسند ہوا لہذا میں نے اس کو اپنی کتاب تفسیر بیان القرآن میں بھی درج کر دیا ہے آگے فرماتے ہیں سبحانہ و تعالیٰ عما یشرکون۔ ترجمہ یہ ہے کہ پاک ہے حق تعالیٰ اور برتر ہے اس سے جو شرک کرتے ہیں دیکھئے جملہ سابقہ پر اس جملہ کو مترتب کرنے سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اس تمام آیت سے مقصود نفی شرک ہے جس کا میں نے شروع ہی میں دعویٰ کیا تھا کہ گو بظاہر یہاں معاد کا بیان ہے مگر مقصود اس سے توحید الہی کا اثبات ہے جس کو شکایت کے عنوان میں اس طرح ارشاد فرمایا گیا کہ لوگوں نے خدائے تعالیٰ کی عظمت نہیں پہچانی اور اب اس کی شرح کی ہے کہ سبحنہ و تعالیٰ عما یشرکون اس میں تصریحاً شرک سے تنزیہ ہے۔ غرض آیت کے الفاظ سے بہت وضوح کے ساتھ معلوم ہوتا ہے کہ دونوں مضمونوں میں سے یعنی توحید اور معاد میں سے گو مضمون معاد کو طول کے ساتھ بیان کیا گیا ہے مگر مقصود اثبات توحید ہے آگے فرماتے ہیں ونفع فی المصور فصعق من فی السموات ومن فی الارض الا من شاء اللہ معنی یہ ہیں کہ نفع صور سے گم بڑیں گے تمام وہ لوگ جو آسمان اور زمین میں ہیں۔ صعق کے معنی بے ہوش ہو کر گر پڑنا ہیں۔ تو یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ مر جاویں گے کیونکہ مرنے میں بے ہوشی اور گر پڑنا ہوتا ہی ہے اور یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ غشی طاری

ہو جاوے گی کیونکہ صورت کی آواز ایسی ہولناک ہوگی کہ سب کے حواس جاتے رہیں گے
 الا من شاء اللہ من فی السموات ومن فی الارض من مستثنیٰ کیا من شاء اللہ کو معنی
 یہ ہوئے کہ تمام آسمان اور زمین کے لوگ۔ بے ہوش ہو جاویں گے سوائے اُس کے
 جس کا بے ہوش ہونا حق تعالیٰ کو منظور نہ ہو اس سے بظاہر معلوم ہوا کہ کچھ لوگ
 ایسے بھی ہوں گے جو بے ہوش نہ ہوں گے۔ باقی یہ اللہ کو معلوم ہے کہ وہ کون کون
 ہیں اور ایک تو جیہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ اللہ من شاء اللہ کو بظاہر استثناء ہے مگر
 بمعنی شرط کے ہے جس کے معنی یہ ہوتے ہیں کہ کسی کا بے ہوش نہ ہونا مشیتِ ایزدی
 پر ہے اگر چاہیں تو کسی کو صق کے حکم کلی سے مستثنیٰ بھی کر سکتے ہیں تو اس کا تحقق جب بھی
 صحیح ہے کہ کسی کو بھی صق سے نہ بچایا جائے کیونکہ ما حصل اس کا یہ ہوا کہ مستثنیٰ کرنا
 مشیت پر موقوف ہے مشیت اس کے وقوع کے متعلق ہوئی تو وقوع ہوگا اور علم
 وقوع کے متعلق ہوئی تو عدم وقوع ہوگا تو یہ مضمون ہر حال میں صادق رہا کہ بعض
 افراد بشر مشیتِ مستثنیٰ ہو سکتے ہیں اس کے لئے استثناء کا وقوع ضروری نہیں
 ثم نفتح فیہ اخرى فاذا هو قیام یظنون۔ ترجمہ پھر نفتح صورت دو بار ہوگا
 تو ایک دم سب کھڑے ہو جاویں گے اور حشر کا تماشا پیش نظر ہوگا۔ اگر صق کے
 معنی مرجانے کے ہیں تو یہ معنی ہوتے کہ مردے زندہ ہو جاویں گے اور اگر صق کے
 معنی بے ہوش ہو جانے کے ہوں تو یہ معنی ہوتے کہ بے ہوشی سے ہوش میں آجاویں
 اس میں اختلاف ہے کہ نفتح صورت کے دفعہ ہوگا۔ اس آیت سے تفسیر مشہور اتنا
 معلوم ہوتا ہے کہ ایک نفتح سے تمام عالم مرجاوے گا مگر میں نے کہا تھا کہ صق
 کے معنی بے ہوش ہو جا۔ نے کے بھی ہیں اس لحاظ سے اس کے معنی یہ بیان کئے
 ہیں کہ جو لوگ اس وقت زندہ ہوں گے وہ مرجاویں گے اور جو لوگ اس سے
 پہلے مر چکے ہیں ان کی روہیں بے ہوش ہو جاویں گی اور نفتحِ ثانیہ سے مردے
 زندہ ہو جاویں گے اور بے ہوش روہیں ہوش میں آجاویں گی اسی کا نام حشر ہے
 رب اگلے پچھلے مردے انسان اور حیوان اور حشرات ایک ایک زندہ ہو جاویں گے

یہاں یہ افسکال ہو سکتا ہے کہ زمین ان سب کے لئے کافی کیسے ہوگی کیونکہ اگر مردم شماری سے دیکھا جاوے تو اولین و آخرین تمام انسانوں ہی کی تعداد اس قدر ہو سکتی ہے کہ زمین ان کے جمع ہونے کے لئے کافی نہ ہو چہ جائیکہ تمام وحوش و طیور وغیرہ سب کے سب جمع ہوں۔ جواب یہ ہے کہ واقعی زمین موجودہ حالت میں تو اس کے لئے کافی نہیں ہو سکتی لیکن اس وقت زمین کو وسعت دیدی جاوے گی جیسے ریل کو پھیلا دیں تو وہ بڑھ جاتا ہے کہ ریل بڑھ چھوٹا ہوتا ہے مگر کھینچنے سے بڑھ جاتا ہے یہی خاصیت زمین میں ہے کہ اس وقت چھوٹی ہے اور اس وقت اس کو کھینچ کر بڑھا دیا جاوے گا۔ اور یہ بات عام طبائع میں بھی محال نہیں بلکہ ممکن ہے چنانچہ محاورات میں بولتے ہیں کہ زمین کی تناہیں کھینچ گئیں معلوم ہوا کہ عوام بھی زمین کو بڑھنے اور کھینچنے کے قابل سمجھتے ہیں بلفظ دیگر یوں کہتے کہ زمین میں تغلغل ہو جاوے گا تغلغل کو حکمران نے بھی ممکن مانا ہے تغلغل کے لفظ سے یہ مضمون مہولت سے ذہن نشین ہو جاتا ہے اور استبعاد رفع ہو جاتا ہے کیونکہ تغلغل کا امکان ذہنوں میں موجود ہے۔

یہاں سے ایک بات طالب علموں کے کام کی بھی نکلتی ہے وہ یہ ہے کہ حدیث میں ایک قصہ آتا ہے کہ ایک شخص نے تناوے قتل کئے تھے اس کے بعد اس کو کچھ تنبیہ ہوا اور خیال ہوا کہ میری مغفرت کیسے ہوگی۔ اس کے دریافت کرنے کے لئے ایک عالم کے پاس پہنچے اور سب واقعہ بیان کیا کہ میں نے تناوے قتل کئے ہیں میری مغفرت کی بھی کوئی صورت ہے وہ خفا ہوئے اور کہا کہ ایک ہی قتل دوزخ میں جانے کیلئے کافی ہے چہ جائیکہ تناوے قتل جاؤ اب کوئی صورت بخشش کی نہیں ہو سکتی اسے بہت رنج ہوا اور غصہ بھی آیا اور کہا جب یہی بات ہے کہ دوزخ میں جانا ضرور ہے تو آپ کو بھی کیوں چھوڑوں جس نے میرے دل پر نشتر لگایا ہے جہاں تناوے قتل ہوئے ہیں ایک اور بھی یہی پورے سو بھی کیوں نہ ہو جائیں۔ چنانچہ ان کو بھی قتل کر دیا مگر پھر دل نے نہ مانا اور دوسرے عالم کے پاس پہنچا اور سارا واقعہ بیان کیا کہ تناوے قتل کئے تھے اور ایک قتل ابھی کر کے آیا ہوں میری مغفرت کی بھی کوئی صورت ہے۔

میں تو بیکر لوں تو میری بخشش ہو سکتی ہے یا نہیں وہ حکیم بھی تھے اور شاید کچھ اس شخص سے کچھ خوف بھی ہوا ہو اس لئے خیال ہوا کہ اس وقت ترمذیہ کا موقع نہیں ہے ترغیب کی ضرورت ہے ترغیب ہی سے اثر ہو گا کہا تو یہ سب کی قبول ہے تنویر کیا اگر ہزار بھی کئے ہوں تب بھی تو یہ قبول ہو سکتی ہے تم تو بہ کرو مگر تکمیل تو بہ کی شرط یہ ہے کہ اس سرزمین سے چلے جاؤ اور کسی نیک بستی میں جا کر ہو اس نے ایسا ہی کیا ان کے ہاتھ پر تو بہ کی اور ایک دوسری بستی کو چلا راستہ میں موت کا وقت آگیا اور ملک الموت علیہ السلام نے اس کی جان قبض کر لی اس وقت اس کو نہایت یا مٹی اور کچھ توند ہو سکا اس کا کہ اپنا سینہ اسی بستی کی طرف بڑھا دیا جہاں جانا تھا۔ اب اس کے پاس ملائکہ دونوں قسم کے آئے عذاب کے بھی اور رحمت کے بھی۔ وہ کہتے تھے کہ اس کی روح کو ہم لے جائیں گے، اور وہ کہتے تھے ہم لے جائیں گے۔ آخر اس جھگڑے کے فیصلے کے لئے حق تعالیٰ نے ایک فرشتہ بھیجا اور اس نے کہا اس راستہ کی پیمائش کرو جس بستی کے یہ شخص قریب ہو اسی کا حکم ہو گا واقع میں وہ شخص اپنی بستی کے قریب تھا تو فیصلہ یہ ہونا چاہیے تھا کہ عذاب ہی کے فرشتے غالب آتے مگر حق تعالیٰ نے خود ہی یہ فیصلہ کیا اور خود ہی اس کی تکمیل بھی فرمادی یہ اس کی نیت کی برکت تھی کہ اس سے جو کچھ ہو سکتا تھا کر چکا اور وہ ارادہ ہے یہ اس کے اختیار سے باہر تھا کہ دوسری بستی میں۔ پہنچ جاوے آدمی کا اختیار فی فعل نیت کرتا ہے اور بعد وسعت کو شش کرتا ہے اس کی تکمیل اور نتیجہ کا متفرع ہو جانا یہ حق تعالیٰ کی طرف سے ہوتا ہے۔ چنانچہ یہاں وہ شخص نیت کر چکا اور جہاں تک اس کے امکان میں تھا چل چکا۔ حق تعالیٰ نے اس پر نتیجہ اپنی رحمت سے متفرع فرمایا اس طرح باوجودیکہ وہ اپنی بستی سے قریب تھا لیکن زمین کے اس حصے کو حکم دیا کہ دور ہو جو اور دوسرے حصے کو حکم دیا کہ قریب ہو جا بس فرشتوں نے پیمائش کی تو وہ اس دوسری بستی سے قریب ثابت ہوا جہاں کو جا رہا تھا اور قریب بھی صرف اس قدر کہ اس کا سینہ اس طرف بڑھا ہوا تھا لہذا رحمت کے فرشتے قاب آئے۔ اس قصہ میں بیان کرنا اس بات کا مقصود ہے کہ کوئی طالب علم پوچھ سکتا ہے کہ

وہ دونوں بستیاں کس طرح قریب اور بعید ہو گئیں۔ جواب یہ ہے کہ حق تعالیٰ کی قدرت سے کچھ بعید نہیں اور اس میں اشکال کرنے کی کوئی وجہ نہیں کیونکہ جس بات کے استحالة پر کوئی دلیل عقل قائم نہیں ہے وہ ممکن ہے پھر ممکن کے وقوع میں کیا استعجاب ہے مگر طبیعت چاہتی ہے کہ اس قریب اور بعید ہونے کی کوئی صورت بھی بیان کی جائے جس سے قریب الی الفہم ہو جاوے اور استعجاب بالکل باقی نہ رہے وہ یہ ہے کہ اس وقت تخیل اور کائنات کا حکم ہوا ایک حصہ میں تخیل ہوا اور اس کی مسافت بڑھ گئی اور دوسرے حصہ میں کائنات ہوا اس کے اجزاء سمٹ گئے اور مسافت گھٹ گئی پھر بعد میں خواہ ہر حصہ اپنی حالت سابقہ پر لوٹ آیا ہو یا اسی حالت میں رہ گیا ہو اس تقریر سے واقعہ قریب الی الفہم ہو جاتا ہے اور استعجاب رفع ہو جاتا ہے مگر دعویٰ نہیں کیا جاتا کہ یہی صورت ہوئی تھی صرف احتمال کے طور پر کہا جاتا ہے کہ اس قرب اور بعد کے ہونے کی یہ بھی صورت ممکن ہے سودنوع اشکال کے واسطے یہ احتمال بھی کافی ہے اب سمجھ میں آ گیا ہو گا کہ حدیث میں جو آیا ہے کہ قیامت میں تمام عالم کے حشر کے لئے زمین کافی ہوگی اس کی توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ اس زمین کے اجزاء میں تخیل ہو جائے گا جس سے اتنی وسعت ہو جائے گی کہ حشر کے لئے کافی ہو اب آگے حشر کے واقعات گنوائے ہیں ایک واقعہ یہ ہے واشرقۃ الارض بنور رہا یعنی زمین چمک اٹھے گی خدائے تعالیٰ کے نور سے خود آیت میں ہے کہ یہ نور حق تعالیٰ کی تجلی کا ہو گا۔ دوسری آیت میں حق تعالیٰ کی آدھ صافات الفاظ میں ہے۔

وجاء ربک والملك مقاصفا یہ آیتیں متشابہات میں سے ہیں ان کی حقیقت سے کاوش کرنا ٹھیک نہیں پس سیدھے سیدھے یہ معنی کہے جاویں کہ حق تعالیٰ زمین کی طرف متوجہ ہوں گے اور تشریف لا دیں گے یہ تو ترجمہ ہو گیا آیت کا باقی اس کے حقیقی معنی کی نسبت یہی کہیں گے کہ اللہ اعلم بمراده بذالک حق تعالیٰ ہی کا کلام ہے اور انھیں کو اس کے معنی خوب معلوم ہیں یہ آیت ایسی ہے جیسے آیت الرحمن علی العرش المستوی ہے کہ اس کے معنی میں بھی یہی کہا جاتا ہے کہ استواء بلیق یہ اس وقت استواء عرش پر ہے

اور اس وقت یعنی قیامت میں زمین کی طرف مجبی ہو یہ محض ہیں جاء ربك کے اور اگر مجبی سے کیف سمجھ میں نہ آوے تو تقریب الی الفہم کے لئے یوں سمجھ لیجئے کہ جب بادشاہ کے خدم و حشم آتے ہیں تو کہتے ہیں بادشاہ آ رہا ہے حالانکہ ابھی بادشاہ نہیں آیا تو ایسی ہی جاء ربك سے معنی مجازی مراد لے لیجئے کہ حق تعالیٰ کے خدم و حشم آویں گے یعنی فرشتے حورجنت اور نار و غیرہ آئیں گے اور عدالت قائم ہوگی اور حساب و کتاب ہوگا مگر اس سے جزا یا نہ سمجھا جاوے کہ یہی معنی مراد ہیں کیونکہ متشابہات کے بارہ میں سلف کا مسلک یہی ہے کہ معنی نہ بیان کئے جاویں اور ان کے علم کو حق تعالیٰ کی سپرد کیا جاوے نہ حقیقی معنوں سے بحث کی جاوے نہ مجازی سے بس یہ کہہ کر چھوڑ دیا جاوے کہ اللہ اعلم بمرادہ بذلک مگر متاخرین نے عوام کی وحشت رفع کرنے کے لئے معنی مجازی بیان کرنے کی اجازت دی ہے مگر ان کا مطلب یہ نہیں کہ جو معنی مجازی بیان کئے جائیں ان پر یقین کر لیا جاوے کہ یہی معنی مراد ہیں اور یہ بھی سمجھ لیجئے کہ جو واقعات محشر کی آیت میں مذکور ہیں وہ فرضی نہیں ہیں بلکہ واقعی ہیں آج کل اس مذاق کے لوگ بھی بہت ہیں جن کو ان واقعات سے اس قدر استعجاب ہوتا ہے کہ ان کو ناممکن کہہ دیا ہے اور آیات اور نصوص میں یہ تاویل کرتے ہیں کہ غیب و ترہیب کے لئے یہ فرضی باتیں فرمادی ہیں تاکہ جنت کے شوق میں اعمال صالحہ کریں اور دوزخ سے ڈر کر معاصی سے باز رہیں اور جو واقعہ قیامت کا بیان کیا جاتا ہے اس کی نظیر مانگتے ہیں۔

صاحبو! بہت سے واقعات وہاں کے ایسے ہیں جن کی نظیر یہاں موجود نہیں ہے کیونکہ دنیا عالم طبائع ہے اور وہاں طبائع کو دخل نہ ہوگا۔ لیکن چونکہ ان کے استحاد پر کوئی دلیل عقلی نہیں ہے اس واسطے ان کو ممکن کہا جاوے گا اور ممکن کے وقوع کا اگر صحیح دلیل سے دعوئے کیا جاوے

مزدوری اطلاع۔ خط و کتابت کرتے وقت اپنا پتہ تبدیل کرتے وقت نمبر بیداری مندر تحریر فرمایا کریں۔

تو کسی کو اس کی تکذیب کا یا اس میں کوئی اشکال نہ کرنے کا حق نہیں ہو سکتا
 لہذا ان لوگوں کا خیال بالکل غلط ہے۔ بھلا یہ کیسے ممکن ہے کہ حق تعالیٰ
 محض ترغیب و ترہیب کے لئے فرضی واقعات بیان فرمائیں جب کلام میں ضرورت
 پر کوئی لفظ دال نہیں تو ان کو فرضی مثال دکھانے کے لئے کوئی دلیل ہونی چاہیے
 اور اگر بلا دلیل کسی بات کو فرضی کہا جا سکتا ہے تو اس طرح تو اوراد و امور و لواحق
 اور احکام سے بھی اطمینان اٹھ جائے گا کیونکہ ممکن ہے کہ یہ بھی سب فرضی باتیں
 ہوں حالانکہ کوئی مسلمان اس کا قائل نہیں ہو سکتا و وضع الکتاب - ترجمہ
 اور نامہ اعمال لائے جاویں گے یعنی سب کے ہاتھوں میں دیئے جاویں گے کیفیت
 اُن کے دیئے جانے کی دوسری آیتوں میں مذکور ہے وہ یہ ہے کہ نیکوں کے نامہ اعمال
 دہئے جائیں گے اور بدوں کے بائیں ہاتھ میں یہ نامہ اعمال
 کالایا جانا ایسا ہے جیسے عدالت میں مسل پیش کی جاتی ہے کہ اب اس کے موافق
 مقدمہ ہوگا اور جرح و فسخ ہوگی وجہی بالنہبیس - ترجمہ۔ انبیاء علیہم السلام
 کو بھی بلایا جاوے گا یہ ایسا ہے جیسے عدالت میں گواہ بلائے جاتے ہیں۔ و
 قضی بینہم بالحق وھولایہ ظلمون (ترجمہ) اور تمام فیصلے ٹھیک ٹھیک
 کئے جاویں گے اور کسی کا حق نہیں مارا جاوے گا یعنی یہ نہیں ہوگا کہ کسی نے کوئی
 نیکی ذرا سی بھی کی ہو اور وہ نامہ اعمال میں نہ ہو یا کوئی بیرائی کسی نے نہ کی ہو اور وہ
 نامہ اعمال میں درج کر دی گئی ہو بلکہ بمقتضائے سبقت رحمتی علی غضبی ایسا ہوگا کہ ایک
 نیکی انسان نے نہ کی ہو اور نامہ اعمال میں درج ہو وہاں داد و دہش اور انعامات
 بہت ہوں گے بات بات پر رحمت ہوگی، بعضوں کی بخشش صرف اتنی سی
 بات پر ہو جاوے گی کہ راستہ سے انھوں نے ایک کانٹا ہٹا دیا تھا۔
 ایک عورت کی بخشش اس بات پر ہو جاوے گی کہ اس نے ایک کتے کو
 لے مثلاً جن نیکیوں کا ارادہ کیا اور کرنے نہیں پایا جو اعمال بیاری یا سفر میں نافع ہو گئے یا اس کے مرتے
 کے بعد کسی کے بخشنے سے نامہ اعمال میں درج کر دیئے گئے ۱۲ محمد مصطفیٰ

دیکھا کہ کتوے کے کنارہ پر پیاس کے مارے گیلی مٹی چاٹ رہا ہے اس کو رحم آیا اور اپنے جسمی موزہ کو اس نے اپنی اوڑھنی میں باندھ کر کتوے میں لٹکا کر پانی نکالا اور اس کو پلایا۔ وہ عورت بدکار تھی لیکن حق تعالیٰ نے فرمایا کہ اس نے ہماری مخلوق پر رحم کیا ہے لہذا ہم اس پر رحم کرتے ہیں۔ یہ دونوں قصے حدیث میں آئے ہیں اور مکشوفات تو ایسے بہت ہیں مثلاً ایک شخص کا قصہ ہے کہ وہ نیکو کار اور پرہیزگار تھا اس کا انتقال ہو گیا کسی نے خواب میں اس کو دیکھا پوچھا کہئے کیا معاملہ ہوا کہا یہاں مجاہدے اور ریاضتیں تو کچھ کام نہیں آئیں (مطلب یہ ہے کہ ان میں کسرتھی اور وہ اس قابل نہ تھے کہ ان پر بخشش کا استحقاق سمجھا جاوے اس واسطے کہا گیا کہ کوئی یہ نہ سمجھ بیٹھے کہ مجاہدہ و ریاضت اور اعمال بیکار چیز ہیں ہرگز نہیں۔ یہ ضرور کام کی چیزیں ہیں مگر ایسے اعمال کہ کون سکتا ہے۔ جو دربار خداوندی میں پیش کئے جاسکیں اس واسطے کہا ہے۔

بندہ بہانہ بکرتقصیر خویش - عذر بدرگاہ خدا آورد
(بندہ اچھا وہی ہے جو حق تعالیٰ کی بارگاہ میں استغفار کرتا رہے اور اعتراف
قصور کرتا رہے)

در نہ سر-دار خداوندیش کس نہ تواند کہ بجا آورد
(در حق تعالیٰ کی عظمت کے لائق کوئی شخص بھی عبادت نہیں کر سکتا ہے)
غرض اس نے کہا کہ مجاہدے ریاضت تو کچھ کام نہیں آئے مگر حکم ہوا جاؤ کہ تم نے ایک دن ایک بلی کے بچے پر رحم کیا تھا کہ وہ سردی سے کانپ رہا تھا تم نے اس کو لحاف میں لے لیا۔ جاؤ تم کو ہم نے اس کی عوض میں بخشش آدمی کبھی کسی ادنیٰ سے عمل کو بھی حقیر نہ سمجھے کیا خبر کس عمل کو حق تعالیٰ قبول فرمائیں اور بخش دیں۔ حدیث میں ہے یا عائشۃ لا تسحقری طاعۃ و نجوۃ یعنی اے عائشہ کسی نیک عمل کو حقیر نہ سمجھو الحاصل وہاں بات بات رحمت کا بہانہ ہوگی ہاں یہ نہ ہوگا

کہ بلا کچھ کئے کسی کو پکڑ لیا جاوے یہ معنی ہیں۔ وہو لا یظلمون کے یعنی کسی کا حق مارا نہیں جاوے گا۔ یہاں ایک طالبعلمانہ شبہ ہو سکتا ہے وہ یہ کہ جیسا اعمال بالکفر ثابت ہے جابجا نصوص میں وارد ہے اولئک حبطت اعمالہم و فی النار خالدون ؕ ان ہؤلائے متبروا ہر قید و باطل ماکانوا یعملون ؕ و قد متا الی ما عملوا من عمل فجعلناہ ہباء منثورا ؕ وغیرہا من الآیات۔ تو یہ کہاں صادق ہوا کہ کسی کی نیکی غارت نہ کی جاوے گی۔ میں کہتا ہوں کہ اس نے دنیا ہی میں خود اپنی نیکی کو غارت کر دیا تھا قیامت کے دن اس کی نیکی غارت نہیں کی گئی اس نے خود دنیا میں اپنے اختیار سے وہ فعل کیا ہے جس کی خاصیت سے دوسرے اعمال غارت ہو جاتے ہیں تو قیامت کے دن وہ خود ہی اپنے اعمال کو غارت کر کے لایا ہے نہ یہ کہ یہاں تو اس کا عمل درست تھا اور وہاں پہنچ کر غارت کیا گیا اسکی مثال ایسی ہے کہ ایک کھار نے برتن بنائے مگر بنانا گیا اور توڑنا گیا اور فرض کیجئے کہ اس کے واسطے ایک وقت مقرر تھا کہ اس وقت اس کا کام ختم کر دیا جاوے گا۔ تو اس صورت میں جس وقت اس کا کام ختم کیا جاوے گا ظاہر ہے کہ ایک برتن بھی اس کے پاس نہ ہوگا گو اس نے برتن بتائے ضرور ہیں تو اس حالت میں یہ نہیں کہہ سکتے کہ کسی نے برتن اس کے توڑ دالے یا چھین لئے اس واسطے یہ خالی ہاتھ ہے بلکہ یہ کہا جائیگا کہ اس نے خود ہی کوئی برتن باقی نہیں رکھا یہی حالت کافر کی ہے کہ قیامت میں وہ اس واسطے خالی ہاتھ نہ ہوگا کہ کسی نے اس کی نیکیاں چھین لیں بلکہ وہ دنیا میں ان کو خود ہی تباہ کر کے آیا ہے تو لا یظلمون بالکل صادق ہے ایک شبہ تو یہ رفع ہوا ایک شبہ اور ہے وہ یہ کہ حدیث میں آیا ہے من سن سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها ومن سن سنة سيئة فعليه وزرها من عمل بها وادکوار ل اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض گناہ انسان پر پلاکتے ہوئے بھی رکھے جائیں گے۔ مثلاً قابیل نے ہابیل کو مار ڈالا تھا۔ تو حدیث میں آیا ہے کہ قیامت تک جو قتل بھی دنیا میں ہوتا ہے اس کا کچھ حصہ گناہ کا قابیل کو بھی پہنچتا ہے اسی طرح ہر اس

گناہ کا حال ہے جس کی اقتدار دوسروں نے کی ہو تو سوال یہ ہے کہ اس نے کیا کیا تھا۔ دوسروں کے عمل اس پر کیوں ڈالے جاتے ہیں یہ تو دھول و ظلموں کے خلاف معلوم ہوتا ہے۔ جواب یہ ہے کہ اس نے کیا کیوں نہیں اس کی اقتدار سے جو گناہ بھی ہوتا ہے اس کا سلسلہ اس تک برابر ملا ہوا ہے اور اس کو ضرور اس گناہ میں دخل ہے اس کی مثال یہ ہے جیسے بچے اینٹوں کی ریل بنایا کرتے ہیں کہ پاس پاس دور تک اینٹیں کھڑی کرتے چلے جاتے ہیں پھر ایک کو گراتے ہیں اس سے دوسری اینٹ گرتی ہے اور دوسری سے تیسری اور تیسری سے چوتھی۔ اسی طرح جہاں تک اینٹوں کا سلسلہ ہوتا ہے گرتی چلی جاتی ہیں۔ اب فرض کر لیجئے کہ اخیر اینٹ کے سامنے ایک شیشی رکھی ہوئی ہے وہ اس اخیر اینٹ کے گرنے سے ٹوٹ گئی تو آپ کیا کہیں گے کیا اس کا جرم اس شخص پر جس نے پہلی اینٹ گرائی ہے عائد کریں گے یا نہیں ظاہر ہے کہ ضرور عائد کریں گے حالانکہ وہ کہہ سکتا ہے کہ میں نے تو وہ اینٹ نہیں گرائی جس سے شیشی ٹوٹی ہے۔ میں نے تو ایک وہ اینٹ گرائی تھی جو شیشی سے بہت دور تھی اس لئے شیشی توڑنے کا الزام میرے اوپر لگانا بلا وجہ ہے اور ظلم ہے کیونکہ جو کام میں نے نہیں کیا وہ میرے ذمہ لگایا جاتا ہے۔ اس کا جواب آپ ہی دیں گے کہ جب تجھے معلوم تھا کہ یہ اینٹیں اس طرح کھڑی ہیں کہ ایک کے گرنے سے یکے بعد دیگرے سب گر جائیں گی حتیٰ کہ آخر اینٹ شیشی پر گرے گی پھر جب تو نے ایک اینٹ کو گرایا تو ضرور تو نے ہی شیشی کو قصداً توڑا اسی طرح جب ایک شخص نے گناہ کیا اور وہ جانتا تھا کہ یہ عمل مضر ہے اور دوسرے اس کی اقتدار کریں گے تو وہ قصداً اور احتیاطاً ہوا اس گناہ کا جو اس کی اقتدار سے ہو گا سبب بنا تو اب اگر اس کے نامہ اعمال میں دوسرے اقتدار کرنے والوں کی وجہ سے بھی گناہ لکھا گیا تو بے کئے نہیں لکھا گیا بلکہ اس کا کیا ہو گا گناہ لکھا گیا اس سے دوسرا شبہ بھی رفع ہو گیا یہ درمیان میں دو شبہوں کا ازالہ ہو گیا۔

اصل بیان یہ تھا کہ قیامت کے دن یہ تو ہو گا کہ بعض نیکی بدوں کئے ہوئے

نامہ اعمال میں لکھی ہوئی ملیں گی اور یہ نہ ہوگا کہ کوئی نیکی کی ہو اور وہ نامہ اعمال میں لکھی ہوئی نہ ملے یہ شانِ رحمت ہے کہ عدل کا معاملہ نہیں فرمایا بلکہ فضل کا معاملہ کیا جائے گا ورنہ یہ ہوتا کہ جیسے کی ہوئی نیکی نامہ اعمال میں درج ہونے سے نہ ہوتی ایسے ہی کوئی نیکی بلا کئے ہوئے درج بھی نہ کی جاتی جس سے نہ نیکی بڑھتی نہ گھٹتی اور آیت اس معاملہ رحمت کی نفی نہیں کرتی اسی طرح نیکی کے مضاعف ہونے کی بھی نفی نہیں کرتی کیونکہ آیت میں لا یظلمون کا لفظ ہے اس سے یہ مدلول ہے کہ کسی کی حق تلفی نہیں کی جائے گی اور اس سے نہیں لازم آتا کہ حسنات میں کچھ اضافہ بھی نہیں کیا جائے گا کیونکہ دلائل سے ثابت ہے کہ قیامت میں حسنات میں اضافہ ہوگا۔

بیان اس کا یہ ہے کہ معاملات جزا تین قسم کے ہو سکتے ہیں۔ ظلم اور عدل اور رحمت۔ ظلم یہ ہے کہ کسی کا حق مار لیا جائے اور اس کی کی ہوئی نیکیوں کا اجر نہ دیا جائے اور عدل یہ ہے کہ گناہوں کی سزا دی جائے اور نیکیوں کا اجر برابر برابر دیا جائے۔ اور رحمت یہ ہے کہ گناہوں کو نظر انداز کیا جائے اور نیکیوں کا اجر بڑھا دیا جائے حق تعالیٰ بندوں پر ظلم تو کیا کرتے عدل کا برتاؤ بھی نہیں کریں گے بلکہ بہت سے گناہوں کو عفو فرمائیں گے اور نیکیوں کا ثواب و تانوں سے بہت زیادہ دیں گے کہ ایک نیکی دس نیکی کی برابر تو ضرور ہی ہوگی بلکہ حدیث میں ہے کہ قیامت کے دن مومنین کے ساتھ یہ برتاؤ ہوگا کہ ان کو بعض وہ نیکیاں نامہ اعمال میں لکھی ہوئی ملیں گی جو انھوں نے کی بھی نہیں تھیں اور گناہوں کی بعض کے ساتھ یہ حالت ہوگی کہ اول بندہ کے سامنے چھوٹے گناہ پیش کئے جائیں گے اور بڑے پیش بھی نہیں کئے جائیں گے پھر ان چھوٹوں کی نسبت بھی یہ حکم ہوگا کہ ان کو معاف کر دو اور ان کو نیکی سچل دو اب کیا ہے اس وقت یہ حالت ہوگی کہ یا تو ڈر رہا تھا کہ کہیں بڑے گناہ پیش نہ ہوں اور یا جب گناہوں کے عوض نیکیاں ملتی دیکھیں تو خود کہے گا کہ میں نے

تو اور بھی بڑے بڑے گناہ کئے تھے وہ کہاں ہیں ان کو مجھے کیوں نہیں ظاہر کیا گیا اور اس سے غرض یہ ہوگی کہ جب چھوٹے چھوٹے گناہ ہوں کی جگہ یہ نیکیاں ملی ہیں تو بڑے گناہ ہوں پر ان سے بڑی نیکیاں ملیں گی اس امید میں بے ساعۃ کہنے لگے کہ میرے بڑے گناہ کہاں گئے سبحان اللہ کچھ حد ہے رحمت کی اور یہ بھی ہوگا کہ بعضے گناہ وہ ہوں گے جو بندہ نے کئے تھے لیکن وہ نامہ اعمال میں لکھے ہوئے نہ ہوں گے۔ پہلی قسم تو وہ تھی کہ گناہ نامہ اعمال میں لکھے ہوئے تھے مگر پیش نہیں کئے گئے اور یہ قسم وہ ہے کہ گناہ نامہ اعمال میں لکھے ہوئے ہی نہیں ہیں یہ وہ گناہ ہیں جن سے توبہ کر لی گئی ہے اور اہل سنت کی تحقیق تو یہ ہے کہ بلا توبہ بھی عفو ہو سکتا ہے کہ ممکن ہے کہ کسی گناہ سے توبہ بھی نہ کی ہو اور حق تعالیٰ نے محض اپنی طرف سے اس کو معاف کر دیا ہو غرض کس قدر رحمت ہے کہ بہت سے گناہ جو کئے گئے تھے وہ نامہ اعمال میں نہ ہوں گے اور بہت سی نیکیاں جن کو بندہ نے کیا بھی نہیں وہ نامہ اعمال میں موجود ہوں گی یہ شان رحمت ہے جو عدل سے بالاتر ہے اور ظلم کا تو ذکر ہی کیا۔ آگے فرماتے ہیں دو فیئ کل نفس ما عملت وھو اعلو بما یفعلون قرآن کا کیا نظم و نسق ہے کہ ایک ہی آیت میں ترغیب بھی ہے اور ترہیب بھی ہے اس جملہ کا ترجمہ یہ ہے کہ ہر شخص کو اس کے اعمال کی جزا پوری پوری دی جائے گی اور حق تعالیٰ کو ہر فعل کا علم ہے اس میں ذرا ڈرا بھی دیا گو ہم یہ برتاؤ بھی کریں گے کہ کسی کی حق تلفی نہیں کریں گے اور پورا پورا اجر دیں گے لیکن ہم کو علم سب اچھے بُرے اعمال کا ہے حاکم کا یہ کہنا کہ جو کچھ تم کر رہے ہو ہم جانتے ہیں اس میں یہ اثر ہے کہ سننے والے اس سے کانپ اٹھتے ہیں۔ اوپر چونکہ ترغیب انتہا درجہ کی تھی اس وجہ سے ذرا سی ترہیب بھی شامل کر دی تاکہ تعدیل ہو جائے اب سمجھئے کہ یہاں تک جزا و سزا کا بیان اجمالی تھا۔ اب اس تمام قصہ کا نتیجہ بطور تفصیل بیان فرماتے ہیں۔ وسیق الذین کفروا الی جھنم زمرا۔ اس کا

ترجمہ یہ ہے کہ ہکٹائے جائیں گے کفار جہنم کی طرف جماعتیں کی جماعتیں سوق کے معنی ہیں زیر دست چلانا اس سے یہ معنی ادا ہوتے ہیں کہ کفار اپنے قصد اختیار سے جہنم میں نہیں جائیں گے بلکہ جبراً ڈھکیں گے لیجائے جائیں گے جیسے جانوروں کو مار مار کے لے چلتے ہیں اسی طرح فرشتے ان کے پیچھے ہوں گے اور ڈھکیں گے ڈھکیں گے لے جاتے ہوں گے کہ چلو چلو یہ معنی مفسرین نے لکھے ہیں زمین کے معنی ہیں جماعت جماعت یعنی کفار کی جماعتیں ہوں گی بڑے کفار آگے ہوں گے اور ان سے چھوٹے ان کے پیچھے اور ان سے چھوٹے ان کے پیچھے دیکھئے شان عدل دوزخ میں بھی ظاہر ہوگی کہ کفار میں بھی بقدر مراتب کفر فرق رکھا جائیگا اس کا بیان دوسری آیت میں اس طرح ہے۔ ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عُنِيَا فرماتے ہیں کفار کی ہر جماعت سے بھی ہم ان کو الگ چھا دیں گے جو کفر میں اشد تھے اس سے بھی معلوم ہوا کہ کفار کی جماعتیں ہوں گی اور یہ تفصیل بھی معلوم ہوئی کہ بڑے بڑے کفار الگ ہوں گے اور چھوٹے الگ یہی حاصل ہے زمرا کا اور کفار کی سزائیں بھی جو دوزخ کے اندر ہوں گی علی قدر مراتب متفاوت ہوں گی گو خلود سب کو ہوگا کیا شان ہے کہ کفر پر بھی سزا دیتے ہیں تو عدل سے دیتے ہیں۔ حتیٰ اذا جاءوا فاحت ابو بھا۔ ترجمہ یہاں تک کہ کفار جب دوزخ کے پاس پہنچ جائیں گے تو دوزخ کے دروازے کھولے جائیں گے لوگوں نے اس سے استنباط کر کے لکھا ہے کہ دوزخ کے دروازے بند رہتے ہیں اور اس وقت کھولے جائیں گے جب کفار اس کے پاس پہنچ جائیں گے اس میں نکتہ یہ لکھا ہے کہ اس کی گرمی قوی رہے تنور اگر ڈھک دیا جائے تو اس کی گرمی زیادہ ہو جاتی ہے یہ نسبت اس کے کہ کھلا رہے دوزخ مدتوں سے بند ہوگا تاکہ اس وقت دروازے کھلنے سے ایک دم بھپکا نکل کر مجلس دے ایک گرمی آگ کی اور ایک مجلس کی اور دونوں سے سزا مقصود ہے حتیٰ انکال یہاں کی چیز بڑی ہے، عذاب بھی ہے تو ایسا ہے کہ اس میں کوئی کسر تعذیب میں نہیں

رہے گی یہ نکتہ تو لوگوں نے بیان کیا ہے اور دوزخ کے دروازے بند ہونے میں ایک نکتہ اور بھی ہو سکتا ہے اور جس سے اس کے متغائر معنی پیدا ہوتے ہیں کیونکہ نکتہ اولیٰ کا حاصل یہ ہے کہ یہ بیان ہے شانِ تعذیب کا اور اس نکتہ ثانیہ کا حاصل یہ ہے کہ یہ بیان ہے شانِ رحمت کا وہ نکتہ ہے کہ دوزخ کے دروازے اس واسطے بند ہوں گے کہ یہ دکھلا دیا جاوے گا کہ دیکھو ہماری طرف سے اتنی گنجائش دی جاتی ہے کہ پاس پہنچنے تک بھی شاید کسی کو کوئی ٹوٹا پھوٹا ذریعہ نجات کا مل جاوے ذرہ برابر ایمان بھی نکل آوے تو وہ بچ جاوے اور جب دروازہ تک پہنچنے پر بھی کوئی ذریعہ نجات کا ہم نہ پہنچا تو اب مجبوری ہے اتمامِ حجت ہو چکا اور کہا جاسکتا ہے کہ ہم نے دوزخ سے دور رکھا جہاں تک ہو سکتا تھا بچا یا اور پھاٹک بند رکھا مگر کوئی ذریعہ رحمت کا ان کے پاس تھا ہی نہیں۔ اب پھاٹک کھولا جاتا ہے اور ان کو داخل کر دیا جاتا ہے وقال لهم خزنتها الحمد للہ الہیاتکم رسل منکم یتلون علیکم آیات ربکم وینذرونکم لقاء یومکم هذا۔ ترجمہ۔ اور دوزخ میں جانے والوں سے خذوہ جہنم کہیں گے کیا تمہارے پاس تمہارے ہی جنس کے رسول نہیں آئے تھے جو تمہارے سامنے حق تعالیٰ کی آیتیں پڑھتے تھے (یعنی احکام الہی سناتے تھے) اور اس دن کے دیکھنے سے ڈراتے تھے یہ بھی اتمامِ حجت ہے کہ ان سے اقرار بھی لے لیا جاوے تاکہ وہ نہ کہہ سکیں کہ ہم پر ظلم ہوا اور اس میں اول یا دولایا پیغبروں کے آئے کو جس کا حاصل یہ ہوا کہ اسبابِ ہدایت مہیتا تھے مگر افسوس ہے کہ تم نے ان اسباب سے کام نہیں لیا پھر کہتے ہیں منکم یعنی وہ رسول کوئی غیر نہیں تھے تمہارے ہی بھائی بند تھے یعنی فرشتے یا جن جنس تھے بلکہ از جنس انسان تھے جن سے بوجہ محاسن کے بہت نفع کی امید تھی یہ بھی حق تعالیٰ کی رحمت ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو ہم ہی میں سے بھیجا کیونکہ مناسبت ہوتی ہے محاسن سے اور نفع موقوف ہے مناسبت پر تو اگر انبیاء علیہم السلام ہمارے محاسن نہ ہوتے تو ان سے اتنا نفع نہ ہوتا یقیناً رحمت ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو ہمارا ہم جنس پیدا کیا یہی وجہ ہے کہ ان کو ہم پر

غایت درجہ کی شفقت ہوئی ہے اگرچہ اتمامِ حجت کے لئے یہ بھی کافی تھا کہ دنیا میں ایک فرشتے کو بھیج دیتے کہ وہ احکامِ الہی سنا دیتا بلکہ اتنا بھی کافی تھا کہ کتاب لکھی ہوئی اتار دیتے کہ لوگ اس میں احکامِ الہی دیکھ لیتے بس تبلیغ ہو جاتی اور اس پر دار و گیر ہو سکتی مگر ایسا نہیں کیا یہ کس قدر رحمت ہے اس کی مثال یہ ہے کہ ایک طبیب تو مریض کو ضابطہ کی حد میں کیفیتِ ما تفق دوا بتا دیتا ہے اس کا لحاظ نہیں کرتا کہ کڑوی ہے یا میٹھی اور ایک طبیب ایسا شفیق ہے کہ دواؤں میں سے بھی وہ دوا بتاتا ہے جو بد مزہ نہ ہو بلکہ شربت بنا کر پلاتا ہے تو حق تعالیٰ نے اپنے احکام اس طرح بھیجے ہیں گویا ہم کو شربت بنا کر پلایا ہے چنانچہ انبیاء علیہم السلام کو جنسِ انسان ہی سے پیدا کیا جس کا اثر یہ ہے کہ انھوں نے صرف ضابطہ کی تبلیغ نہیں کی۔ تبلیغ بھی کی اور ہدایت کے لئے دعا بھی کی اور دل و جان سے تو جبر بھی کی۔ انبیاء علیہم السلام محض منادی نہیں تھے بلکہ تربیت کنندہ اور اتالیق بھی تھے کہ احکامِ الہی کو پہنچایا اور ان پر خود عمل کر کے دکھایا اور نمونہ قائم کیا اور بات بات پر نگرانی کر کے درست کر دیا بلکہ اتالیق بھی نہیں۔ یوں کہنا چاہیے کہ امت کے باپ تھے کہ ہر وقت ان کو امت کی اصلاح ہی کی فکر رہتی تھی جیسے باپ اولاد کے پیچھے کھپ جاتا ہے اور یہی چاہتا ہے کہ ان میں کوئی کسر نہ رہے۔ انبیاء علیہم السلام نے تبلیغ بھی کی، اصلاح کی تدبیریں بھی کیں اور دعائیں بھی کیں۔ یہ بات اُس صورت میں ہرگز نہ پیدا ہوتی کہ انبیاء علیہم السلام غیر جنس ہوتے۔ غرض ہم کم کا لفظ اس پر دلالت کرتا ہے کہ ایسے پیغمبر آئے تھے جو تمھارے اوپر نہایت شفیق تھے اور انھوں نے کوئی دقیقہ تمھارے غیر خواہی میں اٹھا نہیں رکھا اب تمھارے پاس کیا عذر ہے۔ اور بتوں مضارع کا ضیغہ لایا گیا ماضی کا ضیغہ نہیں لایا گیا کیونکہ مضارع کا ضیغہ تکرار پر دلالت کرتا ہے کیا معنی کہ انھوں نے صرف ایک دفعہ تبلیغ کر کے نہیں چھوڑ دیا بلکہ بار بار تبلیغ کی یں ذر دت کو یعنی اس دن کی پیشی سے تم کو ڈراتے تھے کہ خدائے احکم الحاکمین کے سامنے جواب دہی کرنا ہوگی اور

اس وقت کوئی عذر و حیلہ نہ ہوگا اور اللہ یا تمکعبینہ استفہام لایا گیا بجائے اتاکم کے کیونکہ اتاکم میں صرف انخبار ہوتا جو مقتضی جواب کو نہیں ہوتا اور استفہام مقتضی جواب کو ہوتا ہے ظاہر ہے کہ ایک تولیوں کہا جاوے کہ تمہارے پاس ہمارا پروانہ پہونچا تھا اور تم نے اس کی تعمیل نہیں کی اور ایک لول کہا جاوے کہ کیا تمہارے پاس پروانہ نہیں پہونچا تھا اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ ادل اس کا جواب دو جب وہ جواب دے گا کہ حضور پہونچا تھا اس کے بعد اس پر یہ الزام متوجہ ہوگا کہ باوجود پروانہ پہنچنے کے تم نے تعمیل حکم کیوں نہیں کی غرض استفہام مقتضی جواب کو ہوتا ہے اس کا فائدہ یہ ہے کہ وہ اعتراف کر لیں اور اقرار ہی مجرم ہو جاویں اور یہ کہنے کی گنجائش نہ رہے کہ ہم کو صرف شہادت سے سزا دی گئی چنانچہ اس استفہام کے جواب میں وہ اقرار کر دیں گے قالوا بلی کہیں گے ہاں پیغمبر بیشک آئے تھے ولكن حق كلمة العذاب علی الکفرین مگر ہماری قسمت ہی میں عذاب لکھا تھا اس کا یہ مطلب نہیں کہ مسئلہ جبر سے تمسک کریں گے اور اس طرح اپنی برأت کریں گے کہ ہمارا قصور نہیں کیونکہ ہماری قسمت میں ازل سے یہی لکھا گیا تھا جس کے آگے ہم مجبور محض تھے کیونکہ مسئلہ جبر جو خلاف واقع ہے اور وہ اس لفظ کو قیامت میں کہیں گے جہاں انکشاف حقائق ہو چکا ہوگا اصل یہ ہے کلمہ حسرت کا ہے گو عنوان جبر کا ہے اس کی مثال ہمارے محاورہ میں یہ ہے کہ کسی سے کوئی فاش غلطی ہو جاوے اور اس کی وجہ سے نقصان عظیم اٹھاوے تو وہ اس غلطی سے بچتا ہے۔ اور جب لوگ اس سے کہتے ہیں کہ تجھے کیا سوچھا تھا جو ایسا کام کر بیٹھا تو وہ نہایت درجہ ندامت اور حسرت سے کہتا ہے، ارے میاں قسمت ہی پھوٹ گئی یہاں بھی ظاہر میں اس کے وقوع کو قسمت کی طرف منسوب کیا گیا ہے مگر مطلب یہ نہیں ہے کہ مسئلہ جبر سے تمسک کرتے ہیں ورنہ یوں کہتے ارے میاں مجھ سے کیا قصور ہوا قسمت میں ہی تھا میں کیا کرتا ان الفاظ کی بندش اور لمبھرتا ہے کہ حسرت کا کلمہ ہے اسی طرح ولكن حق كلمة العذاب علی الکفرین ہے کہ اُس سے مقصود اپنے فعل کو تقدیر پر حوالہ کرنا نہیں ہے بلکہ صرف اظہار حسرت ہے

قبل ادخلوا ابواب جہنم خالدين فيها کہا جائے گا یعنی فرشتے کہیں گے اچھا دوزخ میں چلو ہمیشہ ہمیشہ کے لئے ادخلوا صیغہ امر ہے۔ جو چاہتا ہے استقبال کو جس کے معنی یہ ہوئے کہ اس جواب کے بعد دخول ہوگا اور یہ حکم اس گفتگو کے بعد ہوگا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مکالمہ اہل دوزخ اور فرشتوں میں جہنم کے دروازہ سے باہر ہوگا، گو آیت میں کوئی لفظ قطعی الدلالت ایسا نہیں ہے جس سے کہا جاوے کہ یقیناً اور قطعاً یہ مکالمہ خارج جہنم ہی ہوگا لیکن الفاظ اور ترتیب سے صراحت یہی معلوم ہوتا ہے اور کوئی قرینہ اس کے خلاف پر موجود نہیں لہذا یہی کہا جائے گا کہ یہ مکالمہ خارج جہنم ہی ہوگا تو کیسا عدل ہے کہ سزا سے پہلے مجرم سے اقرار لے لیا اور کوئی حجت اس کی باقی نہیں رکھی ابواب جہنم کے لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل جہنم کا دخول جہنم میں دروازوں سے ہوگا۔ یہاں حضرت شاہ عبدالقادر دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے استدلال کیا ہے اور مضمون اسی آیت کے تحت میں لکھا ہے یا سورۃ حدیدہ میں لکھا ہے کہ پل صراط پر کفار سے عبور نہیں کرایا جاوے گا بلکہ پل صراط پر صرف مومنین اور منافقین اتارے جاویں گے کیونکہ پل صراط کے بارہ میں وارد ہے کہ وہ ایک پل ہے جو جہنم کے اوپر بچھایا جاوے گا اور اس پر چلنے والے بعضے پارا تہ جاویں گے (وہ مومنین ہوں گے) اور بعضے پارہ اتر سکیں گے بلکہ کٹ کر دوزخ کے اندر گر پڑیں گے پس اگر کہا جاوے کہ وہ کٹ کر گرنے والے عام کفار ہوں گے تو ان کے متعلق یہ مضمون کہاں صادق ہوگا ادخلوا ابواب جہنم کیونکہ اوپر سے گرنے والے کو اخل من الوسط کہا جا سکتا ہے داخل من ابواب جہنم کہا جا سکتا ہاں ایک گروہ کفار کا بھی ایسا ہوگا جو صراط پر اتاراجاوے گا اور وہ منافقین کا گروہ ہے اور نکتہ اس میں یہ ہے کہ صراط جنت کی سڑک ہے کہ اس سے عبور کر کے جنت میں جا سکیں گے تو اس پر چلنے کے مستحق وہی ہو سکتے ہیں جو جنت میں جانے کا ارادہ رکھیں اور وہ مومنین ہیں یا وہ جن میں شبہ ہے مومنین کا یعنی مشابہت ہے مومنین کے ساتھ اور وہ منافقین ہیں جو زبان سے مدعی ہیں مومن ہونے کے مومنین تو حقیقۃً جنت کے مستحق ہیں اور منافقین

صرف ظاہراً داد عطا چنانچہ اس کا اثر یہ ہوگا کہ مومنین عبور کر جاویں گے اور منافقین کٹ کر جہنم میں گر جاویں گے یہ خلاصہ ہے شاہ صاحب کے تحقیق کا کہ کافر محض جس نے زبان سے بھی ایمان ظاہر نہیں کیا پل صراط پر نہیں چلایا جائے گا بلکہ یہ لوگ ابواب جہنم سے داخل کئے جائیں گے پل صراط پر صرف مومنین چلائے جائیں گے خواہ حقیقی مومن ہوں یا ادعائی خالد بن قیہا حال مقدور ہے ادخلو کی ضمیر انتہ سے مطلب یہ ہے کہ جہنم میں جاؤ اس حال میں کہ خلوص و تمہارے واسطے تجویز شدہ ہے فبئس مثوی المتکبرین۔ ترجمہ۔ پس وہ بری ہے جگہ متکبرین کی۔ یہاں یہ بات قابل غور کرنے کے ہے کہ متکبرین سے مراد کون لوگ ہیں ظاہر ہے کہ وہی کفار مراد ہیں جن کو دروازہ جہنم سے داخل کیا جائے گا کیونکہ ان ہی سے خطاب ہو رہا ہے نیز سب جاتے ہیں کہ دوزخ کفار ہی کی مستقل جگہ ہے گنہگار مسلمان کے لئے جہنم مشوی نہیں ہے عارضی جیل خانہ ہے تو ان ہی کو اوپر کفار کہا گیا ہے۔ وسیق الذین کفروا میں اور ان ہی کو یہاں متکبرین کہا گیا اور ظاہر ہے کہ اگر چور کو سزا دی جائے اور لیوں کہا جائے کہ چور کی یہ سزا ہے تو علت سزا کی چوری ہی ہوگی اسی طرح جب کہا گیا وسیق الذی کفروا الی جہنم من اربعی کفار جہنم کی طرف ہٹائے جاویں گے تو جہنم میں جانے کی علت کفر ہی کو کہا جاوے گا اور جب کہا گیا فبئس مثوی المتکبرین تو اس میرے ٹھکانے پانے کی علت تکبر ہی کو کہا جاوے گا اور دونوں جگہ مجرم ایک ہی گروہ ہے تو حاصل یہ نکلا کہ اس گروہ کی اس سزا کی یعنی ذلول جہنم کی علتیں دو بیان ہوئیں کفر اور تکبر ابہا دیکھنا یہ ہے کہ یہ دونوں ایک جہت ہیں یعنی ایک مفہوم کے دو نام ہیں جیسے اسد بھی شیر کو کہتے ہیں اور لیٹ بھی اُسی کو کہتے ہیں یا دونوں الگ الگ چیز ہیں اور ان میں سے ہر ایک علت ہے دخول جہنم کی غرض ان دونوں میں کیا علاقہ ہے تو سمجھ لیجئے کہ دونوں مفہوم کے لحاظ سے تو ایک نہیں ہیں کیونکہ کفر اور تکبر کو کسی نے مرادف نہیں کہا یا اعتبار مفہوم لغوی کے دونوں علیحدہ چیزیں ہیں تو اب یہ کہا جاوے گا کہ دونوں علیحدہ علیحدہ علتیں ہیں دخول جہنم کی لیکن ان دونوں میں ہر ایک مستقل علت نہیں ہے بلکہ ایک علت ہے اور ایک علت الی علت بیان اس کا یہ ہے

کہ علت جس سے مراد سبب ہے دو قسم پر ہے ایک سبب اور ایک سبب الاسباب جیسے امتلاء و روق بھی سبب ہے حمی کا اور عفونت اختلاط بھی سبب ہے حمی کا لیکن عفونت سبب ہے اور امتلاء سبب الاسباب ہے امتلاء سے عفونت پیدا ہوتی ہے اور عفونت سے حمی پیدا ہوتا ہے پس امتلاء اور عفونت دونوں کو سبب حمی کہہ سکتے ہیں لیکن واقع میں سبب عفونت ہے اور امتلاء سبب الاسباب ہے اسی طرح کفر اور تکبر دونوں کو سبب کہہ سکتے ہیں دخول جہنم کا لیکن درحقیقت دخول جہنم کا سبب قریب کفر ہے اور تکبر سبب الاسباب ہے یعنی تکبر سبب ہے کفر کا جو سبب ہے دخول جہنم کا اس وجہ سے قرآن میں کہیں تکبر کو علت قرار دیا ہے دخول جہنم کے لئے اور کہیں کفر کو اور غور سے دیکھا جاوے تو یہ بالکل واقعی بات ہے کہ کفر اور تکبر میں اصل تکبر ہی ہے اور کفر تکبر کا نتیجہ اور فرع ہے اور کفار کو جہنم میں جو لیجاوے گا تو تکبر ہی لیجاوے گا اس لحاظ سے دخول جہنم کے محل میں ہش مثنوی المتکبرین کہنا بالکل بر محل ہے جو لوگ کفر میں مبتلا ہیں وہ اس وجہ سے مبتلا کفر نہیں ہیں کہ حق بات ان کو معلوم نہیں ہوتی اور غلطی سے اس بلا میں پڑ جاتے ہیں بلکہ وجہ یہ ہوتی ہے کہ ان کو حق بات کے قبول کرنے میں کسی سے چھوٹا بننا پڑتا ہے اس واسطے باوجود حق کو جاننے کے اس کو قبول نہیں کرتے حق بات اول تو عقل ہی سے معلوم ہو جاتی ہے لیکن اس کو اگر کافی نہ کہا جاوے تو حق تعالیٰ کی یہ بھی رحمت ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو بھی جکہ اس کو اچھی طرح سمجھا دیا ہے ایسا کہ اس میں کوئی خفا باقی نہیں رہا اور انبیاء علیہم السلام کے بعد علماء کے ذریعہ سے اس کو بالکل آشکارا کر دیا ہے مثنوی بات ہے کہ حجت میں کوئی فریق اہل حق سے کمی نہیں جیت سکا جب اہل حق ہمیشہ غائب رہتے ہیں تو اس کو قبول نہ کرنے کی کوئی وجہ اور اس کے مقابل باطل کو قبول کرنے کی کیا وجہ ہو سکتی ہے بجز تکبر کے کچھ بھی وجہ نہیں کیونکہ اوپر کی تقریر سے جب صاف ظاہر ہو گیا کہ کفار کا باطل کو اختیار کرنا اس وجہ سے نہیں کہ حق بات میں کچھ خفا ہے تو معلوم ہوا کہ باوجود وضوح کے قبول حق سے کوئی اور ہی مانع

ہے وہ مانع سوائے عار کے کچھ نہیں ہے کسی کو اس سے عار آئی کہ آبا اجداد کے خلاف
 کیسے نیا دین قبول کر میں کسی کو اس سے عار ہوئی کہ ایک معمولی اپنے ہی ہم جنس
 آدمی کے کہنے سے نئی بات کیسے مان لیں چنانچہ قرآن میں بعض کا قول نقل فرمایا
 گیا ہے وَلَئِنْ اطعْتُمْ بِشْرًا مِثْلَكُمْ اِذَا الْخَاسِرُونَ اور بعض کو اس سے عار
 ہوئی کہ ہم معمولی لوگوں کی برابر کیسے بنیں۔ چنانچہ حضرت نوح علیہ السلام کی قوم کا
 قول حق تعالیٰ نے نقل کیا ہے قَالُوا اِنَّهُمْ مِنْ لُكَّ وَ اَتَّبَعْتُمُ الْاِرْزَاقَ يَعْنِیٰ ہم تمھارے
 کہنا کیسے مان لیں حالانکہ تمھارے متبعین تو معمولی لوگ ہیں کوئی بڑے مالدار اور
 رُذّہ سا تمھارے پیرو نہیں۔ یہ حماقت دیکھئے کہ متول اور ریاست کو اتباع حق کا
 مدار قرار دیا حالانکہ غور کر کے دیکھئے تو جتنے مشرور ہیں وہ ان ہی لوگوں سے شروع
 ہوتے ہیں جو مالدار ہیں اور امور خیر میں ہمیشہ غریبا ہی سبقت کرتے ہیں اس قوم
 کو قبول حق سے یہ عار مانع ہوا کہ ہم معمولی لوگوں کی برابر کیوں بنیں اور اگر کوئی دلیل
 ان کے پاس ہوتی تو حضرت نوح علیہ السلام کے مقابلہ میں اس کو ضرور پیش
 کرتے معلوم ہوا کہ دلیل تو کچھ نہ تھی حق واضح ہو چکا تھا لیکن یہی عار مانع
 تھی اور کہاں تک حق واضح نہ ہوتا حضرت نوح علیہ السلام تقریباً ایک ہزار برس
 اپنی قوم میں رہے اس طویل مدت میں انھوں نے کونسا دقیقہ اظہار حق میں
 چھوڑ دیا ہوگا۔ حق وہ چیز ہے جو کبھی چھپتا ہی نہیں۔

میں نے ایک مکتوب حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب کا دیکھا ہے
 جو بیاور ضلع اجیر کسی کو لکھا تھا اس مکتوب میں یہ الفاظ تھے کہ حق وہ ہے
 جو مدلول ہونص کا بلا کلفت مطلب یہ ہے کہ جو لوگ آپس میں کسی بات میں
 جھگڑتے ہیں ایک قرین کہتا ہے کہ قرآن سے یہ ثابت ہے اور دوسرا قرین
 کہتا ہے کہ یہ ثابت ہے تو اس میں قول فیصل یہ ہے کہ اپنے اغراض اور خیالات
 کو الگ کر کے اور ان سے بالکل قطع نظر کر کے دیکھو نص قرآنی کا مدلول بلا کلفت
 کیا ہے جس میں اپنی نیچ اور تکلف اور تاویل کی بالکل ضرورت نہ ہو پس وہی

حق ہے وہ اپنے خیال کے موافق ہو یا مخالف مطلب یہ ہے کہ حق تو چھپتا ہی نہیں اس کو قصداً اعراض اور تاویلوں سے چھپایا جاتا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ جو کوئی بھی کفر اختیار کرتا ہے اس کی وجہ یہ نہیں ہوتی کہ حق اس سے پوشیدہ رہا حق تو پوشیدہ رہنے کی چیز ہی نہیں حق ضرور واضح ہو جاتا ہے لیکن عار سبب ہوتی ہے کفر کا اور عار کی حقیقت تکبر ہے تو تکبر سبب ہوا کفر کا اب تکبر اور کفر دونوں میں علاقہ معلوم ہو گیا وہ یہ کہ تکبر سبب ہے کفر کا اور کفر سبب ہے دخول جہنم کا تو تکبر بھی سبب ہوا دخول جہنم کا لیکن بواسطہ یعنی سبب الیہب ہوا اور بنا بر تقرر یہ مذکور متکبرین کے لفظ میں اشارہ ہے تمام عقائد اور اخلاق کی اصلاح کی ضرورت کی طرف کیونکہ استغناء سے تمام خرابی عقائد کی و اخلاق کی تکبر ہی سے پیدا ہوتی ہے اور یہی تکبر اصل ہے ہر ذمہ کی اور تکبر کا نتیجہ بیان کیا گیا دخول جہنم تو اس میں ہر بُرے عقیدے اور ہر ذمہ کی برائی آگئی اس کی مثال یہ ہے کہ کہا جاوے کہ میٹھا کھانے سے خون میں گرمی پیدا ہوتی ہے تو اس میں گرمی بھی آگیا جو جڑ ہے مٹھائیوں کی اور جلیبی بھی آگئی اور تلاقذ بھی چنانچہ سب جاتے ہیں کہ تکبر ہی سبب ہوا ہے ابلیس کے کفر کا اور اس کے ملعون ہونے کا تو خیال کرنے کی بات ہے کہ لوگ کفر سے تو بچتے ہیں اور اس کے نام سے بھی ڈرتے ہیں جو ایک شاخ ہے کبر کی اور کبر سے نہیں بچتے اور اس سے نہیں ڈرتے حالانکہ وہ اصل ہے کفر کی جڑ ہے کہ شاخ سے تو ڈر جائے اور جڑ سے نہ ڈر جائے یہ ایسا ہوا جیسے کوئی جلیبی اور تلاقذ سے تو بچے لیکن گریبا خوب کھاوے۔ کبر و لوں کے اندر ایک چنگاری ہے جو راکھ سے دبی ہوئی رکھی ہے اس کا انتظار نہ کیجئے کہ جب وہ ظاہر ہوگی اور آگ بھڑک اٹھے گی اس وقت بچھالیں گے کیونکہ جس وقت آگ بھڑک اٹھتی ہے پھر کسی کے بس میں نہیں آتی مال اور اسباب کو تو جلاتی ہی ہے بچھانے والے کو بھی لپیٹ لیتی ہے۔ آگ سے زیادہ چنگاری سے حفاظت کیجئے کیونکہ آگ کی طرف تو التفات ہوتا بھی ہے اور آدمی اس سے ہوشیار

ہو ہی جاتا ہے مگر چنگاری کی طرف التفات کم ہوتا ہے اور وہ دبے ہی دبے اپنا کام کر جاتی ہے تو اس کا انتظار کیوں کیا جائے کہ جب کفر تک نوبت آئے گی اس وقت تکبر کا علاج کر لیں گے پہلے ہی سے اس کی تدبیر کیوں نہ کی جائے تاکہ کفر تک نوبت ہی نہ آئے۔ مولانا کہتے ہیں۔

علت ابلیس انا خیر بد است این مرض در نفس ہر مخلوق ہست

(ابلیس کی بیماری اپنے کو بہتر سمجھنے کی تھی اور یہ مرض ہر مخلوق کے اندر موجود ہے)

اس سے مراد ابلیس کا وہ لفظ ہے جو اس نے اس وقت کہا تھا جب اس کو سجدہ کا حکم ہوا انا خیر منہ یعنی میں آدم سے بہتر ہوں تو اس کو کیوں سجدہ کروں دیکھئے اس دل میں ہمیشہ سے کبر تھا اپنے آپ کو بڑا سمجھتا تھا جس سے آخر کار نوبت کفر تک آ ہی گئی چنانچہ خدا تعالیٰ کے حکم کے سامنے انکار سے پیش آیا اور ہمیشہ کے لئے ملعون اور جہنمی ہو گیا مولانا اس واقعہ کو بیان کر کے ہم کو ہوشیار کرتے ہیں۔ این مرض در نفس ہر مخلوق ہست۔ مطلب یہ ہے کہ ابلیس کا واقعہ سن کر ہنسومت اپنی خبر لو۔ کیونکہ وہ سالہ تمھارے اندر بھی موجود ہے اتنا فرق ہے کہ وہاں اس سالہ میں رگڑ بھی لگ گئی تھی اور یہاں ابھی تک رگڑ نہیں لگی ہے دیا سلائی تیار موجود ہے رگڑ لگنے کی دیر ہے اور ایک مٹی کے تیل کا پیپہ بھی موجود ہے پھر جہاں دیا سلائی ہو وہاں تو ہر وقت ہی خطرہ ہے کہ خدا جانے کس وقت سالہ میں رگڑ لگ جائے اور تیل میں آگ لگ کر بھڑک جائے اور سب گھر بار بھونک ڈالے مولانا آگاہ کرتے ہیں کہ تم کو کسی وقت بے فکر نہ ہونا چاہیے کیونکہ تمھارے یہاں بھی ایک پیپہ مٹی کے تیل کا موجود ہے وہ کیا ہے نفس جس میں ہر وقت استعداد ہے شرکی۔ بس چنگاری پڑنے کی دیر ہے تم ہو تو مٹی کے مگر تیل کے ساتھ ہو کہ آگ لگی بھڑکی جب تک تکبر اندر موجود ہے ہر گز کوئی شخص مامول نہیں ہو سکتا۔

مگر عجیب بات ہے کہ یہی سب سے خطرناک چیز ہے اور اسی کا علاج

نہیں کیا جاتا اچھے اچھے نمازی اور پرہیزگار میں جن کے لوگ معتقد ہیں مگر ان کے اندر یہ بلا بھری ہوتی ہے اس کو کچھ گناہ اور عیب ہی نہیں سمجھا جاتا معمولی گناہوں سے بچتے ہیں اور کبر جیسے گناہ کی کچھ پرواہ نہیں۔ وجہ یہ ہے کہ دین نام رکھا گیا ہے صرف اعمال ظاہری کا اور اعمال باطنی کو دین کے اندر داخل ہی نہیں سمجھا جاتا بس نیچا کرتا پہن لیا اور پانچوں وقت کی نماز پڑھ لی اور پاچا ماہ شرعی پہن لیا اور اپنے آپ کو شبلی وقت سمجھنے لگے خواہ باطنی معاصی میں سر سے پیر تک آلودہ ہوں اور یہ حالت ہو جو ایک بزرگ کہتے ہیں ۷

انہی مردوں چوں گویا کافر پر حلل داندروں قہر خدائے عزوجل
(باہر سے مثل کافر کے قبر کے خوب زینت ہے اور اندر خدائے تعالیٰ کا قہر مہر ہے)
اوبروں طعنت زنی بر بایرینید وز دردنت تنگ میر دار دینید
(باہر سے تو ایسے صوفی کہ بایرینید بطنی مگر کو بھی شرمندہ کردیں اور باطنی حالت اس قدر خراب کہ یرینید بھی شرمندہ ہو جائے)

یہ مرض الساعام ہوا ہے کہ کوئی بھی اس سے خالی نہیں الا ما اشار اللہ خصوصاً اہل علم کسی نے سچ کہا ہے "آفة العلم الخیلا" یعنی علم کی آفت تکبر ہے اس کے دو معنی ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ وہ آفت جو علم سے پیدا ہوتی ہے اور ایک یہ کہ وہ آفت جو مانع ہے حصول علم سے کوئی معنی بھی لئے جا دیں یہ بات ہر صورت میں صادق ہے کہ تکبر مضر علم ہے چنانچہ جس کے قلب میں تکبر ہے اس کے قلب میں نور علم نہیں ہو سکتا۔ غرض کبر بدترین امراض ہے اور یہ علما کے حصہ میں آیا ہے جاہل بیچاروں میں ایسا بڑا مرض پیدا ہی نہیں ہوتا۔ اہل علم کا جیسا مرتبہ بڑا ہے ایسے ہی ان کا مرض بھی سب سے بڑا ہے۔ اس لئے ایسے علما سے جو اس آفت میں مبتلا ہوں جھٹلا ہی اچھے کیونکہ ان میں اتنا بڑا مرض تو نہیں ہے اور ایسے علم سے جس کے ساتھ تکبر بھی ہو وہ جہل اچھا جس کے ساتھ تکبر نہ ہو اس کو سن کر لوگ کہیں گے کہ علم کی مذمت کر دی حالانکہ علم تو ہر حال میں اچھی

ہی چیز ہے علم ہی ایک روشنی ہے جس سے بھلے بُرے میں امتیاز کیا جاسکتا ہے
 میں کہتا ہوں کہ عینک اس غرض سے لگائی جاتی ہے کہ آنکھ کی روشنی بڑھے
 مگر اس سے یہ فائدہ جب ہی تو نکلے گا کہ طریقہ کے موافق استعمال کی جائے
 ورنہ اگر عینک کو کان پر رکھ لیا جائے تو کیا فائدہ یا اس کے شیشے پر چونا پیٹ
 دیا جائے یا کالک لگا دی جائے تو کیا کام دے سکتی ہے ایسی عینک کے ہونے
 سے تو نہ ہونا اچھا کیونکہ وہ تو رہی یہی بصارت کو بھی کھوتی ہے اور خوا مخواہ کا
 بوجھ بھی بندھتا ہے یہی حالت علم کی ہے کہ اگر اس کو طریقہ سے استعمال کیا جائے
 یعنی اس سے اپنے نفس کی اصلاح کا کام لیا جائے تو بہت کام کی چیز ہے اور سرتاپا
 نور ہی نور ہے۔ اور اگر اس سے یہ کام نہ لیا جائے بلکہ دوسروں سے لڑنے جھگڑنے
 بڑا بننے کے لئے استعمال کیا جائے تو بیکار بلکہ مضر ہے۔ تو یہ کہنا کچھ بیجا نہ ہو کہ
 علم ہر حالت میں اچھی چیز نہیں بلکہ بعض حالتوں میں قابلِ مذمت بھی ہے۔
 میں سچ کہتا ہوں کہ بعض اُن پڑھ لوگ پڑھے ہوؤں سے اچھے ہیں۔ اُن پڑھ
 لوگوں کے ذہن میں کبھی یہ وسوسہ بھی نہیں آتا کہ ہم دوسروں سے اچھے ہیں اور
 تعلیم یافتہ لوگوں کے ذہن میں ہر وقت یہی بات بھری رہتی ہے کہ ہم دوسروں
 سے اچھے ہیں ان پڑھ لوگ اتنی بصیرت تو رکھتے ہیں کہ اپنے عیبوں کو جانتے ہیں
 گواہی ہی کے مرتبہ میں ہیں۔ چنانچہ وہ یہ جانتے ہیں کہ ہم جاہل ہیں۔ اور یہ
 حضرات اتنی بصیرت بھی نہیں رکھتے کہ اپنے عیب کو دیکھ سکیں کہ ہم میں تکبر
 ہے، حسد ہے، عجب ہے وغیرہ وغیرہ۔

پس وہ اگر چندھے ہیں تو یہ اندھے ہیں، ہم دوسروں کو کیا کہیں خود اپنے
 ہی آپ کو کہتے ہیں کہ یہ مرض ہم میں موجود ہے۔ مرض کا وجود علامات سے پہچانا جاتا
 ہے ہم جب کسی سے ملتے ہیں تو ابتداً بالسلام کیوں نہیں کرتے طبیعت اس سے
 کیوں رکتی ہے کیا یہ اس کی علامت نہیں ہے کہ ہم کو دل میں اپنے بڑے ہونے
 کا خیال ہے۔ اگر اپنے آپ کو بڑا نہ سمجھتے تو ابتداً بالسلام سے کیوں غار آتی ہے؟

پھر جب علامت سے ثابت ہو گیا کہ مرض موجود ہے اور مرض بھی کون سا بدین امراض تو پھر ہم کس بات پر بھولے بیٹھے ہیں اور وہ کونسی خوبی ہے جس کی بنا پر دوسرے سے اپنے آپ کو اچھا سمجھتے ہیں کیا یہ بات قابل اصلاح نہیں ہے ضرور ہے اور اصلاح کا طریقہ یہ ہے کہ یوں سوچنا چاہیے کہ تم اگر اس دوسرے شخص سے بڑھے ہوئے ہو جس کو سلام کرنے سے عار آتی ہے تو کس بات میں بڑھے ہوئے ہو۔ بڑھنے اور گھٹنے کا معیار بھی ہے اگر معیار علم ہے اور وہ تم میں موجود ہے اور اس میں نہیں ہے تو خیال کرو کہ علم فی نفسہ مقصود چیز نہیں بلکہ علم صرف اس وجہ سے مقصود ہے کہ وہ عمل کا ذریعہ ہے تو جب تم دوسرے سے ملے تو اس وقت کا عمل سلام کو ناپسند ہے اور وہ تم نے نہیں کیا تو تمہارا علم بیکار رہا کیونکہ موصول الی المقصود نہ ہوا جب بیکار ہوا تو باعث فضیلت بھی نہ ہوا تو تم اس سے بڑھے ہوئے نہ ہوئے بلکہ گھٹے ہوئے ہوئے۔ اور اگر معیار فضیلت مال ہے تو اگر اس کے پاس مال تم سے کم ہے اور تمہارے پاس مال اس سے زیادہ ہے تب بھی تعلقات قائم رکھنے کی ضرورت ہے کیونکہ مال کی ترقی یا بقا تجارت سے ہوتی ہے اور تجارت کو روپیہ سے ہو سکتی ہے مگر اس کے لئے تعلقات بڑھانے کی ضرورت ہے اور سلام ایک عمدہ ذریعہ ہے تعلق بڑھانے کا پس یہ بھی اسی بات کا مقتضی ہے کہ تم ہی اس کو سلام کرو غرض آدمی کو اگر اپنی اصلاح کا خیال ہو تو ہر حال میں کوئی نہ کوئی وجہ اور صورت نفس سے تکبر چھوڑنے کی نکال سکتا ہے یہ سب باتیں سمجھ دار آدمی کے لئے ہیں اور عمل کرنے والے کے لئے درجہ مناقشہ اور جھگڑا کرنے کو تو بڑی گنجائش ہے۔

ایک طالب علم کا قصہ ہے کہ راستہ میں ان کی ایک جاہل آدمی سے ملاقات ہوئی انھوں نے اُسے سلام نہیں کیا یہ مرض اہل علم میں ہوتا ہی ہے اس وقت اسی کا بیان ہو رہا ہے اس جاہل نے ان کا ہاتھ پکڑ لیا اور کہا کیا آپ نے کتاب میں ابتدا بالسلام کرنے کی فضیلت نہیں پڑھی انھوں نے جواب دیا کہ ہاں پڑھی ہے مگر تاعدہ یہ ہے کہ چھوٹا آدمی بڑے کو سلام کرے تم جاہل ہو ہم عالم ہیں لہذا

تم چھوٹے اور ہم بڑے تم کو چاہتے تھے کہ ہمیں سلام کرتے ان دونوں میں گفتگو بہت بڑھ گئی حتیٰ کہ وہ شخص ان کو پکڑ کر ان کے استاد کے پاس لے گیا اور سارا قصہ سنایا استاد نے طالب علم صاحب سے کہا کہ بھائی یہ قغیہ مسلم ہی کہ چھوٹا آدمی بڑے کو سلام کرے مگر تم کو یہ سوچنا چاہیے تھا کہ بڑا اور چھوٹا ہونا اپنے خیال کا معیار نہیں ممکن ہے حق تولے کے نزدیک وہ بڑا ہوا استاد نے یہ سچی بات کہی اور صحیح تعلیم دی مگر طالب علموں کی ذہانت دیکھئے آپ فرماتے ہیں کہ یہی بات تو اس جاہل کو بھی سمجھنا چاہیے تھی کہ ممکن ہے عند اللہ میں بڑا ہوں لہذا اس کو ابتداً بالسلام کرنا چاہیے تھی۔ دیکھئے کیا جواب دیا ہے کہ جاہل تو جاہل استاد کو بھی بند کر دیا حاصل یہ کہ قیل و قال اور بحث مباحثہ کو تو بہت گنجائش ہے اور کوئی بات ایسی نہیں جس کا جواب نہ ہو سکے مگر اس سے کام نہیں چلتا اور یہ طریقہ کچھ مفید نہیں یہ طریقہ دنیا کے لوگوں کی کام میں اختیار کر کے دیکھئے معلوم ہو جائے گا کہ اس سے کیسا کام چلتا ہے۔ مثلاً کھانا پکانا سیکھنا ہوا اور کسی کو اس کام کے لئے استاد بنایا وہ کہتا ہے کہ شور بے میں اتنا سالہ اور اتنا نمک اور اتنا پانی ڈالو آپ بجائے اس کی اطاعت کرنے کے قیل و قال شروع کر دیں اور ذہانت سے کام لیں لگیں کہ اس کی کیا دلیل ہے کہ اتنا پانی اتنا ہی سالہ اتنا ہی نمک چاہیے ہم یوں کیوں نہ کریں کہ جتنا پانی بتایا ہے اتنا ہی نمک ڈال دیں تو اس قیل و قال سے جیسا کھانا پکے گا معلوم ہے گو استاد آپ کی ذہانت کے سامنے لا جواب ہو جائے لیکن یہی بات کہ یہ طریقہ مفید اور موصل الی المطلوب نہ ہوگا اس قیل و قال سے کچھ کام نہیں چل سکتا مفید طریقہ یہی ہے کہ استاد کے بتائے کو بے چون و چرا تسلیم کر لو اور ذہانت کو چھوڑ دو پھر دیکھو کہ کھانا پکانا کیسے جلدی آتا ہے اور کھانا کیسے مزیدار پکتا ہے۔

جو آدمی کام کرنے والا ہوتا ہے وہ قیل و قال میں کبھی نہیں پڑا کرتا اس کی نظر کام پر ہوا کرتی ہے۔ اسی طرح تہذیب نفس میں مشغول ہونے والے کو دوسرے کو

الزام نہیں دینا چاہیے کیونکہ یہ طریقہ مفید نہیں اگر دوسرے کو الزام دے بھی دیا تو اسکا کام کیا ہوا یعنی اس کو تہذیب نفس کیا حاصل ہوئی یہ تو ایسی بات ہوئی جیسے ایک شخص بتلائے کہ تمھارے منہ پر کالک لگ گئی ہے اور یہ سننے والا بجائے اپنی کالک چھوڑنے کے اس کو الزام دینے لگے کہ تیری بھی تو ناک ٹیڑھی ہے یہ بات اگرچہ واقع میں سچی بھی ہو اور الزام بجا نہ ہو تب بھی یہ دیکھو کہ تم کو اس الزام سے کیا نفع ہوا جو شخص نفس کی تربیت کرنا چاہتا ہے اسے دوسرے کو الزام دینے کی طرف متوجہ نہ ہونا چاہیے۔ اگر دوسرا کسی بات میں گھٹا ہوا بھی ہے تب بھی اس کو اس کے مقابلہ میں اپنے نفس کو بڑھا لے سے کیا فائدہ اس صورت میں اس نے نفس کی تربیت نہیں کی بلکہ ایک برائی زیادہ کر لی اور حاصل یہ ہوا کہ پہلے تو شاید اس دوسرے شخص سے کسی بات میں بڑھا ہوا بھی ہو لیکن اب یعنی جبکہ اپنے نفس کو اس سے بڑا سمجھا لیتا اس سے گھٹ گیا دوسرے کو الزام دینے کا یہ نتیجہ ہوا اب بتلائے یہ طریقہ مذکورہ صحیح ثابت ہوا یا یہ طریقہ آئندہ کہ ہر شخص ہر بات کو تحقیق کی نظر سے دیکھے اور دوسرے کو الزام دینے سے قطع نظر کر لے اگر کسی بات میں دوسرے کو گھٹا ہوا دیکھا ہے تو اس وقت یہ سوچے کہ ہم بھی کسی بات میں اس سے گھٹے ہوئے ہیں یا نہیں کیونکہ ہر شخص میں کچھ خوبیاں بھی ہوتی ہیں اور کچھ برائیاں بھی اگر اس شخص میں ایک برائی ہے تو ممکن ہے کہ ہم میں بہت سی برائیاں ہوں یا ایک ہی برائی ہو لیکن اس کی برائی سے بدتر ہو پھر کس طرح اس کو ہم گھٹا ہوا سمجھتے ہیں اور کیوں دوسرے کو اپنے آپ سے کم درجہ سمجھ کر سلام میں ابترا کرنے سے عار آتی ہے میں نے تدبیر بتادی اس رفدیل کے نکالنے کی لیکن یہی مقدمات ہیں جن سے آدمی یہ مفید کام بھی لے سکتا ہے اور اچھا اور کارآمد نتیجہ نکال سکتا ہے اور یہی مفید مقدمات ہیں کہ اگر ان کو اس طالب علم کی طرح الٹی ترتیب دے دی جائے تو نتیجہ غیر مفید اور برا نکل سکتا ہے جیسا اس طالب علم نے کہا تھا کہ جیسا مجھے کہا جاتا ہے کہ یوں سمجھو کہ ممکن ہے واقع میں وہ جاہل اچھا ہوا ایسے ہی اس جاہل سے بھی تو کہنا چاہیے کہ یوں سمجھو کہ ممکن ہے واقع میں ہر طرح تجھ سے میں بڑھا

ہوا ہوں لہذا وہ مجھے سلام کرے دیکھئے یہ وہی مقدمات ہیں جن کا حاصل یہ تھا کہ ہر شخص میں خوبیاں بھی ہیں اور برائیاں بھی ان سے ایک طرح کو مفید اور جہایت کار آمد نتیجہ نکلا تھا اور انہی سے اسی ترتیب کے ساتھ ایسا برا اور مضر نتیجہ نکلا اس کی وجہ یہ ہے کہ اس طالب علم نے وہ طریقہ اختیار کیا ہے جو غلط ہے غرض ہم لوگ دوسرے کو اپنے سے کم ثابت کرنے کے لئے کوئی نہ کوئی برائی اس کی تلاش کر لیتے ہیں اور اس میں جو بھلائی ہوتی ہے اس پر نظر نہیں کرتے۔

بجائے اس کے صحیح طریقہ یہ ہے کہ اپنے عیبوں پر نظر ڈالو اور دوسروں کے ہمنوں پر اپنے اندر ہزار ہزار ہمنوں کو ان کو مت دیکھو اور ایک بھی عیب ہو تو اس کو دیکھو اور دوسرے میں ہزار عیب بھی ہوں تو ان کو مت دیکھو اور ایک بھی ہمنو ہو تو اس کو دیکھو نتیجہ یہ ہوگا کہ اپنے آپ کو اس سے ہر حال میں کم سمجھو گے اور اس کو خود سلام کر دے گے تو کبر تمہارے پاس بھی نہیں آئے گا اور نتیجہ یہ ہوگا کہ اگر تم میں ہزار ہمنوں اور ایک عیب ہے تو اس طریقہ سے اس ایک عیب سے بھی نظر نہ چو کہ گی اور کبھی نہ کبھی وہ عیب بھی تم میں سے نکل جائے گا اور تم سر اپا ہمنو ہو جاؤ گے یہ طریقہ اچھا ہے یا وہ طریقہ اچھا ہے کہ دوسروں ہی کے عیبوں کو دیکھتے رہو اور اس میں بڑا کمر اپنے عیب سے غافل رہو تاکہ دوسرے اور عیب بھی تم میں پیدا ہوتے جائیں اور رفتہ رفتہ سر اپا عیب بن جاؤ سمجھدار اور عمل کرنے والے کے لئے ان ہی مقدمات میں سیدھا راستہ کھلا ہوا ہے اور قیل و قال کرنے والے اور جھجٹیں چھانٹنے والے کا کوئی جواب نہیں ہو سکتا کیونکہ یہی مقدمات وہ بھی پیش کرتا ہے بات یہ ہے کہ جن کو خود اصلاح منظور نہ ہو اس کو کیونکر سمجھایا جائے غرض یہ آفت اور کج لدی سب میں ہے اہل علم بھی اس سے خالی نہیں بلکہ ان میں یہ مرض عوام سے زیادہ ہے ہم خود اپنے آپ ہی کو کہتے ہیں کہ ہم ابتدا باسلام نہیں کرتے اس کا منشا وہی اپنے آپ کو بڑا سمجھنا ہے یا راستے میں علو چاہتے ہیں! جدھر کو نکلیں نظریں ہم پر اٹھ جائیں یہ سب بڑا

بتا اور کبر ہی ہے اور بعض وقت راستے میں اس طرح دبے ہوئے اور جھکے ہوئے چلتے ہیں جس سے معلوم ہو کہ بڑے متواضع ہیں حالانکہ دل میں یہ ہوتا ہے کہ اسی متواضعانہ ہیئت کو دیکھ کر لوگوں کی نظریں ہماری طرف اٹھیں یہ ایک کبر دقیق ہے اس کا پتہ مولانا محمد یعقوب صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے ایک مقولے سے چلا فرمایا تھا کہ بعض کبر بصورت تو اضع ہوتا ہے۔ جیسا کہ بعض متفنعین میں دیکھا جاتا ہے کہ جب کسی مجمع میں پہنچے تو صفتِ فعال میں بیٹھ گئے اس کے سوا کوئی جگہ ہی نہیں اختیار کرتے لوگ جانتے ہیں کہ یہ فلاں شخص ہیں یا وضع قطع اور صورت و شکل سے بھی سفید پوش اور شریف پر بڑھے لکھے معلوم ہوتے ہیں۔ بڑھے لکھے کی صورت چھپتی نہیں ہے اب لوگ اصرار کرتے ہیں کہ حضرت یہاں تشریف لائیے صدر مقام پر بیٹھیے، آپ کہاں بیٹھ گئے ہم سب کو بزمِ منہ کر دیا یہ جگہ آپ کے بیٹھنے کی نہیں ہے آپ کو خدا تعالیٰ نے بڑا رتبہ دیا ہے مگر یہ ہیں کہ جوں جوں اصرار ہوتا جاتا ہے اور اسی جگہ پر جے جلتے ہیں اور نہایت عاجزی سے کہتے ہیں کہ بھائی میں تو اس جگہ کے بھی قابل نہیں من آئم کہ من دائم سفید کپڑوں کو یا ظاہری تقدس کو مت دیکھو اندر تو میرے سارے عیب ہی بھرے ہوئے ہیں (سچ کہتا ہے واقعی سارے عیب ہی بھرے ہوئے ہیں کیونکہ ام الیہوب یعنی کبر موجود ہے) کتنا ہی کہتے مگر وہ اپنی جگہ سے نہیں ہٹتے بلکہ اور نیچے کو کھسکتے جاتے ہیں یہ وہی کبر ہے جس کو مولانا نے فرمایا کہ بعض کبر بصورت تو اضع ہوتا ہے صورت تو ایسی کہ بالکل سراپا تواضع معلوم ہوتے ہیں لیکن حقیقت اس کے سوا کچھ نہیں کہ لوگ ہم کو متواضع سمجھیں اور اس طرح ان کے دلوں میں ہماری وقعت اور بڑائی آجائے تو بڑائی مقصود ہوئی نہ تواضع یہ کبر بڑا خطرناک ہے یہ اس کبر سے اشد ہے۔ جو بعض دنیا داروں میں ہوتا ہے کہ کھٹ پٹ کرتے ہوئے آئے اور سب سے اونچی جگہ بیٹھ گئے۔ یہ بھی کبر ہے مگر دونوں میں فرق ہے اس سے نیچے بیٹھنے والے کا کبر اشد ہے کیونکہ وہ چھپا ہے اور یہ ظاہر ہے اور تپ دق اور پر کے بخار سے زیادہ خطرناک ہے دوسرے اس لئے اشد ہے

کہ یہ فعل یعنی صفت نعال میں بیٹھ جانا اور تواضع کی صورت اختیار کرنا محمود عند الناس ہے اس سے زیادہ رفعت حاصل ہونے کی امید ہے اور اسی واسطے اس کو اختیار کیا جاتا ہے اور اس شخص کی وضع جو کہ خود کو گرا دینے جگہ پر بیٹھ گیا ہے لوگوں کے نزدیک بھی محمود نہیں اس سے اتنی رفعت حاصل ہونے کی امید نہیں جتنی اس میں تھی تو وہ بڑا ہوا اس کے سے اور ایک وجہ یہ ہے کہ اس نے اپنی وضع قائم رکھنے کے لئے اپنے بھائی کا کہنا نہ مانا یہ صفت نعال میں دوسروں کی دل شکنی کر کے اس لئے بیٹھتا ہے کہ اپنی وضع میں فرق نہ آجائے اور کوئی یوں نہ کہے کہ یہ تو فرش پر بیٹھے والے تھے کرسی پر کیوں بیٹھ گئے یہ شخص آن پرست بعض لوگوں کو وضعداری میں اس قدر غلو ہوتا ہے کہ اس کے لئے قمیص خرچ کرتے اور دقتیں اٹھاتے ہیں مگر اپنی وضع میں فرق نہیں آنے دیتے حقیقت اس کی محض کسر ہے کہ ہم اتنے بڑے ہیں کہ کوئی ہم سے ہماری وضعداری نہیں چھوڑا سکتا یہ سب شیطانی دھندے ہیں۔ وضع کیا چیز ہے اور قطع کیا چیز ہے اور ان کیا چیز ہے اپنے آپ کو اتنا بڑا ہی کیوں سمجھے کہ اس کے لئے کوئی خاص وضع مقرر ہو بندہ کا حق تو یہ ہے کہ جس دردی اور جس وضع میں سرکار رکھیں اسی میں رہے اپنی رائے اور ارادے کو بالکل فنا کر دے ادنیٰ حالت میں رکھیں تو ادنیٰ حالت میں رہیں اور اعلیٰ حالت میں رکھیں تو اعلیٰ حالت میں رہیں نہ اعلیٰ کو خود اختیار کرے نہ ادنیٰ کو یہ ہے تواضع حقیقی ورنہ پھریوں کہنا چاہیے کہ نبی اسرائیل بڑے متواضع تھے کہ انھوں نے ایک اعلیٰ درجہ کے کھانے کو چھوڑ کر ادنیٰ درجہ کے کھانوں کو اختیار کیا تھا ان پر حق تعالیٰ نے اپنے فضل سے من و سلویٰ اتارا تھا اور یہ وہ اعلیٰ درجہ کی غذا ہے کہ بڑے بڑے آدمیوں کو بھی نصیب نہیں ہوتی ان کو شیرینی ترنجبین کی ملتی تھی اور نمکین غذاؤں کا گوشت ملتا تھا اور لطیف یہ کہ یہ چیزیں خود بخود ان کے پاس آجاتی تھیں ان کو کچھ خرچ کرنے اور محنت و مشقت کرنے کی ضرورت نہیں پڑتی تھی ظاہر ہے کہ یہی اعلیٰ درجہ کی نعمت ہے چنانچہ حق تعالیٰ نے بطور امتنان کے متعدد جگہ فرمایا ہے و انزلنا علیکم المن والسلویٰ مگر انھوں نے اس حالت کو پسند نہیں کیا اور یہ کہاں نصیب

علی طعام واحد فادع لنا ربك بخروج لنا مما تنبت الارض من بقلها وقثاءها
وفومها واعد سحبا بصلها یعنی ہم ایک کھانے پر صبر نہیں کر سکتے خدا تعالیٰ سے
کہئے کہ ہمارے واسطے کچھ سبز ترس زمین سے پیدا کرے جیسے ترکاریاں اور کھیرے اور گھریوں
اور مسوراں اور پیاز تو ان کے اس فعل کو بھی تو اضع کہنا چاہئے کیونکہ انھوں نے اعلیٰ چیز کو
چھوڑ کر ادنیٰ کو اختیار کیا جیسے وہ صف تعالٰی میں تعالٰی میں بیٹھنے والا باوجود لوگوں کے
اصرار کے ادنیٰ جگہ کو اختیار کرتا ہے مگر دیکھئے اس کی نسبت ان کے پیغمبر حضرت موسیٰ علیہ السلام
کیا فرماتے ہیں قال استبد لون الذی هو ادنیٰ بالذی هو خیر یعنی فرمایا حضرت
موسیٰ علیہ السلام نے کیا بدلتے ہو تم ایک اعلیٰ درجہ کی چیز کو ادنیٰ درجہ کی چیز سے یہ بطور انکار
کے فرمایا معلوم ہو کہ ان کا یہ فعل پسند نہیں ہوا حالانکہ سب جانتے ہیں کہ تو اضع یا نہ ہد
صفت محمود ہے مگر حضرت موسیٰ علیہ السلام اس پر انکار فرما رہے ہیں معلوم ہو کہ ان کا
یہ فعل تو اضع اور نہ ہد میں داخل نہ تھا اور نہ آپ اس پر کیوں انکار کرتے پیغمبر سے زیادہ تو
کوئی صاحب بصیرت نہیں ہو سکتا اس سے صاف معلوم ہوا کہ بعض وہ فعل بھی جو صورتاً
تو اضع ہوتے ہیں حقیقہً نہیں ہوتے اس سے مولانا کے اس مقولہ کا ثبوت واضح ہو گیا
کہ کبھی کبھی صورت تو اضع بھی ہوتا ہے۔ بنی اسرائیل کے اس سوال کے الفاظ ہی بتلا رہے ہیں
کہ یہ نہ ہد اور تو اضع نہ تھا بلکہ ایک شرارت اور حق تعالیٰ کی قیمت سے اعراض تھا۔
دیکھئے پیغمبر کے سامنے کہتے ہیں لن نصبر علی طعام واحد یعنی ہم سے یہ ہرگز نہ
ہو گا کہ ایک ہی کھانے پر بس کریں اگر یہ تو اضعاً کہا جاتا تو اس کے لئے ایسے
الفاظ ہوتے کہ حضرت ہم اس قیمتی اور اعلیٰ غذا کے قابل نہیں ہیں۔ ہمارے نفس اس
سے پھول جائیں گے اس لئے خدا تعالیٰ سے دعا فرما دیجئے کہ ہمیں کوئی اور چیز دیں
جو ہماری حیثیت کے لائق ہو لیکن نہیں انھوں نے بجائے عاجزی کے کلمات کے ایک
نہایت سخت لفظ کہا جس میں تمرد پایا جاتا ہے کہ ہم ہرگز ایسا نہیں کریں گے کہ ایک
ہی کھانا کھاتے رہیں۔ تو اضع تو عبودیت کا شعبہ ہے جس کو بوجہ دنیا نہ لازم ہے عاجزانہ
الفاظ ایسے نہیں ہوتے غرض یہ فعل تو اضع نہ تھا اسی واسطے حضرت موسیٰ علیہ السلام

نے اس فعل پر انکار کیا اور آگے دیکھئے حق تعالیٰ کی طرف سے اس پر کیا انعام ملا فرماتے ہیں وضویت علیہم الذلۃ والمسکنتۃ وبلوا وبغضب من اللہ یعنی ان کے لئے مقرر کردی گئی خواری اور محتاجی اور انہوں نے خدا تعالیٰ کا غضب اپنے اوپر لیا یہ اس تواضع کا انعام بلا حالانکہ تواضع تو بڑی چیز ہے جس کا صلہ یہ ہے من تواضع لله رفعہ اللہ یعنی جو کوئی تواضع اختیار کرتا ہے اس کو حق تعالیٰ رفعت اور بلندی دیتے ہیں اور یہاں حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ان کو ذلت اور پستی دی گئی معلوم ہوا کہ یہ فعل ان کا تواضع تھا ہی نہیں لیجئے خود حق تعالیٰ کے قول سے اس مقولہ کی تصدیق ہوگئی کہ بعض تواضع حقیقت میں تکبر ہوتا ہے تکبر اور عبودیت دو متضاد چیزیں ہیں اگر بعد بتنا ہے تو اپنی رائے کو چھوڑ دینا چاہیے یہ بھی اپنی رائے ہے کہ ایک وضع اختیار کر لی ہے جس کو کوئی چھوڑا ہی نہیں سکتا یہ تواضع نہیں ہے علیٰ ہذا بعضوں نے زہد کو اپنی وضع بنایا ہے کہ کھانے کی کوئی چیز چھوڑ دی ہے۔

مثلاً اناج نہیں کھاتے یہ بھی صورتاً زہد ہے اور حقیقت میں وہی تکبر ہے جس سے صرف یہ مقصود ہے کہ شہرت ہو کہ شاہ صاحب ایسے کامل ہیں کہ دنیا سے کچھ تعلق ہی نہیں رکھتے حتیٰ کہ اناج نہیں کھاتے ایسی ضروری اور محبوب چیز کو خدا تعالیٰ کے لئے چھوڑ دیا ہے۔ مہجور غور سے دیکھئے تو شاہ صاحب نے اناج کو خدا تعالیٰ کے لئے نہیں چھوڑا بلکہ نفس کے لئے چھوڑا ہے تاکہ یوں کہا جائے کہ شاہ صاحب بڑے کامل زاہد ہیں یہ حب جاہ ہے جو امراض میں سے ہے یہ زہد نہیں ہے جو عملاً کمالات میں سے ہے زہد کے معنی یہ نہیں ہیں کہ خدا نعمت دے اور اس کو استعمال نہ کیے دیکھئے حق تعالیٰ فرماتے ہیں خلق لکم ما فی الارض جمیعاً یعنی خدا تعالیٰ نے تمہارے واسطے وہ سب چیزیں پیدا کیں جو زمین میں ہیں یہ کیسی عبودیت ہے کہ خدا تعالیٰ تو فرمادیں کہ یہ چیزیں تمہارے واسطے ہیں اور تم ان سے منہ پھیر لو لیے شخص کو جو اناج نہیں کھاتا یہ چاہیے کہ اس آیت کی تفسیر میں ایک استثناء بڑھا دے الا اناج کہ اور سب چیزیں تو پیدا کی ہیں ہمارے واسطے مگر اناج یہ اچھی عبودیت ہے کہ خدا تعالیٰ کے کلام میں بھی اصلاح کی نوبت آگئی۔ حضرت عبودیت کا خلاصہ اپنی رائے کو فنا کر دینا ہے اور اپنی رائے کو کچھ سمجھنا یہ عبودیت کی ضد اور تکبر ہے۔

بس بندہ کی شان تو یہ ہے کہ کسی بات میں بڑا بنے ہی نہیں جس چیز میں ذرا سا بھی تکبر پائے اس سے دور بھاگے۔ اگر ملل پہننے سے تکبر ہوتا ہے تو وہ نہ پہننے۔ اور گاڑھا پہننے سے تکبر ہوتا ہو تو وہ نہ پہننے۔ کبھی گاڑھا پہننے سے بھی تکبر ہوتا ہے اور وہ تکبر اس تکبر سے گاڑھا ہوتا ہے جو ملل سے ہوتا ہے جیسا ملل پتلا ہے ایسا ہی اس کا تکبر بھی پتلا ہوتا ہے جہاں گاڑھا پہننے سے مقصود یہ ہے لوگ یوں کہیں کہ شاہ صاحب بڑے متواضع ہیں بڑے زاہد ہیں اور اس سے شاہ صاحب کا نفس پھوٹنے لگے میں سچ کہتا ہوں کہ اس وقت گاڑھے سے وہ ملل ہی اچھی ہے اس وقت یہ گاڑھا حق تعالیٰ کو پسند نہیں ملل پسند ہے۔

خلاصہ یہ کہ ایک کبر بشکل کبر ہوتا ہے اور ایک کبر بشکل تواضع ہوتا ہے اور یہ اہل علم میں زیادہ ہوتا ہے اور یہ ایسا مخفی کبر ہے کہ اس کا پتہ دوسروں کو تو کیا صاحب مرض کو بھی نہیں چلتا عوام تو علما کے ساتھ ایسا عقیدہ رکھتے ہیں کہ علم کا نام آتے ہی ان کی ہر بات کو اچھا سمجھنے لگتے ہیں اور یہ عالم صاحب حقیقت سے نا آشنا اپنے افعال کی صورت اچھی پاکر مطمئن ہیں کہ ہم عالم باعمل ہیں تواضع ہم میں موجود ہے زہد ہم میں موجود ہے حالانکہ تواضع ہے نہ زہد صرف تکبر ہی تکبر ہے اگر کسی حقیقت شناس کے پاس بیٹھتے تو ان کو معلوم ہوتا کہ کیلے کچھ تو یہ خود اس غلطی میں مبتلا ہیں اور کچھ لوگوں کے منہ سے تعریف سن کر ان کا داغ خراب ہو گیا ہے اور سمجھتے ہیں کہ کوئی بات تو ہے جو ہماری تعریف کی جاتی ہے غرض ستر پیا مریض ہو گئے اور مرض کے ساتھ خدا یعنی سن کا مرض بھی ہو گیا کہ مرض کا حس باقی نہیں رہا بلکہ حس الٹا ہو گیا کہ مرض کو صحت سمجھنے لگے یہی وجہ ہے کہ آجکل اس بات کو علما کے کمالات میں سمجھا جاتا ہے۔ اگر کوئی غلطی ہو جاوے تو اس سے علی الاعلان رجوع نہ کیا جاوے اس کی ہمت نہیں ہوتی بلکہ ایک تاویل سے اخفاء کی ضرورت ذہن میں آتی ہے وہ یہ کہ اگر علی الاعلان رجوع کیا جاوے گا تو عوام کے ذہن سے ہماری وقعت اٹھ جائے گی اور ان کے ذہن میں یہ بات آجائے گی کہ ان کو کچھ علم نہیں ہے اور آئندہ کے لئے ہمارے فتوے کا اعتبار نہ کریں گے پھر شریعت کا حکم ان کو کیسے معلوم ہوگا اور ہدایت کیسے ہو سکے گی گویا مسلمانوں کے بڑے شیعرواہ ہیں کہ ان کو علم سے محروم رکھنا نہیں چاہتے۔ میں اس بات کا یقین دلاتا ہوں کہ

یہ مسلمانوں کی خیر خواہی نہیں ہے بلکہ اس کے سوا کچھ بھی نہیں کہ اپنے نفس کی خیر خواہی ہے فقط یہ منظور ہے کہ ہماری وقعت اور جاہ میں فرق نہ آوے اور ہم بڑے بنے رہیں اور اس میں یہ بات بھی داخل ہے کہ اپنے ایک بزرگ سے غلطی ہو گئی ہو اور ان کو واضح بھی ہو گیا ہو کہ یہ غلطی ہوئی ہے لیکن مقتدین اس کو غلطی نہیں کہتے بلکہ کوشش کرتے ہیں کہ کسی طرح اس کا ثواب ہونا ثابت کر دیں اور بات بنے یا نہ بنے مگر اس کی پرورش کئے جاویں گے اور اس غلطی کی پرورش کو ہزاروں کی نصرت سمجھتے ہیں حالانکہ یہ نصرت جائزہ نہیں کیونکہ نصرت حق کی چاہیے نہ کہ باطل کی یا در کھو کہ ایک غلطی تو وہ ہوئی جو ان بزرگ سے ہوئی تھی اور دوسری غلطی یہ ہے کہ آپ اس کو نبیاء رہے ہیں اور یہ آپ کی غلطی اشد ہے پہلے غلطی سے کیونکہ وہ نادانی سے ہوئی اور یہ دیدہ و دانستہ ہے یا یہ کہو کہ وہ خطا ہے اور یہ عدا اور غور کیا جاوے تو حقیقت یہ ان بزرگ کی نصرت ہے ہی نہیں بلکہ ان پر کبر کی حمایت ہے حقیقت اس کی یہ ہے کہ نفس رلے دیتا ہے کہ اگر اپنے بزرگ کی غلطی تسلیم کرو گے تو اس سے اپنی حماقت ظاہر ہوگی کیونکہ سننے والے کہیں گے کہ یہ بھی اچھے شخص کے مقتدین ہیں جس سے ایسی غلطیاں ہوتی ہیں بس یہ حقیقت ہے اس نصرت کی کہ نفس نسبت الی الحماقت سے بچنا چاہتا ہے مگر اس کے واسطے یہ مقدمات سوچنا ہے کہ وہ بزرگ ہیں ان کی نصرت خدام کے ذمہ ہے ایک ادنیٰ مسلمان کی نصرت بھی مسلمان کے ذمہ حق ہے چہ جائیکہ ایک بڑے بزرگ کی یہ ہو کہ ہے نفس کا کہ ایک بری بات کو ایسی اچھی صورت پہنادی ہے مگر حقیقت اس کی وہی ہے کہ نفس نسبت الی الحماقت سے بچنا چاہتا ہے اور ان کو دھوکہ میں ڈال رکھا ہے اس واسطے یہ الٹی سیدھی ہانکے جاتے ہیں کیا ٹھکانا ہے اس دھوکہ کا کہ بڑا گہرا دھوکہ ہے اور بہت ہی تہوں میں پٹنا ہوا کبر ہے اسی واسطے کسی جاننے والے نے کہا ہے کہ سب سے بڑا مولوی نفس ہے کہ کسی کیسی دور کی سوچتا ہے اور کتنی دور سے پکڑتا ہے یہ دو واقعے میں بطور مثال کے بیان کئے ہیں ورنہ سیکڑوں امور میں یہی بات ہے کہ ظاہر میں صورت اچھی ہے کہیں تو واضح ہے کہیں نہ ہدے کہیں نصرت ہے کہیں ایشاء ہے کہیں نصیحت اور ہدایت ہے لیکن حقیقت ان کی کچھ بھی نہیں ہے سوائے کبر کے مگر افسوس کہ لوگوں میں حتیٰ کہ علماء میں

بھی حس نہیں رہا کیونکہ سر سے پیر تک اسی میں مبتلا ہیں اور کبر طبیعت ثانیہ بن گیا، جب تک کہ حس ہی نہیں ہا تو علاج کی طرف ہر کیسے ہو مگر میں بھی بتائے دیتا ہوں کہ اس علاج کچھ نہیں سمجھو گئے ایک بات کہ اور وہ بات یہ ہے کہ نفس نتوان گشت الا ظل پیر دامن آل نفس کش راست گیر

(نفس نہیں فنا ہو سکتا ہے جب تک پیر کا دامن نہ پکڑے اس نفس کو مائے والے کا

دامن خوب مضبوط پکڑے تاکہ جیساں پیر ڈانٹ بھی پڑے تب بھی نہ چھوڑے)

مگر یہ بھی یاد رکھئے کہ سایہ میں آنے کے معنی یہ نہیں ہیں کہ دھوپ میں سے ہٹ کر اس کے سایہ میں کھڑے ہو جاؤ بلکہ اس کے معنی ہیں اس سے تعلق پیدا کرنا اور اس کا اتباع کرنا تاکہ اس کے اخلاق کا اثر تم پر پڑے صاحبو صحبت اور تعلق کا اثر ضرور ہوتا ہے نفس سے بھی یہ بات ثابت ہے کہ نفس میں مسارت کا مادہ ہے یعنی دوسرے سے اثر لینے کا

(مسارت سرقہ سے مشتق ہے سرقہ کے معنی ہیں چوری چوری کے نام سے نہ چونکہ کچھ چوری دو طرح کی ہوتی ہے۔ جائز اور ناجائز۔ جائز چوری میں کچھ حرج نہیں غرض نفس چوری کرتا ہے یعنی جس سے اس کو تعلق و ارتباط اور محبت ہو در دیدہ اس کے اخلاق اپنے اندر لے لیتا ہے اگر اچھے بن تو اچھے اور بُرے بن تو بُرے اور یہی براز ہے اس حدیث کا المرء علیٰ دین خلیلہ فینظ من یخادہ یعنی آدمی اپنے دوست کے دین پر ہوتا ہے تو چاہئے کہ ہر شخص غور کر لیا کرے کہ میں کس سے دوستی کر رہا ہوں اس حدیث سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ دوست کا اثر دوست کے دین پر ضرور پڑتا ہے اور یہ بات واقعات سے بھی ثابت ہوتی ہے کفار میں بہت سے آدمی ایسے بھی ہیں جو اسلام کو حق جانتے ہیں لیکن اپنے ملنے والوں اور دوستوں کے شرم و لحاظ سے مسلمان نہیں ہوتے دیکھئے ان کی دوستی نے ان کو دین سے باز رکھا تو یہ سچ ہو کہ آدمی اپنے دوست کے دین پر ہوتا ہے ایسے واقعات بہت ہیں اور بہت جگہ ایسا ہوا ہے کہ ایک مسلمان کسی بد دین کے پاس اٹھتا بیٹھتا رہا اور اس پر یہ اثر ہو گیا کہ نعوذ باللہ مرتد ہو گیا غرض یہ باطل سچا مضمون ہے صحبت کے بارے میں بڑی احتیاط چاہیئے۔ آدمی کبھی یہ نہ سمجھ کر میرے اوپر کیا اثر ہو سکتا ہے ضرور اثر ہوتا ہے اور اس طرح سے ہوتا ہے کہ خبر بھی نہیں

ہوئی اس پر ایک شخص نے ایک دفعہ اثر کمال کیا کہ جب صحبت میں یہ اثر ہے کہ ہر شخص میں دوسرے کے اخلاق آجاتے ہیں تو جب ایک نیک اور ایک بد کی باہم صحبت ہوگی تو بد کے اخلاق بھی نیک کی طرف متعدی ہوں گے اس لئے نیک کو بد سے بچنا ضروری ہوا اور بد کو صحبت نیک حاصل کرنے کا حکم ہے تو دونوں کا اجتماع کیونکر ہوگا حاصل یہ ہوا کہ نیک کو تو حکم ہے بد سے الگ رہنے کا اور بد کو حکم ہے صحبت نیک اختیار کرنے کا تو اس صحبت کے حاصل ہونے کی صورت کیا ہے میں نے کہا واقعی بیڈھب شہ ہے مگر اسی وقت دل میں جواب آگیا جس سے مشبہ حل ہو گیا اور یہ بات تجربہ اور واقعات کے دیکھنے سے ماخوذ ہے وہ یہ کہ صحبت کا اثر ہونے کے لئے تابعیت شرط ہے یعنی متبوع کا اثر ہو اگر تا ہے تابع پر نہ کہ تابع کا متبوع پر یہ ہے قاعدہ کلیہ اور یہی مدار ہے صحبت نیک کے حکم کا اور صحبت بد سے ممانعت کا حاصل یہ ہوا کہ بد کے پاس تابع ہو کر نہ جاؤ چنانچہ امر کی صحبت سے جو اہل اللہ نے بہت اہتمام کے ساتھ منع کیا ہے اس کو بھی نہیں ہیں کہ ان کو مقصود بنا کر ان کے پاس نہ جاؤ اور اگر اس طرح جانا ہو کہ ان کو مقصود نہ بنایا جاوے اور ان کے تابع نہ بننا پڑے تو کچھ حرج نہیں مثلاً وعظ و نصیحت کے لئے یا کسی معاملہ کے لئے مثلاً اپنی کوئی چیز جیسے مکان یا جائیداد وغیرہ بیچنا ہو اس کے لئے جانا ممنوع نہیں کیونکہ یہ ان کو مقصود نہ بنانا نہیں ہے اس میں ضرر نہ ہوگا مگر میں یہ بتائے دیتا ہوں کہ یہ بھی جب ہے کہ وہاں جا کر کسی قسم کی بھی تابعیت پیدا ہو جائے کا خوف نہ ہو کیونکہ امر کی صحبت میں اکثر ایک ذہر بلا مادہ ہوتا ہے کہ وہاں جا کر ہر شخص کو تابع بننا پڑتا ہے۔ اور ان کی ہاں میں ہاں ملانا پڑتی ہے اگر ذرا بھی اس بات کا خوف ہو تو اس شخص کو جو اپنے قلب کی محافظت کرنے والا ہے ایسی جگہ نہ جانا ہی بہتر ہے یہ بات اہل علم کو خصوصاً خوب یاد رکھنی چاہیے بعض وقت امر اہل علم کو اس طرح بلاتے ہیں کہ علما کو تابع بنانا نہیں چاہئے بلکہ متبوع بنا کر بلاتے ہیں مثلاً وعظ کہنے کے لئے بلاتے ہیں یا دعوت کرتے ہیں اور ادب اور اکرام کے ساتھ بلاتے ہیں ظاہر ہے کہ اس میں آدمی تابع نہیں بنتا اور ظاہر کچھ حرج نہیں معلوم ہوتا لیکن میں اہل علم کو مشورہ دیتا ہوں کہ اس معیار کو پیش نظر رکھیں اور خوب

غور سے کام لیں کہ وہاں جا کر ہم کو کسی بات میں دہتا تو نہ پڑے گا اور کسی بات میں ہاں میں ہاں تو ملانا نہ پڑے گی اور کسی بات میں مدد ہنت اور سکوت عن الحق تو کرنا نہ پڑے گا اگر ذرا بھی اس بات کا اندیشہ ہو خواہ اس امیر کے جبروت اور سطوف کی وجہ سے یا اپنے ضعف قلب کی وجہ سے تو ہرگز نہ جائیں اور اگر بالکل اطمینان ہو کہ ان میں سے کوئی بات پیش نہ آئے گی تو مضائقہ نہیں مگر اس کے ساتھ اتنا میں پھر بھی کہہ دیتا ہوں کہ گو ہر طرح کا اطمینان ہو لیکن پھر بھی امیر کی صحبت ان مفاسد سے خالی نہیں ہوتی الا ان شاء اللہ غرض میری یہ ہے کہ اہل علم کو اس میں ترمی نہیں یرتتا چاہیے اور ہر قسم کے اطمینان کی صورت میں بھی ہر کی صحبت میں تقلیل ضرور چاہیے کیونکہ امراء کی صحبت میں خاصیت ہے متبوعیت کی یعنی ہر شخص کو تابع بنالینے کی اور جب آدمی تابع بن گیا تو حسب قاعدہ مذکورہ نفس سارقت ضرور کرے گا اور اس کے اخلاق کا تعدیہ ضرور ہو گا کچھ اللہ اب وہ اثر کال حل ہو گیا کہ صحبت نیک کیسے حاصل ہو جبکہ نیک کو بھی حکم ہے صحبت بد سے بچنے کا حاصل حل کا یہ ہو کہ نیک آدمی بد کا تابع ہو کر نہ رہے تو صحبت بد اس کو مضرت نہیں نہ اس سے بچنے کا حکم ہے بلکہ طالب اصلاح کو چاہیے کہ خود تابع بنے اور اس کو متبوع بناوے تو مشکل درمیان میں آگیا تھا اصل بیان یہ تھا کہ صحبت ضرور مؤثر ہے اور یہ بات سائنس سے بھی ثابت ہے تو اگر اپنے اخلاق کی اصلاح کرتا ہے تو کسی ایسے شخص کی صحبت اختیار کیجے جو اخلاق حمیدہ رکھتا ہو اور اس سے تعلق پیدا کیجے اور اس کا اتباع کیجے یہ ہے علاج جس سے برے اخلاق دور ہوتے ہیں اور اچھے اخلاق پیدا ہوتے ہیں اور نرے پڑنے پڑھنے سے یہ کام بھی نہیں ہو سکتا صحبت عجب چیز ہے صحبت جب شرائط کے ساتھ یعنی مع قصد تابعیت پائی جاوے تو ضرور مؤثر ہوتی ہے تجربہ کر لیجئے کہ ایک غصیا را آدمی جو بات بات پر لوگوں سے لڑتا ہو چند روز ایک حلیم اور بردبار آدمی کے پاس بیٹھے تو اس میں حلیم پیدا ہو گیا یا اس کے برعکس ایک حلیم اور سرد مزاج آدمی کسی غصیائے آدمی کے یا کسی حکومت والے کے پاس چند روز بیٹھے تو اس میں ضرور کچھ نہ کچھ تیزی اور گرمی پیدا ہو جائے گی حیا دار آدمی کے پاس بیٹھنے سے حیا اور بے حیا آدمی کے پاس بیٹھنے سے بے حیائی اور بیک بیک کر لے لو گے

پاس بیٹھنے سے بیک کرنا اور فضول گوئی اور خاموشی اور باوقار آدمی کے پاس بیٹھنے سے سکوت اور وقار پیدا ہوتا ہے یہ آثار صحبت سے پیدا ہوتے ہیں اتنے لکھنے پڑھنے اور کتابوں کے دیکھنے سے نہیں ہوتے اس کی وجہ یہ ہے کہ کتاب میں تو ایک مضمون دیکھا جو اس وقت ذہن میں آگیا پھر جاتا رہا اور صحبت میں واقعات پیش آتے ہیں جس سے اس کا استحضار بار بار ہوتا ہے مثلاً حلیم شخص کے پاس بیٹھو گے تو بار بار اس کو صبر و تحمل کرتے دیکھو گے اور اس کے فوائد بھی دیکھو گے اور متعدد مرتبہ اس کا استحضار ہوگا تو تم بھی صبر کرنے لگو گے یہ فرق ہے نرمے صحبت اور علم میں یہاں وہ لفظ پھر یاد رکھئے کہ صحبت کا اثر جب ہی ہوتا ہے جبکہ اس شخص کو جس کی صحبت اختیار کی ہے مقبوع بناؤ نہ پاس آنا جانا کافی نہیں اسی کو میں نے کہا تھا کہ پیر کے سایہ میں آنے کے معنی یہ نہیں کہ دھوپ سے اٹھ کر اس کی چھال میں آجائے بلکہ اس سے تعلق پیدا کرنا اور اس کے اتباع کا قصد کرنا مراد ہے یہ مطلب ہے ظل پیر کا اس کا اثر اس طرح ہوتا ہے کہ جب تم نے اس کو بڑا سمجھا اور مقبوع بنایا اور اپنے آپ کو تالبع بنایا اور وہ علوم میں بھی کامل ہے اور عمل میں بھی تو اس کے پاس رہتے سے علوم کان میں پڑیں گے مثلاً غصہ کا علاج معلوم ہوگا کہ جب غصہ آوے تو آدمی کو چاہیئے کہ وہاں سے ٹل جاوے اس سے جوش فرو ہو جاتا ہے یا یہ کہ غصہ کسی خطا پر آتا ہے اس وقت یہ سمجھے کہ جیسے وہ شخص میرا خطا دار ہے ایسے ہی میں بھی تو کسی کا خطا دار ہوں یہ خیال آتے ہی غصہ فرو ہو جائے گا یہ نکتے کان میں پڑیں گے اور وقت پر رہبری کریں گے جب بار بار یہ باتیں کان میں پڑیں گی تو کہاں تک اثر نہ ہوگا ایک وقت چوکو گے دو وقت چوکو گے تیسری دفعہ تو اصلاح ہو ہی جائے گی اور چند روز میں ان شاء اللہ غصہ کے روکنے کی قدرت حاصل ہو ہی جائے گی یہ سبب تو ظاہری ہے اہل اللہ کے پاس رہ کر اصلاح ہونے کا کہ ان کی صحبت میں اچھی اچھی باتیں کان میں پڑتی رہیں گی اور کبھی نہ کبھی اثر کریں گی۔

ایک سبب باطنی بھی ہے وہ یہ ہے کہ جب تم ان کے پاس رہو گے اور تعلق بڑھاؤ گے

ضروری اطلاع خط و کتابت کرتے وقت یا اپنا پتہ تبدیل کرتے وقت نمبر فریڈری کا حوالہ فرمادیں۔

تو ان کو تم سے محبت ہو جائے گی تو اس سے دو طرح اصلاح ہوگی ایک تو یہ کہ وہ دعا کریں گے اور ان کی دعا مقبول ہوتی ہے تو حق تعالیٰ تم پر فضل فرما دیں گے اور اکثر یہ ہے کہ ان کی دعا باذن حق ہوتی ہے تو ان کے منہ سے دعا نکلتا اس بات کی علامت سمجھنا چاہیے کہ حق تعالیٰ کے فضل ہونے کا وقت ہی آگیا دوسری وجہ بڑی خفی ہے وہ یہ کہ تمہارے اعمال میں ان کی محبت سے برکت ہوگی اور جلد جلد ترقی ہوگی جو کام چار دن میں ہو ایک دن میں ہو گا اور بہت جلد اصلاح ہو جائے گی یہ ایسی بات ہے جس کو سائنس والے نہیں سمجھ سکتے لیکن اگر وہ چاہیں تو بہت آسانی سے سمجھ بھی سکتے ہیں یہ لوگ ہر بات میں نظیر مانگا کرتے ہیں دیں سے ان کی سمجھ میں بات نہیں آتی۔ اس کی نظیر بھی لیجئے وہ یہ کہ ہم دیکھتے ہیں کہ مقناطیس میں ایک قوت جاذبہ ہے جس سے وہ لوہے کو کھینچ لیتا ہے ہم کو اس کی کتہ بتلانے کی کوئی ضرورت نہیں ہم ایسے نظیر دیتے ہیں جو ان کے ہاتھوں میں موجود ہے اس کی وجہ وہ خود بھی نہیں بیان کر سکتے مگر اس قوت جاذبہ کا انکار نہیں کر سکتے کیونکہ ان کے سامنے موجود ہے بس یہی قوت جاذبہ اہل اللہ کے قلب میں ہے جو طالب کو ان سے تعلق رکھنے والے کو ایسا ہی کھینچ لیتی ہے جیسے مقناطیس لوہے کو کھینچ لیتا ہے اب باطنی برکت کا بیان اہل سائنس کی سمجھ کی موافق بھی ہو گیا یعنی ان کے قلب میں ایک قوت کشش ہے جو طالب کو اپنی طرف کھینچتی ہے اور ان کا قلب حق تعالیٰ سے ملا ہوا ہے تو نتیجہ یہ نکلا کہ طالب کے قلب کو ان کی صحبت اور تعلق سے حق تعالیٰ کا قرب ہو جاتا ہے تو ان کی صحبت سے نفع ہونے کے چار سبب ہوئے ان کے پاس جا کر علوم نافعہ کا کان میں پڑنا ان کے افعال کی تقلید کرنا ان کی دعاؤں کی برکت جس کو میں نے سبب خفی کہا تھا اور جس کا بیان بحمد اللہ بقدر ضرورت ہو گیا اہل اللہ کے پاس رہنے سے ان چار صورتوں سے اثر ہوتا ہے یہ بات کسی اور طرح حاصل نہیں ہو سکتی اسی واسطے کہا تھا ۔

نفس نتوان گشت الا ظل پیر

مولانا نے حصر کر دیا ہے اصلاح کو صحبت شیخ میں اور یہ بالکل سچی اور واقعی بات

ہے کہ اصلاح بدون کسی کو بڑا بنائے۔ ۴۔ نئے نہیں ہو سکتی بہت سے پرٹھے لکھے اور دیندار لوگ بھی اس بات میں غلطی پر ہیں یوں سمجھتے ہیں کہ بس کتابوں کا پڑھ لینا اور مطالعہ میں رکھنا اصلاح کے لئے کافی ہے یاد رکھو کہ اور کتابیں تو کیا وہ کتابیں بھی جو اسی فن اصلاح اخلاق کی ہیں جیسے احیاء العلوم وغیرہ ان سے بھی اصلاح نہیں ملے گی جب تک کسی کے ماتحت نہیں بنو گے اور جب تک کوئی روک ٹوک کرنے والا نہ ہو گا اور جب تک کوئی یہ کہنے والا نہ ہو گا کہ تم بڑے نالائق ہو یہ حرکت کیوں کی یاد رکھو محض ایک بات کی برائی معلوم ہو جانے سے وہ بات چھوٹ نہیں جاتی۔ دیکھو شرابی شراب پیتا ہے حالانکہ جانتا ہے کہ شراب بُری چیز ہے مگر اس جاننے سے شراب چھوٹی نہیں ہاں اس سے چھوٹی ہے کہ کوئی اس سے بڑا اس پر مسلط ہو اور جب یہ شراب پئے تو تھوڑی گوشمالی کر دیا کہ رے اس میں اثر ہے اور اس میں نہیں دیکھئے شراب جس کو پیئے والا خود بھی برا جانتا ہے بدون کسی بڑے کے دباؤ کے نہیں چھوٹی تو وہ برائیاں جن کی برائی خود فاعل کو بھی معلوم نہیں بغیر دوسرے کی روک ٹوک کے کیسے چھوٹ سکتی ہیں اور وہ صفات جن کا اختیار کہنا نفس پر بہت شاق ہے نفس ان کا ٹوگر بدون دباؤ کے کیسے ہو سکتا ہے جیسے تو اضع جس کا ذکر ہو رہا تھا کیونکہ تو اضع کے معنی چھوٹا بننے کے ہیں۔ آدمی چھوٹا بننا کبھی گوارا نہیں کرتا تو جب تک کوئی بڑا اس پر مسلط نہ ہو اور یہی معنی ہیں ماتحت ہونے کے اس وقت تک تو اضع پیدا نہیں ہو سکتی۔ غرض نرے علم سے اصلاح نہیں ہو سکتی بار بار نگہ رانی کرنے اور عادت ڈالنے سے ہوتی ہے اور عادت بدون دوسرے کو بڑا بنائے ہوئے نہیں ہو سکتی اور اصل اکا اصول تمام اخلاق ذمہ کی کبر ہے اور اس کے شیعے اس قدر خفی ہیں کہ بڑے بڑے علم والوں کو بھی پتہ نہیں چلتا جیسا کہ میں نے بیان کیا کہ بہت سے لوگوں میں کبر ہوتا ہے اس وقت بیان میں بے حد لطف آ رہا تھا مگر افسوس کہ دیر ہو جائیگی وجہ سے اہل مدرستہ کو حق کی نگاہ کی گدھر کی رپورٹ سنایا موقوفہ لایا جائے۔ فرمایا مجھ کو حق بتا دیجیے کہ اتنی دیر میں بیان کو ختم کر دیا جائے میں اتنی ہی دیر میں ختم کر دے گا چنانچہ وقت مقرر کر دیا گیا اور اس کی وجہ سے حضرت نے یہاں سے اختصار شروع کر دیا ۱۲ من الباحاس

تواضع ہوتا ہے اور اس وصف میں اہل علم زیادہ حصہ رکھتے ہیں۔ اور دیا سلا کی کے مصالحہ کی طرح یہ مادہ سب میں موجود ہے کسی کو بے فکر نہ ہونا چاہیے نہ معلوم کس وقت رگڑا لگ جاوے اور جل اٹھے اور سب غائما کو پھونک دے۔ یہ کبر وہ چیز ہے جو سبب ہوا ہے بلیس کے کافر ہونے اور زیم ہونے کا حق تعالیٰ نے اس کے اور اس کے تمام شعبوں کی برائی بیان فرمائی ہے قبش مثنوی المتکبرین میں اور چونکہ تمام اخلاق ذمہ کبر ہی سے پیدا ہوتے ہیں جیسا کہ تجربہ سے معلوم ہوتا ہے اور توسیع ہوتا تو بقدر ضرورت بیان بھی کر دیتا تو اس سے اشارہ ہو گیا تمام اخلاق کے اصلاح کی ضرورت کے طرف یہاں تک بیان تھا کفار کی حالت کا قیامت یں اب آگے مؤمنین کی حالت کا بیان فرماتے ہیں وسیق الذی انتقاد بھم الی الجنة زمو اس کا غلط ترجمہ تو یہ ہے۔ اور ہٹکائے جائیں گے وہ لوگ جو حق تعالیٰ سے ڈرتے تھے یعنی مؤمنین جنت کی طرف گروہ کے گروہ ہٹکائے جانے میں ایک معنی زبردستی کے پائے جاتے ہیں جو مسوق کی تذلیل کو مستلزم ہے گویا یہ معنی ہوئے کہ زبردستی دھکے دیکر مؤمنین کو جنت کی طرف لیجا یا جائے گا حالانکہ اہل جنت کی تذلیل خلاف واقع ہے عقل کے بھی خلاف ہے کیونکہ جنت محل اکرام ہے نہ محل تذلیل اور نقل کے بھی خلاف ہے کیونکہ ایک آیت میں صاف آیا ہے اولئک فی جنت مکرمون اس واسطے وسیق الذین انتقوا کے تفسیر میں مفسرین نے یہ لفظ لکھا ہے اے بلطف یعنی اہل جنت کو جنت کی طرف زبردستی لے جایا جائے گا مگر یہ تذلیل کے طور پر بلکہ لطف اور اکرام اور خوشی کے ساتھ جیسے کوئی اپنے بہت عزیز دوست کو بغل میں ہاتھ ڈال کر گھر کی طرف کھینچتا ہے کہ چلو جی جلدی کرو تم کو جانا پڑے گا ہم تم کو ہرگز نہیں چھوڑیں گے اسی طرح اہل جنت کو فرشتے تقاضا کر کے جلدی جلدی بہشت کی طرف لے چلیں گے تو یہ

سہ سوال۔ اس پریشہ ہو گا کہ جنت کے محل اکرام ہونے سے خارج جنت کا محل اکرام ہوتا لازم نہیں اور سوق خارج

جنت ہو گا نہ داخل جنت بقرآن الغایۃ فی قولہ تعالیٰ حتی اذا جاءواھا ۱۲ فا

جو آب۔ مقدمات جنت یکجہ جنت ہیں تو ابانت کا اجتماع مقدمات کے ساتھ بھی ہو سکتا ۱۳

سوق عورت کی بات ہے نہ ذلت کی اس کو سوق کیا گیا۔ مثلاً کہ کیونکہ اول گروہ کے لئے سوق کا لفظ آچکے گا۔ گو دونوں میں زمین آسمان کا فرق ہے اس میں اشارہ ہو گیا اس بات کی طرف کہ صورت وہ چیزوں کا یکساں ہونا حقیقہ یکساں ہونے کو مستلزم نہیں سوق اہل جنت کے لئے بھی ہو گیا اور اہل دوزخ کے لئے بھی گروہوں میں باہم کچھ نسبت نہیں اور یہ بات اخلاق میں بھی بہت مطرد ہے کہ خلق محمود و مذموم میں بہت تشابہ ہوتا ہے اسی واسطے میں بار بار کہہ چکا ہوں کہ کسی مبصر کے سپرد کرو اپنے آپ کو اپنی رائے کے بھروسہ پر نہ رکھو بسا اوقات تو واضح حقیقت میں تکبر ہوتا ہے غرض سوق دونوں گروہ کے لئے ہوگا مگر وہاں عذاب کے طرف ہوگا اور یہاں ثواب کی طرف زمر کے معنی وہی ہیں جو پہلے گذرے یعنی جماعتیں کی جماعتیں حتیٰ اذا جاءوا ففتح ابوابھا وقال لھن خزننھا سلام علیکم طبعتم فادخلوا خلدین داؤ فحتم کا حال یہ ہے یا عاقل ہے اور دوسرے معطوفات اسی پر مترتب ہیں اور دونوں تقدیروں پر یہ سب جملے اذا کے تحت میں ہیں اور ترکیب میں شرط ہیں آگے جز ان کی بیان نہیں کی گئی کہ جب یہ سب کچھ ہوگا تو کیا ہوگا یہ سب جنت کے باہر ہوگا جیسا کہ ادخلوا اسے معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ ادخلوا صیغہ امر ہے جو چاہتا ہے استقبال کو اس کی تقریر پہلے فادخلوا ابواب جہنم میں ہو چکی ہے جز اس کے بیان نہ کرنے میں اشارہ اس طرف ہے کہ آگے ایک بات ہو تو بیان کی جاوے جانے کیا کیا ہے کہاں تک بیان کیا جاوے۔ نیز یہ کہ جو کچھ ہے وہ بات کہنے کی ہے ہی نہیں جب دیکھو گے تب ہی سمجھ میں آوے گی یہ مضمون اس حدیث میں صراحۃً موجود ہے اعددت لعبادی الصالحین مالا عین رأت ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر یعنی حق تعالیٰ فرماتے ہیں میں نے اپنے نیک بندوں کے لئے وہ چیزیں تیار کی ہیں جو نہ کسی آنکھ نے دیکھیں اور نہ کسی کان نے سنیں اور نہ کسی کے دل میں اہر یہ جواب بھی ہو سکتا ہے کہ اہل جنت اور اہل جہنم دونوں اپنے محل کی طرف جلدی جلدی تیزی کے ساتھ چلیں گے لیکن کفار تو ملائکہ کے ہنکانے سے تیزی کریں گے وہاں تو سوق حقیقی ہوگا اور اہل جنت حکم دخول پاتے ہی خود بخود ایسے دفن کر دیئے جیسے کسی نے زبردستی دوا یا ہو تو وہاں حقیقی سوق نہ ہوگا بلکہ حکمی ہوگا۔ واللہ اعلم ۱۲

میں اس کا خیال آیا۔ پھر اگر دو فتنے کا واؤ عاطف ہو تو یہ معنی ہوں گے کہ جنت کے دروازے پہلے سے کھلے ہوئے نہ ہوں گے بلکہ اس وقت کھلیں گے جبکہ اہل جنت ان کے پاس آویں گے جیسے دوزخ کے دروازوں کے متعلق تھا کہ اس وقت کھولے جاؤں گے جس وقت اہل جہنم ان کے پاس آویں گے سو جہنم کے دروازے پہلے سے کھلے نہ ہونے کے وجہ ثواب پر معلوم ہوئے اور جنت کے بارہ میں بھی ہمارے استاد رحمۃ اللہ علیہ نے اسی کو اختیار کیا ہے کہ جنت کے دروازے بھی پہلے سے کھلے ہوئے نہ ہوں گے بلکہ بعد میں کھولے جاویں گے اور اس میں چند نکتے ہیں ایک تو یہ نکتہ کہ عادت ہے کہ دفعہ نعمت پر نظر پڑنے سے حظ زیادہ ہوتا ہے۔ مثلاً ایک صورت تو یہ ہے کہ کسی کو ایک لاکھ روپیہ ملنے والا ہے اول اس کو خبر ملی کہ کلکتہ میں میرا اتنا روپیہ ہے پھر وہاں سے اس کی روانگی کی خبر ملی کہ وہاں سے چل دیا پھر معلوم ہوا کہ الہ آباد بینک میں آگیا ہے۔ پھر معلوم ہوا کہ مراد آباد کے خزانہ میں آگیا ہے حتیٰ کہ لاکھ سامنے رکھ دیا گیا تو اس کو خوشی تو ضرور ہوگی مگر اتنی جتنی اس صورت میں ہوگی کہ ایک شخص کو مطلق خبر نہیں اور وہم و گمان میں بھی نہیں کہ میرا کہیں اتنا روپیہ ہے یکلخت کوئی سب روپیہ سامنے لاکھ رکھ دے کہ یہ تم کو ملا ہے اس صورت میں ایسا حظ ہوگا کہ عجب نہیں مارے خوشی کے شادی مرگ ہو جاوے ایسے واقعات ہوتے بھی ہیں یہی وجہ ہے کہ بعض جگہ کسی ملزم کو پھانسی کا حکم ہوا پھر اپیل میں رہائی کا حکم ہوا تو اس حکم کو ایک لخت نہیں سنایا گیا اس وجہ سے کہ ناامیدی کے بعد ایک دم یہ خبر سن کر کہیں مارے خوشی کے مر نہ جائے اس کی وجہ زیادت حظ و سرور یہی ہے۔

معلوم ہوا کہ ایک دم نعمت پر نظر پڑنے میں زیادہ حظ ہوتا ہے بہ نسبت نظر تدریج کے اس واسطے جنت کے دروازے بند ہوں گے اور جب جنتی اس کے پاس پہنچیں گے تب ایک دم کھول دیئے جائیں گے۔ اور ایک نکتہ ہے اس کے سمجھنے کے لئے دو مقاموں کو ملانے کی ضرورت ہے وہ یہ کہ اہل جنت جنت میں جانے کے بعد باہر نہیں نکلیں گے ایسی جگہ میں سے کون نکلتا گوارا کرتا ہے۔ ہاں اہل دوزخ بعض بعض دوزخ میں سے

نکلیں گے اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو چند روز کے بعد نجات پا کر نکالے جائیں گے غرض اہل جنت اندر جانے کے بعد پھر باہر نہ نکلیں گے۔ ایک مقدمہ یہ ہوا اور ایک مقدمہ یہ ہے کہ جنت باہر سے بھی مزین ہے اگرچہ عادت یہ ہے کہ باغ کو باہر سے نہیں سجایا کرتے جیسا کہ مشہور ہے۔

ص ۶۔ بنقاش احتیاج نیست دیوار گلستاں را

مگر وہاں ایسا نہیں وہاں اندر سے تو جنت ہے ہی جیسی ہے باہر سے بھی مزین اور صنع ہے اور یہ ظاہر ہے کہ باہر کی زینت ایسی نہیں ہو سکتی جیسی اندر کی ہوگی کیونکہ اندر کی زینت مقصود اصلی ہے اور باہر کی بالنتیج اور مقصود اور تابع میں فرق ہوتا ہے تو اگر دروازے جنت کے پہلے سے کھول دیئے جاویں تو اندر کی زینت کے سامنے باہر کی زینت کو کون دیکھے اس واسطے اول دروازے بند ہوں گے تاکہ باہر کی زینت کو بھی دیکھ لیں پھر کھول دیئے جاویں گے کیونکہ اندر سے باہر کون آوے گا نیز اس واسطے بھی جنت کے دروازے پہلے سے کھلے ہوئے نہ ہوں گے کہ جہنم میں تو لوگ یجر و اگرہ جاویں گے تو اگر دروازہ کھلے ہوئے ہونے کی کوئی وجہ ہو سکتی ہے تو جہنم کے لئے ہو سکتی ہے کہ سب سامان عذاب کا تیار ہوگا صرف ڈھکیں دینے کی ضرورت ہوگی اگر دروازے بند ہوں تو شاید کچھ دیر لگے اور پہلے تو خوشی سے جاویں گے اور ہر قسم کا اطمینان ہوگا تو مزے لیتے ہوئے اور سیر کرتے ہنستے بولتے ہوئے جاویں گے تو کیا جلدی ہے کہ دروازہ پہلے سے کھلے ہوئے ہوں۔ باہر کی سیر کر کے جب اندر جانا چاہیں گے کھول دیئے جائیں گے۔ ان میں بعض نکتے حضرت استاذنا علیہ الرحمۃ کے ارشاد فرمائے ہوئے ہیں۔ یہ تقریر اس صورت میں ہے کہ دفعت کا واؤ عاطف لیا جاوے کیونکہ اسی سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ دروازہ پہلے سے کھلے ہوئے نہ ہوں گے اور اگر واؤ کو حالیہ لیا جاوے تو حال قید ہوتا ہے عامل کے لئے تو معنی یہ ہوں گے کہ آئیں گے جنت کے پاس اس حال میں کہ دروازے کھلے پڑے ہوں گے اس صورت میں اس کا یہ مدلول ہوگا کہ دروازے پہلے سے کھلے ہوئے ہوں گے اس کے لئے دوسرا نکتہ ہوگا کہ وہ بھی لطف سے خالی نہیں وہ یہ ہے کہ جنت مشتاق ہوگی اہل جنت کی جیسے کوئی بڑا عزیز مہمان

گو یا کسی کا بچہ مدت کے بعد دروازے سے آوے تو اس کے لینے کے لئے ماں گود بھیلانے بیٹھی ہوتی ہے تو جیسے جنتی مشتاق ہیں جنت کے جنت بھی ان کی مشتاق ہے اور اس میں جو کچھ خدم و حشم حمد و غلمان ہیں وہ سب بھی مشتاق ہیں۔ یہ مضمون حدیث سے بھی ثابت ہے یہ تو اہل جنت کے لئے لذت جسمانی ہوئی کہ ایک قول پر دروازے بند ہوں گے اور یہ کہہ کر تے ہوئے اور باہر کی آرائش دیکھتے ہوئے اطمینان کے ساتھ جا دیں گے پھر ایک دم دروازے کھول دیئے جاویں گے یا دوسرے قول پر دروازے کھلے ہوئے ہوں گے اور جنت اور باقیہاں کی مشتاق ہوں گی آگے لذت روحانی کا بیان ہے وقال لہم خزنہا کہیں گے ان سے وہاں کے کارکن یعنی فرشتے سلام علیکم طبیعتاً فادخلوها خلداً یعنی یہ اکرام ہے ان کا اور اظہار عظمت ہے کہ فرشتے ان کو سلام کریں گے اور میرا رک بادوس گے کہ تم اچھے ہے اب چین کرو اور جنت میں چلو ہمیشہ ہمیشہ کے لئے کیسی خوشی کا وقت ہے، اہل جنت جوش میں آکر کہیں گے الحمد للہ الذی صدقنا وعدہ حق تعالیٰ کا شکر ہے جس نے ہم سے اپنا وعدہ پورا کیا ایمان لانے پر ہم سے جنت کا وعدہ کیا تھا سو اس کو کہہ کے دکھا دیا یہاں ایک معقول شبہ ہے وہ یہ کہ حق تعالیٰ کا وعدہ پورا ہونا تو واجب اور ضروری ہے اس کے خلاف ہونا محال ہے پھر اس پر احسان ماننے اور شکر کرنے کے کیا معنی جو چیز ضروری اور یقینی ہے وہ تو ضروری واقع ہوگی چاہے کوئی خوش ہو یا ناخوش اول تو یہ شبہ کسی تک حرام ہی کو ہو سکتا ہے ورنہ سوچنے کی بات ہے کہ وعدہ کے بعد اس کا پورا ہونا یقینی ہی لیکن شروع سے وعدہ ہی کیوں کیا گیا ہمارا خدا تعالیٰ کے ذمہ کیا آتا تھا جو ہم سے وعدہ کیا گیا خود ہی مہربانی فرمائی کہ ہم کو ایک وعدہ کا امیدوار بنایا یہ وعدہ بھی ایک فضل ہے اور اس کا ایفاد بھی جو کہ اس وعدہ پر مرتب ہے دوسرا فضل ہے دوسرے یہ کہ وعدہ تو کیا تھا مگر کس شرط سے کیا تھا یعنی اس کے ساتھ کچھ شرط بھی تھی اس شرط کا پورا کر دینا یہ تو واجب نہ تھا اس کو محض اپنے فضل سے پورا کیا مان لیا جائے کہ ایمان لانا آپ کا فعل تھا مگر اس پر جزاء موعود کا مرتب ہونا موقوف تھا اس کے باقی رہنے پر اور یہ بقاء ایمان آپ سے نہیں ہو سکتا تھا یہ ادھر ہی سے فضل ہوا کہ اس کو باقی رکھا گیا ممکن تھا کہ حق تعالیٰ اس کو باقی نہ رکھتے تو اس صورت میں اس جزا کے بھی آپ بحق نہ ہوتے اور اس وعدہ کا پورا ہونا جو ایمان پر کیا گیا

تھا ضروری نہ ہوتا کیونکہ اس کی شرط نہ پائی گئی لیکن ایسا نہیں ہوا بلکہ اس شرط کو موجود کیا گیا اور اس پر اس وعدہ کا ایفا کیا گیا یہ محض فضل سے ہوا یا نہیں تو اب یہ احسان ماننا کہ بالکل بجا ہو کہ شکر ہے خدا کا جس نے اپنا وعدہ ہم سے پورا کیا اور یہی معنی ہیں اس سوال کے رہنا ذاتا ما وعدتنا علیٰ دسلک ولا تنجزنا یوم القیمۃ انک لا تختلف المیعاد کیونکہ اس بھی یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ جب وعدہ کر لیا گیا تو پھر اس کے پورا کرنے کا سوال کیا معنی وہ تو خود ہی پورا ہو گا اس کے خلاف تو ہو ہی نہیں سکتا پھر مانگنے کی کیا ضرورت ہے اس کا جواب بھی یہی ہے کہ وعدہ بیشک کیا گیا ہے لیکن وہ وعدہ مشروط ہے بقار ایمان کے ساتھ تو سوال در حقیقت اس بات کا ہے کہ یا اللہ تو کم کو رسولوں کے طریقوں پر قائم رکھتا تاکہ اس وعدہ کے ہم مستحق ہوں تیسرے ایقار جو واجب ہیں تو واجب علی اللہ نہیں ہے کہ موجب احسان نہ ہو واجب من اللہ ہے اور وہ موجب احسان ہو سکتا ہے وادرننا الارض اور وارث بنایا ہم کو زمین کا اس زمین سے مراد جنت کی زمین ہے کیونکہ جنت ہی کا بیان ہو رہا ہے نیز آگے اس کی تصریح ننبو آمن البخت میں موجود ہے اس سے معلوم ہوا کہ جنت میں بھی زمین ہے اور اس کے مقابلہ سے معلوم ہوتا ہے کہ جب زمین ہے تو آسمان بھی ہے اور یہ ثابت ہے کہ جنت کے لئے خلود ہے تو اس کے آسمان اور زمین کیلئے بھی خلود ہوا تو اس سے ایک اور آیت کا افکال بھی رفع ہوتا ہے وہ آیت وہ ہے جس میں اہل جنت اور اہل دوزخ دونوں کے لئے یلفظ ہے خلدین فیہا ما دامت السموات والارض جس کا ترجمہ یہ ہے کہ جنتی جنت میں اور دوزخی دوزخ میں اس وقت تک رہیں گے جب وقت تک زمین و آسمان رہیں گے جس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ جنت اور نار دونوں میں قیام کیلئے ایک خاص مدت مقرر ہے جو کہ مدت ہے بقار مساوات وارض کی اور جب کوئی مدت مقرر ہوئی تو خلود کہاں رہا اور یہ دوسری تصریحات کے خلاف ہے اصل افکال کے جواب کے لئے لوگوں نے تاویل کی ہیں ایک تاویل جو تفسیر مذکور کی بنا پر ہے یہ ہے کہ مساوات وارض سے مراد جنت کے آسمان اور زمین ہیں اور جنت کے لئے خلود ہے تو ان کے واسطے بھی خلود ہے تو دونوں مخلوق کے لئے مدت مقرر کی گئی مگر وہ مدت خود لا متناہی ہے تو ان کا رہنا بھی لا متناہی ہوا اور یہی معنی خلود کے ہیں تو یہ معنی ہوئے کہ اہل جنت اور اہل دوزخ جنت اور دوزخ میں رہیں گے جب تک

دونوں کے آسمان اور زمین کا وجود ہے اور ان کا وجود کب تک ہے ہمیشہ کے لئے ہے اور ان کا رہنا بھی ہمیشہ کے لئے ہوا باقی اس آیت میں جو لفظ الاما شاء دہکتا رہے مختصر اس کو بھی سمجھ لینا چاہیے یہ استثناء ہے غلو دسے معنی یہ ہیں کہ غلو ہوگا مگر ان کے لئے جن کو حق تعالیٰ نہ چاہیں تو اس سے ظاہر سمجھ میں آتا ہے کہ کوئی جنت سے نکالا بھی جاوے گا حالانکہ یہ خلاف واقع اور خلاف تصریحات نصوص ہے اس کی توجیہ یہ بیان کی گئی ہے کہ استثناء کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں ایک وہ جو بعض اہل نار کے لئے ہوگی بعض لوگ (یہ عصاة مومنین ہیں) گناہوں کی وجہ سے چند روز کے لئے جہنم میں جاویں گے پھر نکال لئے جاویں گے تو غلو نہ ہونے کی یہ صورت ہوگی کہ بعض گنہگار اولاً جہنم میں جاویں گے پھر جہنم سے نکال کر جنت میں جاویں گے اور جنت میں ہمیشہ بطور غلو دے رہیں گے اور کبھی نکالے نہ جاویں گے مگر یہ غلو دان کا ابتدا کی طرف سے ان لوگوں کے غلو دسے کم ہے جو ابتداءً جنت میں جاویں گے تو غلو د جنت بھی بعض کے لئے اسی طرح استثناء کا مصداق بن سکتا ہے یہ تاویل اکثر لوگوں نے لکھی ہے مادامت السموات والارض کی اور بعض اہل ذریع اس قید کو دیکھ کر اس کے قائل ہو گئے کہ جنت اور نار قننا ہو جاویں گے اور غلو دسے مراد مکت طویل لے لیا اور یہ کہا کہ گو جنت اور نار کا ہزاروں لاکھوں برس قیام ہے مگر اخیر میں قننا ہو جائیں گے لیکن یہ بالکل غلط ہے اور اہل حق کے عقیدہ کے خلاف ہے اہل حق سب غلو د ہی کے قائل ہیں اور انھوں نے اس آیت مادامت السموات والارض میں وہی تاویل کی ہے جو میں نے بیان کی اس تاویل سے معنی بن گئے اور اشکال رفع ہو گیا مگر ایک معنی اور بھی ہو سکتے ہیں (ابتداء میں میں نے کہا تھا کہ آج کے بیان میں میں اپنی طرف سے کچھ نہ کہوں گا مگر عادت پڑی ہوئی ہے کہ جب کوئی مضمون قلب میں آجاتا ہے تو بلا بیان کے طبیعت میں شاعری علت جاتے ہی جاتے جاوے گی تو اس وقت میرے ذہن میں ایک بات آئی ہے اس کو میں بیان کرتا ہوں وہ یہ کہ تاویل مذکور بن تو گئی اور اشکال رفع ہو گیا لیکن اس عنوان سے فائدہ کیا نکلا اختلافین قیدہا کے بعد مادامت السموات والارض کی ضرورت کیا تھی یہ کیوں فرمایا کہ ہمیشہ رہیں گے جب تک جنت کے آسمان زمین ہیں گے بیان غلو د کے لئے تو غلو دین قیدہا بھی کافی تھا اس عنوان سے تو خواہ مخواہ ایک اشکال پیدا ہو گیا یہ جملہ نہ ہوتا تو کوئی بھی اشکال نہ ہوتا

یہ سمجھ میں آتا ہے کہ یہ تاکید ہے مخلوق کی یہ ایسا ہے جیسے کسی کو کہیں تھیں گاؤں دیا پوچھا گیا کہ جب تک کے لئے جواب دیا جب تک گاؤں ہے اس کے معنی یہ نہیں ہوئے کہ مدت کی تحدید کر دی کہ جب تک گاؤں آیا ہے اس وقت تک یہ زمین اس کو دی اور جب گاؤں اجڑ جائے تو واپس لے لی جاوے گی بلکہ یہ لفظ اس واسطے کہا گیا ہے کہ عادت یہ ہے کہ گاؤں مدتوں رہتا ہے آدمی کی عمر سے زیادہ گاؤں کی عمر ہوتی ہے تو یہ مراد ہے کہ تھیں تمام عمر کے لئے اور ہمیشہ کے لئے دیا گیا اور کبھی واپس نہیں لیا جائے گا گاؤں ہے اس معنی میں آتا ہے کہ ہمیشہ کے لئے دیا گیا اور کبھی واپس نہیں لیا جائے گا قرآن شریف میں محاورات کی رعایت بہت ہے تو ما دامت السموات والارض سے مراد تحدید نہیں بلکہ وہی معنی مراد ہیں حواس لفظ سے مراد تھے کہ جب تک گاؤں ہے رہا یہ کہ ان دور ہی چیزوں کو کیوں بیان کیا یعنی سموات اور ارض کیوں کیوں نہ فرمایا ما دامت السموات والارض کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ مکان میں فرش اور چیت اہل ہوتا ہے تو تمام اجزاء میں سے ان اجزاء کا نام لیا جو اصل میں تو اب یہ ایسا ہو گیا جیسے کسی کو گاؤں میں گھر دیں اور کہیں یہ گھر تھیں دیا اس وقت تک کے لئے جب تک کہ یہ گاؤں ہے کہ اس سے مراد یہی ہوتی ہے کہ ہمیشہ کے لئے اور گاؤں کا نام اس واسطے لیا گیا ہے کہ اگر گھر کا نام لیتے اور لوں کہتے کہ جب تک گھر ہے تو ہمیشگی پر دلالت نہ ہوگی کیونکہ گھر منہدم ہونے والا ہے اور گاؤں منہدم ہونے والا نہیں تو گاؤں کا نام لینے سے ہمیشگی پر دلالت ہوگی اسی طرح جنت کے ان اجزاء کا نام لیا جو اصل اور عمود ہیں اور بہ نسبت دیگر اجزاء کے عادتاً دیر پا ہو سکتے ہیں تو اس سے اور تاکید ہو گئی مخلوق کی یہ نکتہ ہوا ما دامت السموات والارض میں (اللہ اعلم) اور ثنا الارض مالک بنا دیا ہم کو زمین کا یعنی جنت کی زمین کا جب کہ آگے تصریح موجود ہے اور کسی خاص حصہ کا مالک نہیں بنایا بلکہ نتیجہ من الجنتہ حیث نشاء جنت میں سے جہاں ہم چاہیں جگہ لے سکتے ہیں یہ آزادی ہوگی کہ جہاں جس کا جی چاہے بیٹھا پہنچ جائے گا ایسا نہ ہوگا جیسے کوئی نظر بند ہوتا ہے کہ کسی ایک باغ میں یا ایک شہر میں رہتا ہے کہ اس سے باہر نہیں جاسکتا اہل جنت کے لئے کوئی حد نہ ہوگی بے قید کھلے آزاد ہوں گے جہاں چاہیں جائیں جو چاہیں کہیں دوستوں سے ملیں نہ خانہ میں رہیں دیواروں سے لپٹیں

پھت پر چڑھیں غرض کسی قسم کی روک ٹوک نہ ہوگی کسی بات سے دل مارنا نہ پڑے گا عجب لطف ہوگا بقول مولانا محمد یعقوب صاحب کے چھوٹی سی خدائی ہوگی چھوٹی سی کے معنی یہ ہیں کہ حقیقی خدائی میں تو سب کچھ اختیار اور ارادہ سے ہوتا ہے اور اس میں ان کے اختیار سے تو کچھ نہ ہوگا مگر غرضی کے موافق سب کچھ ہو جاوے گا یعنی جس چیز کو ان کا جی چاہے گا فوراً حق تعالیٰ اس کو حکم دیں گے اور وہ ہو جائیگی یہی معنی ہیں اس آیت کے لکھ فیہا ما تشہیہ الا نفس وتلدن الاعین۔ ترجمہ تمہارے واسطے اے اہل جنت جنت میں وہ ہے جس کو تمہارا دل چاہے اور جس سے آنکھیں لذت پہنکاں کا لفظ عام ہے تو جو کچھ کسی کا جی چاہے وہی ہوگا مثلاً پھت دارمکان میں بیٹھے ہیں اور دل چاہا کہ پھت نہ رہے تو پھت فوراً ہٹ جائے گی یا میدان میں ہیں اور جی چاہا کہ اس جگہ پھت دارمکان ہوتا تو فوراً خدائے تعالیٰ کے حکم سے ایک آن میں جیسا مکان خیال میں آیا تھا ویسا ہی موجود ہو جاوے گا اور جی چاہا کہ سا بیان نہ رہے تو فوراً ہٹ جائے گا ایک پر بدتو بصورت درخت پر بیٹھ لے جی چاہا کہ اس کے کباب کھاتے بس یہ خیال آتا تھا اور وہ کباب بن کر قاب میں تیار ہو کر سامنے آگیا مزے سے کھائیے لطف یہ کہ یہاں کباب کھائے گئے اور ادھر دیکھتے ہیں کہ وہی پرندہ بزرگ دار بیٹھے چھپا رہے ہیں جنت کی ہوا میں حیات ہے جیسے کسی نے کشمیر کی تعریف میں کہا ہے

ہر سوختہ جان کشمیر در آید گھر مرغ کباب است کہ بال بال پر آید

(جو سوختہ جان کشمیر میں آجائے اگر مرغ کا کباب ہے تو بھی وہ مرغ بال و پر کھاتا ہے نہ ہوتا ہے)

(یہ عرفی کا شعر ہے) یہ کشمیر کے بارہ میں تو مبالغہ ہے اور جنت کے بارہ میں حقیقت ہے قرآن شریف میں اس کی تصریح موجود ہے اکلھا داتھو یعنی اس کے میوے ہمیشہ رہنے والے اور غیر فانی ہیں میوہ درخت سے ٹوٹ کر آنے کے بعد کھا لیا جائے گا اور درخت پر پختہ موجود رہے گا۔

اس پر ایک معقولی صاحب نے اعتراض کیا کہ جب وہ کھا لیا گیا تو فنا ہو گیا پھر دوام کہاں رہا میں نے کہا دوام نوعی مراد ہے نہ کہ شخصی یعنی جس کو کھایا وہی نہیں رہیگا بلکہ اسی جنس کا دوسرا اس کی جگہ فوراً پیدا ہو جائے گا تو دوام صحیح رہا۔ غرض جو چاہیں گے فوراً موجود ہو جائیگا دھوپ چاہیں تو دھوپ ہو جائے گی سایہ ہٹ جائے گا اس سے مراد دنیا کی سی دھوپ

نہیں جس سے تکلیف ہو بلکہ وہاں کی سی دھوپ جو جنت کے لائق ہے جس سے تکلیف بالکل نہ ہو یہ اس واسطے کہہ دیا کہ شاید کوئی اعتراض کہے کہ قرآن میں تو صاف موجود ہے لا یرون فیہا شمساً ولا زمہراً یعنی اہل جنت جنت میں نہ دھوپ پائیں گے اور نہ سردی اس سے معلوم ہوا کہ جنت میں دھوپ نہ ہوگی اور میں نے کہا کہ کوئی دھوپ کو چاہے گا تو جنت میں دھوپ بھی ہو جائے گی۔ مطلب یہ ہے کہ ایسی دھوپ نہ ہوگی جس سے تکلیف ہو۔ نہ مہریر کے مقابلہ سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کیونکہ نہ مہریر سخت سردی کو کہتے ہیں تو مطلب یہ ہوا کہ وہاں نہ ایسی چھاؤں ہوگی جس سے سردی لگے اور نہ ایسی دھوپ ہوگی جس سے گرمی لگے پس ایسی دھوپ کا ہونا جو موجب تکلیف نہ ہو اس آیت کے خلاف نہ ہوا اور وہ بھی ہر وقت نہیں بلکہ اگر کسی کا جی دھوپ کو چاہے تو ہو جائے گی۔ بعضوں کا دل چاہے گا کہ ہمارے بیٹا ہوتا رہائے کوئی بے اولاد ہوگا یہ بھی ہو جائے گا۔ وہاں کیا دیر لگتی ہے فوراً تیار پلا پلایا برابر کا فرزند موجود۔ کسی کا کھیتی کو دل چاہے تو آناً ثانیث کھیتی تیار اور غلہ اگھایا ہوا صاف شدہ سامنے آکر ڈھیر ہو گیا۔

یہی سوال حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا گیا تو ایک شخص نے کہا کہ یہ کھیتی مانگنے والا کوئی انصاری ہو گا یہ اس واسطے کہ انصار اہل زراعت تھے۔ میں نے اپنے استاد علیہ الرحمۃ سے سنا ہے ان کی نظر بہت وسیع ہے غالباً کسی روایت میں دیکھا ہو گا کہ جنت میں یہ بھی ہو گا کہ ایک پھل ہاتھ میں لیا کھانے کے لئے اور اس میں سے ایک دم ایک حور نکل آئی السلام علیکم پس دیکھ کر طبیعت پھڑک گئی۔ بعض میں سے ایک حور پوشاک کا نکل آیا یہ بھی ایک حظ ہے کہ ایک نامعلوم چیز دفعہ پیدا ہو جاوے نعمت کے ملنے سے خوشی تو ہر طرح ہوتی ہے لیکن اگر اس طرح ملے کہ اس کا وہم و گمان بھی پہلے سے نہ ہو تو عجب حظ ہوتا ہے۔ ایک رئیس کا قصہ اپنے استاد علیہ الرحمۃ سے سنا ہے کہ ان کے یہاں دو قصبائی مہمان آئے تو باورچی نے ان کے سامنے ناشتہ لاکر رکھا جس میں صرف ایک

دستر خوان ڈیڑھ بالشت کا اور ایک چھوٹا پیالہ قورسہ کا اور ایک تشتری بیٹھے چاول کی اور چار تیلیں چپتیاں اس مختصر ناشتے کو دیکھ کر مہمانوں کا جی جل گیا کہ یہ رئیس لوگ جیسے خود کم کھاتے ہیں جس کی وجہ دودھ گھی کی کثرت ہے ایسے ہی دوسروں کو بھی سمجھتے ہیں۔ خیر جبراً و قہراً وہ چانول اور چپتیاں جھلا کر جلدی سے ختم کر دیں اور چپ ہو کر بیٹھ رہے خادم نے کہا حضرت نوش فرمائیے یہ اور چل گئے اور کہا کیا کھائیں اس نے پیالہ کو اٹھا کر توڑ کر سامنے رکھ دیا یہ نمکین بالائی جانی ہوئی تھی اس کے بعد اس تشتری کے بھی ٹکڑے کر کے آگے رکھ دیئے وہ بیٹھی بالائی تھی، پھر دسترخوان اٹھا کر ٹکڑے کر کے سامنے رکھ دیا کہ جناب ابھی تو بہت کھانا موجود ہے آپ گھیر لیئے نہیں یہ دسترخوان باقر خوانی روٹی تھی پورا دسترخوان ان سے کھایا بھی نہ گیا اور پیٹ بھر گیا تب ان کی آنکھیں کھلی۔ دیکھئے اگر پہلے ان مہمان صاحب سے کہ دیا جاتا کہ دسترخوان یہ ہے اور پیالہ یہ ہے تو اتنا حظ نہ آتا جتنا کہ دفعہ معلوم ہونے کے بعد کھانے سے ہوا۔ اس سے ثابت ہوا کہ نعمت کا ایک غیر متوقع صورت اور نئی طریق سے نمودار ہونا باعث زیادت حظ کا ہوتا ہے اس کے واسطے کوششیں کی جاتی ہیں اور روپہم خرچ کیا جاتا ہے۔

ایک مسلمان راجہ نے ایک مرتبہ لفٹنگ گورنر کے لئے کسی کار گیر سے ایک مٹھائی کا انار بنوایا جس کی صورت بالکل انار کی سی تھی، دانے بھی ویسے ہی تھے، چھلکا بھی ویسا ہی تھا گھر تھی سب مٹھائی۔ ایک انار کے بنوانے میں ڈیڑھ سو روپہہ خرچ ہوئے تھے دیکھئے خدا تعالیٰ کی نعمتیں کہ ڈیڑھ سو روپہہ میں ایک انار تیار ہوا اور پھر بھی نقلی کا نقلی کہ نہ اس میں دانہ اصلی جیسا نہ گٹھلی اصلی جیسی بس صورت ہی صورت تھی۔ اور خدا کے بنائے ہوئے اصلی انار جن کی برابر یہ ڈیڑھ سو روپہہ کا انار کبھی نہیں ہو سکتا پیسے کے دو دو آتے ہیں سبحان اللہ اور ایک شخص نے بیان کیا کہ کسی دعوت میں ایک قاب میں چنبیلی کے پھول لائے گئے کہ وہ حقیقت میں چاول پکے ہوئے تھے۔ کار گیر کی صفت اور محنت دیکھئے کہ کوئی مصالحہ تیار کیا جس میں ایک ایک چاول کو آدھا آدھا ڈبو کر پکایا تھا

اس کے اثر سے وہ آدھا پھول کی طرح کھل گیا اور آدھا ڈنڈے کی طرح رہ گیا اور بالکل یہ معلوم ہوتا تھا کہ قابِ جنیبی کے پھولوں سے بھری ہوئی ہے پھول اٹھانے کے لئے ہاتھ ڈالا گیا تو معلوم ہوا کہ چاہل ہیں اور کھانے کی چیز ہے دیکھئے کتنا بکیر طراکیا گیا صرف اس واسطے کہ تیا حفظ حاصل ہو۔ اسی طرح جنت میں طرح طرح سے نئے حفظ حاصل ہوں گے پھل میں سے کوئی پرند خوش الحان نکلے یا یا کوئی حور نکل آئی تاکہ اہل جنت کو ایک جدید حفظ حاصل ہو سبحان اللہ یتقوا من الجنة حيث تشاء ترجمہ :- ہم جنت میں جہاں چاہیں جا سکتے ہیں اہل جنت سیر کرتے پھریں گے اور بالکل آزادی ہوگی جہاں چاہیں پھریں اور جہاں چاہیں رہیں کہیں روک ٹوک نہ ہوگی بالکل مطلقہ بالطبع ہونگے اس آزادی کا ترجمہ کسی سخرہ نے آوارہ گردی کیا تھا۔ خیر لفظی ترجمہ تو بڑے عنوان سے یہ ہو سکتا ہے مگر یہ وہ آوارہ گردی نہیں ہے جو دنیا میں بری سمجھی جاتی ہے کیونکہ آوارہ گردی دنیا میں اس وجہ سے عیب ہے کہ مانع عن الکمالات ہے دنیا میں ضرورت ہے انسان کو بہت کمالات حاصل کرنیکی پڑھنے لکھنے کی صنعت و حرفت حاصل کرنے کی روپیہ کمائی مکان بنانے کی اولاد حاصل کرنے کی وغیرہ وغیرہ اور ان سب کی تکمیل چاہتی ہے مشغولیت اور مصروفیت کو جس سے آوارہ گردی مانع ہوتی ہے لہذا عیب سمجھی جاتی ہے اور جنت میں کوئی کمال حاصل کرنا نہیں ہے وہاں ہر چیز کا ذمہ حق تعالیٰ نے لے لیا ہے۔ ہم کو کسی مصروفیت اور مشغولیت کی ضرورت نہیں تو وہاں ادھر ادھر آزاد پھرنا جس کا آوارہ گردی سے تعبیر کیا تھا کسی کمال کی تکمیل میں مانع نہیں بلکہ تمام کمالات کے حصول کا ثمر ہے کہ ہم ایسے فارغ ہیں کہ کسی کمال کی تکمیل باقی نہیں پھر آزادی سے کیوں نہ پھریں اس واسطے خوشی میں کہتے ہیں یتقوا من الجنة حيث تشاء اس میں یہ بھی داخل ہے کہ اہل جنت آپس میں احباب بھی مل سکیں گے امام شافعی صاحب فرماتے ہیں کہ مجھے جنت کی اس وقت سے تمنا ہو گئی گو یا جبکہ سن ہے کہ وہاں دوستوں سے ملاقات ہو سکے گی اس سے معلوم ہوا کہ دوستوں سے ملنا بڑی چیز ہے اور ایسی نعمت ہے جس کی وجہ سے جنت کی تمنا ہو گئی گو یا جنت ذریعہ ہے دوستوں سے ملنے کا تو دوستوں سے ملنا لذتِ جنت کا مکمل ہوا مگر وہی دوست جو خدائی دوست ہیں فنعوا احوال العالمین ترجمہ :- پس کیسا اچھا اجر ہے عمل کرنے والوں کا اس سے معلوم ہوا کہ یہ جنت اور مافیہا جو کچھ ملا ہے یہ سب عمل کی بذلت ملا ہے بڑی چیز عمل ہے جس کا بخل غفلت ہے عوام کی تو کیا تمکارت کی جائے اس واسطے کہ وہ علم ہی نہیں رکھے جو شخص ایک

چیز کو جانتا ہی نہیں وہ اگر اس کے متعلق کوئی غلطی کرے تو چنداں تعجب کی بات نہیں تعجب اس شخص سے ہوتا ہے جو جانتا ہے اور پھر غلطی کرتا ہے ایک شخص وہ ہے کہ نہ ہر کوئی پہچانتا اور جانتا نہیں وہ اگر کھائے تو کچھ تعجب نہیں اور اس شخص سے بہت تعجب ہو گا جو نہ ہر کوئی پہچانتا اور جانتا ہے اور پھر کھاتا ہے گو اس پر چاندی کا ورق لپیٹ کر یا قدر چڑھا کر اور کیڑہ اور بید مشک کی خوشبو دیکر کھاتا ہو اس کو کوئی معذور نہیں کہے گا آجکل خدا کا نام لینے والے اور طریق کو جاننے والے دو گروہ ہیں اہل علم اہل احوال بلفظ دیگر علماء اور فقرا ایک گروہ علم پر مرتا ہے اور ایک فریق احوال پر علماء میں مست ہیں کہ بٹھے جاؤ اور پڑھا جاؤ فلاں لے کا قول اس میں یہ ہے اور فلاں نکال یہ ہے اور بڑی ڈان کی قیل وقال ہے جس کی نسبت کہا گیا ہے

علم ظاہر سرسبر قیل ست وقال نے اندو کیفیت حاصل نہ حال

علم ظاہر سرسبر یعنی تمام تر قیل وقال ہے نہ اس سے کیفیت حاصل ہوتی ہے نہ حال حاصل ہوتا ہے ان کا خیال اس طرف کبھی نہیں جاتا کہ کسی چیز کا علم مقصود بالذات بھی ہوتا ہے یا مقصود کسی خاص چیز سے متعلق ہے اور علم صرف اس کا ذریعہ ہے مثلاً مٹھائی ایک لذیذ چیز ہے اور قوی اور شیرین لفظا شے ہے تو کیا صرف اس کی ماہیت کا جان لینا یا اس کے خواص کا جان لینا مقصود ہے اور یہی انتہا کر دینا چاہیے۔ یا مقصود مٹھائی کا کھانا اور اس سے لذت اٹھانا اور بدن کو پرمورش کرنا ہے اور ان کی ماہیت اور خواص کا علم ان اغراض کے حصول کا ذریعہ ہے ظاہر بات ہے کہ مقصود اور کام کی بات ثانی ہے نہ کہ اول علماء اسی غلطی میں مبتلا ہیں کہ علم دین کو مقصود سمجھ رکھا ہے اور تمتع بالذات کو نہیں میں ان دونوں میں فرق بتاتا ہوں اور وہ کچھ غرضات نہیں فرق دیتی ہے جو مٹھائی کی ماہیت اور خواص کے جاننے اور مٹھائی کے کھانے میں ہے اہل غلطی یہ ہے کہ دین نام رکھ لے صرف لفظاً کام دین کے جاننے کا اور حیب یہ حاصل ہے تو سمجھتے ہیں کہ ہم کو دین حاصل ہے حالانکہ دین نام ہے اس تعلق کے درست کرنا جو بندہ اور حق تعالیٰ کے درمیان میں ہے جس کے لئے مختصر اور جامع لفظ وجود ہے اس کے حاصل کرنے کا نام دین ہے اور یہ کوئی ایسی بات نہیں جو بلا اہتمام حاصل ہو جائے بلکہ اس کے لئے کچھ طریقے ہیں جن کو خود خدا نے تعالیٰ نے بتایا ہے اور وہ ایسے طول طویل اور غرض ہیں جنکے بتانے اور سمجھانے کے لئے انبیاء علیہم السلام کو بھیجے کی ضرورت ہوتی وہ مددگار نہیں

ان طریقوں کے جاننے کا نام علم دین ہے تو چونکہ یہ اچھی اور ضروری چیز کا علم ہے اس واسطے یہ بھی اچھا اور ضروری ہے لیکن مقصود بالذات نہیں بلکہ محض ذریعہ ہے تو ذریعہ میں مست ہو جائے مقصود سے رہ جائے اور اس کی مثال بالکل ایسی ہے کہ ایک حلوائی کا فن ہے اور بڑا استاد ہے تمام شہر اس کا شاگرد ہے کوئی اعلیٰ سے اعلیٰ مٹھائی ایسی نہیں جس کا بنانا وہ نہ جانتا ہو اور ساری عمر اس نے ہی کام کیا کہ مٹھائی بنائی اور بیچی اور لوگوں کو کھلائی لیکن میں قسم کہتا ہوں کہ اگر اس نے مٹھائی کو منہ میں نہ رکھا ہو تو ساری عمر میں اس کا منہ میٹھا ایک دفعہ بھی نہ ہوا ہو گا۔ اس سے تو دفعہ خاص اچھا ہے جس کو مٹھائی بنائی تو ایک بھی نہیں آتی مگر لڈو اُسی سے خرید کر یا مانگ کر یا جس طرح بھی ہو گو د میں بھر رکھے ہیں اور کھا رہا ہے اور مزے لے رہا ہے اور مقصود اس کو حاصل ہے یہی حالت ان عالم صاحب کی ہے کہ ساری عمر علم دین کی خدمت میں صرف کی اور علم کو بڑھاتے چلے جاتے ہیں اور تمام شہر ان کا شاگرد ہے ہزاروں کو ان سے فیض نہو رہا ہے مگر حقیقت حال یہ ہے کہ یہ اس حلوائی کی طرح گدی پر چڑھے بیٹھے ہیں اور شاگردوں کو بھی بتلا رہے ہیں اور مٹھائی تمام شہر کو بھی کھلا رہے ہیں مگر خود کبھی نہیں کھائی تو واللہ باللہ ان کا منہ میٹھا نہیں ہونیکا ہزاروں آدمی ان کی بدولت دیندار ہو جائیں گے مگر ان کو دین کا ذائقہ بھی نہیں معلوم ہوئے کاپس دین نام اس تعلق کا ہے جو حق تعالیٰ کے ساتھ ہے جس کا نام عبودیت ہے جس کی ضد تکبر ہے اہل علم اس کو غور کر لیں کہ ان میں عبودیت ہے یا اس کی ضدیں اس کی تفصیل میں زیادہ نہیں کرتا کیونکہ وہ علم رکھتے ہیں اور ان کی ماہیتوں کو وہ خود جانتے ہیں بس شکایت میں اس کی کرتا ہوں کہ اپنے احوال میں غور کیوں نہیں کرتے اور کیوں ہر وقت نگرانی نہیں رکھتے اور اگر خود سمجھ میں نہیں آتا تو کسی فن کے جاننے والے سے کیوں نہیں مشورہ کھتے اور کیوں اس کے سامنے اپنے حالات عرض نہیں کرتے تاکہ وہ بتلائے کہ اتنا حصہ اس میں عبودیت کا ہے اور اتنا تکبر کا علم کو منتہائے عروج کیوں قرار دے لیا ہے مگر جیسا کہ دوسروں کی اس سے اصلاح کرتے ہیں اپنی بھی تو کریں مٹھائی بیچ بیچ کر دوسروں کا منہ میٹھا کرتے ہیں اپنا بھی تو کریں اب سمجھ میں آگیا ہو گا کہ علم دین اور تمتع بالذین میں کیا فرق ہے تمتع بالذین مقصود ہے علم دین بالذات مقصود نہیں ہاں علم ذریعہ ہے تو ذریعہ کو حاصل کر کے میٹھ نہ رہو ذریعہ کو مقصود نہ بناؤ بلکہ اس سے وہ چیز حاصل کرو

جس کا وہ ذریعہ ہے سیرٹھی بناؤ چھت پر چڑھنے کے لئے بدو ان اس کے کام نہ
 چلے گا مگر سیرٹھی بنانے ہی میں نہ رہ جاؤ بلکہ چھت پر بھی تو چڑھو اور سیرٹھی
 بھی اتنی ہی بناؤ جتنی چھت پر چڑھنے کے لئے کافی ہوں یہ کہ ہزاروں گز لمبی بناؤ
 جاؤ اور ساری عمر اس میں صرف ہو جائے چاہے چھت پر بارشس ہوتی رہے اور ٹپک
 ٹپک کر کر ہی پڑے اور سارے گھر کو لے بیٹھے غرض کہ علم ذریعہ ہے عبودیت حاصل
 کرنے کا اس کو خود مقصود مت بناؤ بلکہ اس کے ذریعہ سے عبودیت حاصل کرو اور اس کو
 اتنا نہ بڑھاؤ کہ ساری عمر اس میں صرف ہو جاوے مقصود کی تکمیل رہ جاوے اور نفس و شیطان
 تمہارا کام تمام کر دیں اور ایسی حالت میں موت آ جاوے بس مقصود پر نظر رکھو
 خوب سمجھو کہ اگر عالم اور محقق نہ ہوں گے تو کچھ حرج نہیں اور بندہ نہ ہو گے تو حرج
 ہے عبودیت حاصل کرو اور یہی سمجھو کہ عبودیت نام صرف نماز روزہ کا نہیں بلکہ اصلاح
 باطن اور تہذیب اخلاق بھی اس کا جزو ہے بلکہ جہز و اعظم ہے تمام اجزاء دین
 کی تکمیل کا نام دین ہے عبادات معاملات معاشرت عادات اخلاق سب دین ہی
 ہیں صرف عبادات پر بھی بس نہ کرو نہ علم پر بس نہ کرو کیا یہ توفیق علما کی کوتاہی کا
 بیان ہوا۔

اب لیجئے فقرا کو کہ وہ صرف کیفیت و حال میں مست ہیں علماء نے علم کو مقصود سمجھا تھا
 انہوں نے حال کو مقصود سمجھا ہے حالانکہ مقصود ابھی دور ہے اگر کسی کو کشف ہو لگا
 یا رقت طاری ہونے لگی یا الزارہ نظر آنے لگے یا دست غیب یا اور کوئی کرامت حاصل
 ہو گئی تو بس دور ختم ہو گئی اور حاصل ہو گئی اب ان کو اعمال کی ضرورت ہی نہیں ہی
 گو یا اعمال اس واسطے کئے جاتے تھے کہ یہ کیفیت حاصل ہو جاوے۔ صابو واقع میں
 اس کا عکس ہے کہ مقصود اعمال ہیں اور یہ کیفیات اس واسطے طاری ہوتے ہیں کہ
 اعمال کا شوق بڑھے اس کی مثال ایسی ہے کہ بچہ کے لئے دوا دی جاتی ہے مگر بعض
 وقت وہ کڑوی ہوتی ہے تو اس سے مریض کو نفرت ہوتی ہے اس واسطے اس پر قند
 چڑھا دیتے ہیں تاکہ خوش وائقہ معلوم ہو اور طبیعت قبول کر لے یا سونے چاندی کے ورق

لیٹ دیتے ہیں تاکہ خوش منظر ہو جاوے اور مریض خوشی سے کھالے اب کوئی قند کو اور سونے چاندی کے ورق کو مقصود سمجھ لے اور اسی کا طالب اور خریدار ہے اور اسی کو طبیب سمجھے جو قند اور ورق دے تو یہ غلطی ہوگی یا نہیں۔ اصل مقصود بخار کی دوا ہے چاہے کیسی ہی کڑوی کیوں نہ ہو اور اسی سے بخار کو فائدہ ہوگا قند اور ورق اس پر ہوں تو خوش گواری کا باعث ہے اور نہ ہوں تو مقصود میں کچھ خلل نہیں قند اور ورق کی تلاش میں اتنا مت پڑو کہ اصل دوا ہی سے رہ جاؤ اور اسی کو طبیب کی قابلیت اور شفقت کا معیار مت سمجھو ایسا نہ ہو کہ اس دعوہ میں بخار بڑھ جاوے اور ہڈیوں میں رچ جاوے اس وقت یہ قند اور ورق کام نہ آویں گے غرض کام کی چیز دوا ہے اور قند و ورق صرف حلق میں اتر جانے کے معین ہیں۔ اب سمجھو کہ حالات اور کیفیات قند اور ورق کے مثل ہیں کہ طالب کے لئے سلوک میں باعث از دیاد شوق ہوتے ہیں یہ خود مقصود نہیں ہیں کہ ان کے حاصل ہونے کے بعد اصل چیز یعنی تقرب الی اللہ کی ضرورت نہ رہے اور تقرب الی اللہ عروج سے ہوتا ہے۔ عبودیت کا حاصل ابھی باقی ہے اور عبودیت نام ہے اعمال کا یعنی دین کے اجزاء خمسہ کی تکمیل کا جو کہ عبادات اور معاملات اور عادات اور معاشرت اور اخلاق کا مجموعہ ہے اصل دوا یہ ہے کہ اور کیفیات اور حالات قند و ورق ہیں ان پر مت پھولو ان کو ذریعہ اور معین سمجھو اور مقصود پر نظر رکھو تیری کیفیات سے کچھ نہیں ہوتا۔ عرفی سچ کہہ گیا ہے۔

عرفی اگر بیکہ یہ میر شد کو مال صد سال می توان بہ تنگہ گریستن

(اگر اے عرفی صرف رونے سے محبوب مل جاتا تو سو برس تک میں رکن کی متا کرتا)

یہاں تک تو دونوں فریق کی کوتاہی کا بیان ہو گیا سو یاد رکھو کہ جنت اور جو کچھ آخرت میں ملے گا وہ عمل سے ملے گا نہ علم اور حال سے اسی واسطے کہتے ہیں فنعہم ارجو العالمین و تروی الملائکۃ حافین من حول العرش یسبحون بحمد ربہم اور دیکھو گے فرشتوں کو پرے کے پرے عرش کے آس پاس کہ تسبیح کرتے ہوں گے حق تعالیٰ کی اور حمد کرتے ہوں گے۔

تسبیح کہتے ہیں تنزیہ کو صفاتِ رذیلہ سے اور تحمید کہتے ہیں اثباتِ صفاتِ جمیلہ کو و قضی
 بینہما بالحق ترجمہ اور بندوں کے درمیان یہ حکم اور فیصلہ بالکل صحیح طور پر کر گیا ہوا ہے اور
 یعنی ان کے اعمال کی یہ جزا ہوگی کسی کا حق مارنا نہ جادے کا قضی کے لفظ سے ثابت ہوتا
 ہے کہ یہ جو کچھ ہوگا خدا نے تعالیٰ کے حکم سے ہوگا اس سے معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ کی
 حکومت اور الوہیت اور اہل جنت کی عبودیت اب بھی ختم نہ ہو جائے گی الوہیت
 تو کیا ختم ہوتی اس کا ظہور بھی ختم نہ ہوگا یہ اس کا ظہور ہی تو ہے کہ فرشتے تسبیح اور تحمید
 برابر کرتے ہوں گے جیسا کہ اب کرتے ہیں اور اس سے یہ بات بھی نکلتی ہے کہ جب
 فرشتے ذکر کرتے ہوں گے تو اہل جنت بھی ذکر کرتے ہوں گے کیونکہ ذکر تمام
 نعمتوں سے اعلیٰ نعمت ہے جب یہ فرشتوں کو نصیب ہے تو اہل جنت کو کیوں
 نصیب نہ ہوگی اصل مقصود تو جنت سے نعمتیں ہی دینا ہے اور مستقل نصوص سے
 بھی ان کا مشغول ذکر ہونا ثابت ہے لا یسمعون فیہا لغوا ولا تأثیماً الا قلیلاً
 سداً سلماً قالوا الحمد للہ الذی اذہب عنا الحزن دعوتہم فیہا سبحة الحمد للہ
 اور خود اس مقام پر ہے وقالوا الحمد للہ الذی صدقنا وعدہ ہاں اہل جنت اس کے
 مکلف نہ ہوں گے یعنی ایسا نہ ہوگا جیسا دنیا میں ہے کہ یہاں ذکر کرنے کا حکم ہے
 اور طبیعتوں میں تقاضے اس کے خلاف رکھے ہوئے ہیں جو ذکر سے مانع ہوتے
 اور ان کے دمج سے ذکر کے لئے قصد و اہتمام کی ضرورت ہوتی ہے اور ذکر سے
 یہاں تکان بھی ہوتا ہے مگر وہاں نہ قصد کی ضرورت ہوگی نہ اہتمام کی نہ ذکر
 سے کچھ تکان ہوگا بلکہ ذکر داخل طبیعت ہوگا اور اندر سے خود طبیعت کے فعل
 سے ذکر برابر ہوتا رہے گا جیسے یہاں سانس لینے کا حال ہے کہ یہ بھی ایک حرکت
 ہے اور بہت سے اعضاء کے فعل سے اس کا وجود ہوتا ہے مگر اس کے لئے قصد کی
 ضرورت ہے نہ کسی اہتمام کی حتیٰ کہ سوتے میں بھی خود بخود جاری رہتا ہے
 اور نہ اس سے کچھ تکان ہوتا ہے بلکہ قوت اور بقائے حیات سب اس پر
 موقوف ہے۔ اسی طرح جنت میں ذکر ہوگا کہ سانس کے ساتھ خود تسبیح اور

تحلیل سب جاری ہوگی ذکرین کے لئے بڑے بڑے مرے کی بشارت ہے کہ وہاں
 پاس النفس ہماری ہوگا اور بے تکاں ہر وقت مرے لیں گے اور دنیا کی طرح کسی وقت
 تھک کر بند کرنے کی ضرورت نہ ہوگی اور فرشتوں کے ذکر میں اہل جنت کو ایک لطف
 اور ہے جس کو عشاق جانتے ہیں وہ یہ ہے کہ محبوب کا ذکر اپنی زبان سے تو لذیذ ہے ہی مجبوز
 کے ذکر کا دوسرے سے سنا بھی لذیذ ہے اہل ذکر اور اہل قلب اسی واسطے تو سمع پر مرتے
 ہیں سماع سے مراد سمع مروج مع مزامیر نہیں لاجل ولا قوۃ یہ تو ایسا ہے جیسے فریبنی میں
 غلیظ ملا دینا ذکر ماحور بہ اور محمود شے ہے جیسے فریبنی لطیف اور مرغوب چیز ہے اس میں
 مزامیر کو ملا دینا ایسا ہے جیسے فریبنی میں غلیظ ملا دینا یہ کیفیت اور نامرغوب اور قابل
 نفرت چیز ہے سماع سے مراد اچھی آواز کے ساتھ دوسرے سے کوئی اچھا کلام سن لینا
 مثلاً قرآن شریف کسی خوش آواز تاروی سے سنا یا کوئی شعرا شعاع متعلق سلوک دوسرے
 سے سن لینا چونکہ ذکر اپنی زبان سے ذکر کرتے کرتے اس سے ایسا مانوس ہو جاتا ہے کہ
 اس سے التذاذ باقی نہیں رہتا یعنی اس کی لذت کا حس نہیں رہتا اس وقت کان سے
 جو ذکر سنتا ہے اس سے زیادہ لذت پاتا ہے حتیٰ کہ اضطراب کی سی حالت ہو جاتی ہے
 کہ بلا اس کے چین ہی نہیں آتا حقیقی سماع یہ ہے جس میں لوگوں نے اس قدر غلو کیا ہے
 کہ محتاج بیان نہیں اس کی اصل یہ ضرور ہے کہ ایک مرتبہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے دوسرے سے قرآن سنا تھا پس اس کو بعض لوگوں نے آڑ بنا کر تمام
 لہو و لعب اور منہیات کا دروازہ کھول دیا۔ انصاف سے دیکھئے اس سے تو
 صرف اتنا ہی سماع ثابت ہوتا ہے جتنا میں نے بیان کیا اور اگر اس میں کوئی
 توسع کرے تو ایسا ہوگا جیسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کھانا پینا بھی ثابت
 ہے تو کیا اس سے گندی چیزوں کے کھانے کا بھی ثبوت ہو جاوے گا۔ غرض محبوب
 کے ذکر کا سنا بھی لذیذ ہے اس واسطے فرشتے ذکر کرتے ہوں گے تاکہ لذت
 بھی اہل جنت کو حاصل ہو۔

جنت میں حوروں کا گانا بجانا بھی ہوگا کیونکہ یہ بھی لذت سے خالی نہیں مگر

کہاں حوروں کا گانا بجانا کہاں ملائکہ کی تسبیح اور ذکر وہاں مذاق بالکل صحیح ہوں گے اس لئے جو لذت ذکر میں آوے گی وہ گانے بجانے میں نہیں آوے گی قضیٰ بدینہم کو ماقبل سے ربط یہ ہے کہ یہ بمنزلہ ذکر نتیجہ بعد القیاس کے ہے جیسے کہا جاتا ہے العالم حادث لانه متغیر وکل متغیر حادث فالعالم حادث پہلے العالم حادث کو بصورت دعوئے کے لایا جاتا ہے پھر اس پر دلیل قائم کی جاتی ہے جس کو قیاس کہتے ہیں اس سے وہ دعویٰ ثابت ہو جاتا ہے۔ اب اس کو پھر دہراتے ہیں اور اب اس کو نتیجہ کہتے ہیں۔ ان آیات میں توحید کا اثبات تھا اور شرک کی نفی تھی قل افغیر اللہ تاملو فی اعبد ایہا البجاہلون ولقد اوحی الیک والی الذین من قبلک لئن اشرکت لیحبطن عملک ولتکون من الخاسرین میں یہ دونوں دعویٰ مذکور ہیں اس کو آئندہ آیات کے ساتھ تعلق ہے جو دعویٰ کو دلیل کے ساتھ ہوتا ہے جیسے العالم حادث کو لانه متغیر حادث کے ساتھ تعلق ہے آئندہ آیات میں معاد کا ذکر ہے اور یہ ذکر جیسا کہ میں نے شروع میں بیان کیا تھا اسی مضمون توحید کی تاکید کے لئے لایا گیا ہے تاکہ قدرت حق تعالیٰ کی ثابت ہو جاوے اور اس خیال کا موقع کسی کو نہ رہے کہ حق تعالیٰ کسی بات سے عاجز ہیں اور اس بات کے لئے دوسرے خدا کی ضرورت ہے جیسا کہ بعض مشرکین نے کہا تھا کہ سات معبود ہیں بڑے بڑے کاموں کے لئے خدا ہے جو آسمان میں ہے اور معمولی کاموں کے لئے اور ہیں۔

معاد کے تمام کارخانہ کے بیان سے ظاہر ہو گیا کہ کمال بھی حق تعالیٰ ہی کے لئے ہے اور آثار کمال بھی حق تعالیٰ ہی کے لئے ہیں کوئی تصرف کسی دوسرے کے لئے نہیں ہے اس سے ربوبیت کے آثار بھی ظاہر ہو گئے اور الوہیت کے بھی اور اس سے توحید کی تاکید ہو گئی اور ثابت ہو گیا کہ تکوین بھی حق تعالیٰ ہی کا حق ہے اور تشریع بھی تکوین اثر ربوبیت ہے اور تشریع اثر الوہیت مضمون معاد سے ان سب باتوں کی اچھی طرح تاکید ہو گئی اب ان

دونوں نقطوں میں پھر اسی توحید اور ربوبیت اور الوہیت کے مضمون کا اعادہ کیا گیا ہے چنانچہ وقفی بینہ میں الوہیت کا بیان ہے اور الحمد للہ رب العالمین میں ربوبیت کا اور کلام کو ختم کیا مضمون ربوبیت پر اس سے کس قدر رافت و رحمت نکلتی ہے معاد کا بیان ختم ہوا۔

میں نے اول ہی میں کہہ دیا تھا کہ ان آیات سے مقصود اثبات توحید اور نفی شرک کا بیان کرنا ہے اور ساتھ ساتھ حق تعالیٰ نے شکایت کی ہے اپنے حقوق نہ پہچاننے کی اور یہ حقوق بہت ہیں ان کے پہچاننے کے لئے علم کی ضرورت ہے اور ایک قسم کے علم کی ضرورت نہیں بلکہ متعدد علوم کی ضرورت ہے علم عقائد کی اور علم احکام کی، عبادات کی، معاملات کی، عادات کی، اخلاق کی اور ان علوم کے لئے بعض ان علوم کی بھی ضرورت ہے جو از جنس مبادی ہیں جن کو علوم آلیہ کہتے ہیں جیسے صرف و نحو معقول فلسفہ ان سب کی تعلیم کے جو مجالس متکفل ہیں ان ہی کا نام مدارس ہے اس سے مدارس کی ضرورت ثابت ہو گئی۔ چنانچہ اس ضرورت کو محسوس کر کے جا بجا مدارس قائم کئے گئے ہیں جو فیض ان سے ہو رہا ہے وہ سب کو معلوم ہے ان مدارس کی ضرورت یاد دلانے اور شوق تادہ کرنے کے لئے ہر سال یہ علمی جلسے ہوتے ہیں ان سے ان مجالس کی بھی ضرورت ثابت ہو گئی غرض یہ ہے کہ کوئی کام بدون کئے نہیں ہوتا اہل مدارس جو کام کر رہے ہیں اس میں دوجہ سے ضرورت ہے سب کے شریک رہنے اور ہمدردی کرنے کی ایک تو یہ کہ یہ کام ایک کے کرنے کا نہیں ہے۔ علماء کا کام درس تدریس ہے تو دوسرے دل کا کام مالی امداد ہوتا چاہیے۔ اگر علماء دونوں کام کریں تو ایک بھی نہیں ہوگا۔ دوسرے یہ کہ یہ کام صرف علماء کی ضرورت سے نہیں کیا جاتا کیونکہ دین کی ضرورت صرف علماء ہی کو نہیں ہے بلکہ ہر ہر فرد مسلمان کو اس کی ضرورت ہے تو کیا وجہ ہے کہ تمام کام علماء ہی کے ذمہ ڈال دیا جائے انصاف سے دیکھئے تو انھوں نے ایسا بار اپنے ذمہ لے رکھا ہے جو آپ سے نہیں اٹھ سکتا۔ دلیل اس کی یہ ہے کہ اگر وہ کام جو آپ کر رہے ہیں علماء کرنے لگیں تو خیر میں یہ تو

تہیں کہتا کہ آپ سے اچھا کر لیں گے، اگر اس دعویٰ کی بھی گنجائش ہے کیونکہ جس کام کو عوام کر سکتے ہیں اس کو اہل علم کیوں نہیں کر سکتے، تاہم برا بھلا تو کمرہا لیں گے اور وہ کام جو علماء کر رہے ہیں اگر آپ کریں تو برا بھلا بھی نہیں کر سکتے، لہذا آپ کو ان کا ممنون ہونا چاہیئے اور غنیمت سمجھنا چاہیئے کہ انھوں نے آپ کے ذمہ ہلکا کام رکھا ہے اور خود بھاری کام لے لیا ہے غرض آپ اپنا کام تنہا ہی سے کئے جائے وہ اپنا کام کر رہے ہیں اس طرح اس دینی کام کی تکمیل ہو سکتی ہے اور سب کو دینی فیض پہنچ سکتا ہے یہ سب کا کام ہے تو سب کو بٹانا چاہیئے اور یہی نکتہ چینی سو یہ ان کا کام ہے جو خود بھی کام کرتا نہیں چاہتے اور دوسرے کو بھی کام کرنے نہیں دیتے ان کے دل میں دین کی ضرورت ہی نہیں ہے لہذا اس کے ذرائع کی بھی ضرورت نہیں ہے اسی لئے ان ذرائع کے نہ ہونے سے ان کے دلوں پر کچھ الم اور قتل کا اثر نہیں ہوتا۔ اس نکتہ چینی کے متعلق ذرا تفصیل سے بیان کیا جاتا اور میں بعض واضح مثالوں سے اس کی خرابی سمجھاتا مگر بعض مثالیں ایسی ہیں کہ موجب ناگواری ہو سکتی ہیں اس واسطے ایک لطیف مثال پر بس کرتا ہوں جس سے توضیح مطلب ہو جاوے گی اور ناگواری بھی نہ ہوگی۔ وہ یہ ہے کہ یہ ان کی نکتہ چینی ایسی ہے جیسے فرشتوں نے کہا تھا جب ان کو خبر دی گئی کہ ہم زمین میں دم کو خلیفہ بنائے والے ہیں تو انھوں نے کہا اتجعل فیہا من یفسد فیہا یعنی اے اللہ آپ اس کو خلیفہ بنائیں گے جو فساد کرے گا اس کا حاصل یہ ہے کہ فرشتوں نے ایک مضرت ان کے خلیفہ ہونے کی بیان کر دی یہاں غور کرنے کی بات یہ ہے کہ اس کے بعد حق تعالیٰ نے کیا کیا ان کے کہنے کا اتباع نہیں کیا اور اس اشکال سے حضرت آدم علیہ السلام کی خلقت کو ملتوی نہیں کر دیا آپ کا مذاق اس وقت ملاس کے بارہ میں فرشتوں کے مذاق کے موافق ہے کہ آپ نے بھی ایک خرابی کی وجہ سے کام بند کر دیا مناسبت سمجھا جیسے ملائکہ نے فساد کے اندیشہ سے حضرت آدم علیہ السلام کی بعثت کو موقوف کر دینے کی رائے پیش کی تھی مگر حق تعالیٰ نے اس مضرت پر

نظر نہیں فرمائی بلکہ مصلحت کو مقدم رکھا اس سے یہ سبق ملتا ہے کہ اگر کسی کو مدرسہ کے متعلق کوئی اشکال بھی ہے تو یہ کیا ضرور ہے کہ مدرسہ کو جرٹے اڑا دینے کی کوشش کی جاوے۔ اس خرابی کی اصلاح کی کوشش کیوں نہ کی جاوے آخر جو منافع اور مصالح اور ضرورتیں مدرسہ کے ساتھ وابستہ ہیں وہ کیسے پوری ہوں آپ کا ذہن تو وہاں گیا جہاں فرشتوں کا گیا کہ مضرت کی وجہ سے کام کو جرٹے سے اڑا دیا جاوے اس میں آپ پر اعتراض نہیں کیا جاتا بلکہ تعریف کی جاتی ہے کہ آپ کا مذاق فرشتوں کا مذاق ہے لیکن اس کے مقابلہ میں دوسرا مذاق اس سے بھی اعلیٰ موجود ہے وہ وہ ہے جس طرح حق تعالیٰ کا ارادہ ہو کہ مصلحت کا القا کیا جاوے اور خرابی کو رفع کیا جاوے یہ مذاق ظاہر ہے کہ اعلیٰ اور ارفع ہے ایسا ہی آپ بھی کیجئے کہ اصلاح کیجئے اور جرٹے سے نہ اڑائیے جرٹے سے اڑانے پر ایک انہی کا قصہ یاد آیا کہ انیم کی چنگ میں تھے ایک سکھی ان کی ناک پر بار بار آکر بیٹھتی تھی کئی دفعہ اڑایا مگر بعض سکھی ضدی ہوتی ہے کہ جہاں سے اڑاؤ دیں آکر بیٹھتی ہے یہ بہت تنگ ہوئے اور ایک دفعہ غصہ میں آکر اپنی ناک کو استرے سے کاٹ ڈالا اور کھالے حرام زادی اب بیٹھ کہاں بیٹھے گی ہم نے تیرا اڑا ہی نہیں رکھا۔ حضرت یہ جرٹے سے اڑانا تو ایسا ہے کہ کمبھی کا تو کچھ بھی نہ بگڑا ان حضرت کی ناک گئی اسی طرح آپ مدرسہ کو جرٹے سے اڑا دیں گے تو علماء کا کیا بگڑے گا ابواب رزق بہت سے ہیں وہ اور کوئی مشغلہ تلاش کر لیں گے مگر آپ کی ناک جاتی رہے گی یعنی دینی فیض سے محروم ہو جاؤ گے۔ اس پر کوئی یہ کہہ سکتا ہے کہ ہم نکتہ چینی اور اعتراض نہیں کرتے بلکہ اصلاح ہی چاہتے ہیں اور جب کچھ کہتے ہیں اس سے مخالفت مقصود نہیں میں اس کے متعلق ایک اصول عرض کرتا ہوں اس کو پیش نظر رکھ کر جو کچھ کرنا ہو کیجئے وہ یہ ہے کہ معاملہ خدا کے ساتھ درست کرو جو کچھ کرو اس میں یہ دیکھ لو کہ اس میں ہماری غرض اور نفسانیت شامل ہے یا نہیں اور کسی کے کہنے سننے کی پروا مت کرو خدا کو حاضر ناظر جان کر بات کہو اگر تمہارا دل گواہی دیتا ہے کہ

ہمارا معاملہ حق تعالیٰ کے ساتھ صاف ہے اور اس میں کوئی غرض اور خواہش شامل نہیں ہے تو شوق سے کہو اس وقت وہ ضرور ایسی بات ہوگی جو اصلاح کے متعلق ہوگی مگر میں اس کی کچھ علامتیں بھی بتائے دیتا ہوں کیونکہ بعض وقت اپنے ہی فعل میں التباس ہو جاتا ہے اور آدمی سمجھتا ہے کہ یہ میرا فعل خالصاً لوجہ اللہ ہے حالانکہ اس میں بہت سی نفسانیتیں شامل ہوتی ہیں۔ ایک نماز مثلاً جسے کہ جو بات لوجہ اللہ ہوتی ہے وہ دل آزار پیرایہ میں نہیں ہوتی نہ سخت لہجہ میں ہوتی ہے بلکہ ایسی شفقت اور ہمدردی کے ساتھ ہوتی ہے جیسے باپ بیٹے کا کوئی عیب دیکھتا ہے تو اس کو آہستہ سے علیحدگی میں سمجھاتا ہے اور کسی کے سامنے گاتا نہیں پھر تانہ اخباروں میں شائع کرتا ہے حتیٰ کہ اگر دس برس بھی بیٹا اس کا کہتا نہ ملے تب بھی اس کو یہ گوارا نہ ہوگا کہ کوئی دوسرا آدمی اس کے عیب کو سن لے اور جب سمجھائے گا علیحدگی میں سمجھائے گا ایسا نہ ہوگا کہ جیسے آجکل مدرسوں کے ساتھ کیا جاتا ہے کہ ذرا سی بات خلاف طبع پائی اور چیٹ سے اشتہار مخالفت میں شائع کر دیا اخباروں میں دھوم مچادی اور ساتھ کے ساتھ لکھتے جاتے ہیں کہ ہم کو اصلاح مقصود ہے ہم مدرسہ کے بدخواہ نہیں ہیں صابو اس علامت کو پیش نظر رکھ کر دیکھئے۔ کیا آپ کا برتاؤ اپنے بیٹے کے ساتھ یہی ہوتا ہے کہ ذرا سا عیب اس میں دیکھیں اور اخبار میں شائع کر دیں اور کیا اس کو بھی اس لہجہ میں سمجھاتے ہیں جس لہجہ میں مدرسہ والوں سے گفتگو کرتے ہیں اگر حق پسند آدمی ہے تو وہ اسی سے ہیئت اور نفسانیت کو پہچان سکتا ہے اور ایک علامت یہ ہے کہ آدمی غور کر کے دیکھے کہ اگر میں ان کی جگہ ہوتا جو مدرسہ میں ہیں اور وہ میری جگہ ہوتے اور وہ مجھ پر اعتراض کرتے تو کیا ان کے اعتراض کو میں ٹھنڈے دل سے سنتا یا مجھے اس سے ناگواری ہوتی۔ خدا کو حاضر ناظر جان کر اس پر نظر کرے اگر دل میں دوسرے کے اعتراض سے ناگواری پائے تو سمجھ لیتا چاہیے کہ تم میں

اہلیت اور اصلاح کچھ نہیں صرف تعنت ہے اور یہ جتلانا چاہتے ہو کہ ہم بھی اہل رستے ہیں۔ اور ایک علامت اہلیت کی یہ ہے کہ اپنی بات پر بہت اصرار نہیں ہوتا صرف حق کو واضح کر دینا اور سمجھا دینا ہوتا ہے دیکھو حق تعالیٰ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جا بجا فرمایا ہے لست علیہم بمصیط۔ ولا تستغل عن اصحاب الجحیم۔ ولا تحزن علیہم۔ فان اعرضوا فما ارسلناک علیہم حقیظاً ان علیک الا البرغ وغیرہ وغیرہ جب کفار کے ساتھ بھی یہ معاملہ تعلیم فرمایا گیا ہے تو اہل اسلام کے ساتھ تو کیا ہونا چاہیے پس جس کو مدرسہ کی اصلاح مقصود ہوگی وہ ایک بار اپنی رستے پیش کر کے اس پر اصرار نہ کرے گا نہ مدرسہ والوں کے درپے ہو گا یہ علامتیں ایسی ہیں جن سے للہیت اور نفسانیت میں بخوبی فرق کیا جاسکتا ہے بشرطیکہ آدمی النفاذ پسند ہو اور عناد نہ رکھتا ہو دین کے کام میں شیطانیت اور نفسانیت کو شامل نہ کر و حق تعالیٰ کے ساتھ معاملہ صاف رکھو اگر معاملہ حق تعالیٰ کے ساتھ درست ہے اور للہیت کے ساتھ بات کہی گئی ہے تو بات حق کو لگ جاتی ہے اور ہر شخص کے دل پر اثر کرتی ہے اور یہ بات ایک ہی فرق سے نہیں کہی جاتی ہے بلکہ دوسرے فرق سے بھی بلکہ ہر شخص سے کہی جاتی ہے کہ جو کام کرو خلوص اور للہیت سے کرو و نفسانیت سے نہ کرو و نہ برکت جاتی رہتی ہے چاہے کیسا ہی نیک کام ہو اور چاہے ذرا سا کام ہو مگر خلوص کے ساتھ ہو تو اس میں برکت ہوتی ہے چاہے اس کا کوئی بھی معاد نہ ہو دیکھو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ جس وقت آپ نے تبلیغ اسلام کا کام شروع کیا ہے کو نسا جمع تھا کیسا امید کی جاسکتی تھی کہ یہ کام چلے گا مگر اس میں خلوص ہی خلوص تھا اس کا نتیجہ دیکھ لیجئے کہ کام ایسا چلا کہ آج تمام عالم میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام موجود ہیں کوئی خطہ ایسا نہیں جہاں مسلمان نہ ہوں۔

میں تو اہل مدرسہ سے یہ عرض کرتا ہوں کہ مخالفین کے اعتراضات کے ذفعیہ وغیرہ کی بھی کوشش نہ کریں یہ بھی ایک مشغلہ ہے اپنا کام خلوص سے کئے جاویں۔ سب شور و غل آپ ہی دب جاویں گے۔ اب دعا کیجئے ختم۔ ابجکر ۵۵ منٹ پر

(ایک علم غیر منقول) بعد وعظ خواجہ عزیز الحسن صاحب نے حضرت والا سے سوال کیا کہ حضور ﷺ نے بیان فرمایا ہے کہ جنت میں کسی کو کھیتی کی خواہش ہوگی تو فوراً کھیتی تیار ہو کر زمین میں غلہ کا انبار موجود ہو جائے گا اس میں کیا حظ ہوگا حظ تو اس میں ہو سکتا ہے کہ زمین جتنی گئی کاشت ہوئی کھیتی ہری ہری پیدا ہوئی کافی گئی تب دانہ تیار ہوا ایک عرصہ تک مشغل رہا بہت سے لوگ جمع رہے ہنسند لو لئنا رہا علیٰ ہذا جنت میں اولاد کی خواہش کسی کو ہوگی تو فوراً برابر کا لڑکا پلا پلایا تیار ہو جاوے گا۔ اس میں کیا بھی کیا حظ ہوگا حظ تو بدرجہ پرورش کرنے میں ہوتا ہے فرمایا وہاں مذاق بالکل صحیح ہوں گے اصل مقصود پر نظر ہوگی حصول مقصود سے حظ ہوگا یہ یہاں کی بد مذاقی ہے کہ ذرائع میں لطف آتا ہے حالانکہ ان میں مصائب بھی ہیں کہیں سیل مر گیا کہیں پانی کم برسا کھیتی خراب ہو گئی علیٰ ہذا کہیں حل کی تکلیف کہیں وضع کی کہیں بچہ کی بیماری کی دنیا میں طبیعتیں ان ہی بکھیردوں کی خوگر ہو گئی ہیں اس واسطے حظ آتا ہے جیسے بھنگی کے دماغ میں غلیظ کی بو بس جاتی ہے تو اس سے اس کی طبیعت مانوس ہو جاتی ہے ورنہ یہ بکھیرے کوئی حظ کی چیز نہیں اور یہ بھی عرض کیا کہ حوریں نہایت ہی حسین ہوں گی فرمایا جی ہاں اس کے حسن کا بیان نہیں ہو سکتا حور دراصل ایک دوسری ہی مخلوق ہے از جس انسان نہیں ہے جنت کی مخلوق ہے عورتوں کے ساتھ اس کو اس لئے تشبیہ دی گئی ہے کہ اور کوئی نظیر اس کی یہاں موجود نہیں تع بحمد اللہ الذی بعزته و جلالہ نعم الصالحات۔

(التماس کا تب) یہ وعظ احقر نے اپنے عزیز بھائی مولوی حکیم محمد یوسف مرحوم کی طرف سے لکھا ہے عزیز مرحوم وعظ لویسی کے بہت دلدادہ تھے۔ پیشہ طبابت چھوڑ کر بے حد محنت اور جانفشانی کے ساتھ مختصر لویسی سیکھی اور نہ خانہ بھون میں حضرت والا کے قدموں میں جا پڑے اور وعظ لکھتے رہے۔ بہت سے وعظ ان کے لکھے ہوئے آپ کی نظر سے گزرے ہوں گے مگر ان کی عمر نے وفات کی اور ۱۳۳۵ھ میں انھوں نے انتقال کیا حضرت مدظلہ کو ان کے ساتھ اس قدر انس تھا کہ بعد انتقال بار بار فرمایا کہ بعض اپنے عزیزوں کا رنج میرے دل سے بھول گیا مگر مولوی

یوسف کا رنج نہیں بھولتا۔ ناظرین دعا فرماویں کہ حق تعالیٰ اس وعظ کا ثواب ان کو پہنچا دیں اور جنت الفردوس میں ان کو اعلیٰ درجہ عطا فرما دیں اور جس کسی کو اس وعظ سے کتابت کا یا تصحیح کا یا طبع کا کوئی تعلق ہو سب پر نظر رحمت فرماویں اور حضرت مظلّم کے فیض مواظف کو تادمہ تہلّے دراز قائم رکھیں۔ ایں دعا از من و از جملہ جہاں آمین یاد یہاں ایک خواب بھی لکھ دینا مناسب معلوم ہوتا ہے جو از جنس مبشرات ہے۔ بعد انتقال عزیز مولوی محمد یوسف مرحوم کے احقر محمد مصطفیٰ نے ایک روز بحالت اطمینان خواب میں دیکھا کہ عزیز موصوف سخت بیمار ہیں اور حضرت مولانا مظلّم ان کے پاس تشریف لائے ہیں ایک شخص نے اگر کہا کہ میں نے خواب دیکھا ہے کہ مولوی یوسف کی شان میں ایک قصیدہ آسمان سے اتر رہا ہے وہ قصیدہ اس شخص نے سب کے سامنے پڑھا جس میں ایک مصرع بھی تھا: ”آنکہ ناش یوسف جنت نشان“ اس قصیدہ کو سن کر حضرت مولانا نے فرمایا کہ اس کی تعبیر یہ ہے کہ مولوی یوسف اس مرض سے جانبر نہیں ہوں گے اس کو سن کر مولوی یوسف پر رنج کا اثر ہوا لیکن طبیعت کو سنبھال کر کہا کہ میں حق تعالیٰ کے حکم پر بخوشی راضی ہوں اس کے بعد احقر کی آنکھ کھل گئی وہ قصیدہ پورا یاد تھا چاہا کہ فوراً اٹھ کر پنسل کاغذ لیکر لکھ لوں لیکن اٹھتے اٹھتے سب ذہن سے اتر گیا صرف مصرعہ مذکور یاد رہ گیا تعبیر اس کی بالکل ظاہر ہے حق تعالیٰ اس کو وقوع میں لائیں اور حضرت مولانا کا ان کے سامنے یہ لفظ کہنا کہ تعبیر یہ ہے کہ مولوی یوسف جانبر نہ ہوں گے اور ان کا صبر کرنا دلیل شہادت نصیب ہونے کی ہے خدا بچیں کناد اور حضرت مولانا کا یہ دل شکن لفظ بحالت مرض ان کے سامنے کہنا خلاف رحم و شفقت نہیں ہے کیونکہ بحسنہ یہی واقعہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی منقول ہے کہ حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس حضور صلی اللہ علیہ وسلم بوقت وفات تشریف لائے اور آسمان کی طرف دیکھ کر فرمایا کہ تم اس مرض سے جانبر نہیں ہوگی۔ انھوں نے عرض کیا میں حق تعالیٰ کے حکم کو بخوشی قبول کرتی ہوں اس کے بعد رحلت فرما گئیں۔

حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اس واقعہ کو دیکھ ہی رہی تھیں کمال تعجب

ہوا کہ باوجودیکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ان سے خاص محبت تھی مرتے وقت ایسا دشمن لفظ کیوں فرمایا آخر بعد ان کی وفات کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ اس میں کیا مصلحت تھی ارشاد فرمایا میں نے ان کا نام اعمال دیکھا تو کوئی نیکی ایسی نہ تھی کہ اس میں نہ ہو سوائے شہادت کے۔ اس واسطے میں نے یہ تدبیر کی کہ ان کو ایک رنج پہنچایا جائے اور وہ اس پر صبر کریں اور شہادت سے بھی محروم نہ جائیں چونکہ اس وعظ میں زیادہ ترجمت ہی کیا بیان ہے اور ایسا بیان ہے کہ شاید حضرت والا کے دوسرے کسی وعظ میں جنت کا ایسا بیان نہیں ہوا اس واسطے یوسف جنت نشان کے ایصال ثواب کے لئے یہ وعظ انساب ہوا نیز یہ وعظ دوسرے وعظوں سے طریقہ بیان میں ممتاز اور نئی شان کا ہے جیسا کہ وعظ شروع میں تحریر کیا گیا ہے۔ اور یوسف مرحوم وعظ کے زیادہ دلدادہ تھے۔ اس واسطے بھی ان کے لئے مناسب ہوا۔ ربنا تقبل منا انک انت السميع العليم مرحوم نے ایک لڑکا خود رسال چھوڑا ہے اور ان کی تمنا تھی کہ خدائے تعالیٰ اس کو عالم باعمل کریں تاظرین اس کے لئے بھی دعا فرماویں۔ ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالایمان ولا تجعل فی قلوبنا غلا للذين امنوا ربنا انک رؤف رحيم۔ وصلى الله تعالى على رسولنا النبي الاحمى الكريم۔ آمین۔

گفتہ مجذوب از حضرت خواجہ عزیز الحسن فناغوری مجدد خلیفہ ارشد

مجدد الملة حکیم الامتہ حضرت مولانا محمد اشرف علی صاحب تھانوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

مکمل غزلیات و قطعات

ترتیب و انتخاب از جناب ستور شاہ جہانپوری صاحب الحدیث تیار ہوئی ہے۔

قیمت ۱/۴ روپے علاوہ خرچہ ڈاک

جذب القلوب الی ديار المحبوب صلی اللہ علیہ وسلم۔ مجلد ۲۵/ علاوہ خرچہ ڈاک

ملنے کا پتہ
مکتبہ تھانوی مسافر خانہ بنگلہ روڈ کراچی

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً

(رواه البخاری)

— سلسلہ —

التبلیغ کا وضع

— ملقبہ —

شکر النعمۃ بذكر رحمة الرحمن

— منجملہ ارشادات —

حکیم الامتہ مجدد الملتہ حضرت مولانا محمد اشرف علی صاحب تھانوی

رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

ناشر۔ محمد عبد المنان غفرلہ

مکتبہ تھانوی — دفتر الابقاء

مسافر خانہ ہند روڈ کراچی
ایم۔ اے۔ جک روڈ

(ترجمہ) اے لوگو! تمہارے پاس ایک ایسے پیغمبر تشریف لائے ہیں جو تمہارے جنس (بشر) سے ہیں جن کو تمہاری مفسرت کی بات نہایت گراں گذرتی ہے تمہاری منفعت کے بڑے خواہشمند رہتے ہیں (یہ حالت تو سب کے ساتھ ہے بالخصوص) ایمانداروں کے ساتھ بڑے ہی شفیق (اور مہربان ہیں) یہ ایک آیت ہے سورۃ براءت کے ختم کے قریب کی جس میں کچھ فضائل بیان فرمائے گئے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر چند کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر مثل ذکر اللہ کے کسی وقت کے ساتھ خاص نہیں ہر وقت ہونا چاہیے کیونکہ حق تعالیٰ نے جس طرح اپنی اطاعت فرض فرمائی ہے اُسی طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت بھی فرض کی ہے مَنَ أَطَاعَ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَجَسَ اطَاعَتِ الْرَسُولِ الْکِیْ طَاعَتِ الْرَسُولِ وَالْطَّيْعُوْا اللَّهَ وَالرَّسُوْلَ اور اطاعت کرو اللہ کی اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی، تو جو شان اطاعت کی ہے وہی شان ذکر کی بھی ہے کہ جس طرح حق تعالیٰ کی اطاعت فرض ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت بھی فرض ہے اور جس طرح ذکر اللہ یا عت ثواب ہے اور کسی وقت کے ساتھ مقید نہیں اسی طرح ذکر رسول صلی اللہ علیہ وسلم بھی موجب ثواب ہے اور کسی وقت کے ساتھ مقید نہیں بلکہ یہ بھی ہر وقت ہی ہونا چاہیے حضرت مولانا شاہ فضل الرحمن صاحب کی حکایت اس پر مجھے یاد آگئی کسی نے مولانا سے دریافت کیا کہ میلاد شریف کرنا کیسے ہے آپ نے فرمایا کہ بھائی ہم تو ہر وقت میلاد شریف کیا کرتے ہیں کیونکہ ہم لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ (اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں محمد اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں) پڑھتے ہیں اس میں ہر وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے رسول ہونے کا اقرار کرتے ہیں۔ پس ہم تو ہمیشہ ذکر میلاد کرتے ہیں کیونکہ اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم پیدا ہوئے ہوتے تو ہم رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) ہونے کا ذکر کیسے کرتے یہ اس ہر چند کہ ربط آئندہ کی اس عبارت سے ہے کہ مگر اس وقت معنون کو الخ میں لے دیا بھی حاشیہ میں اس ربط پر تنبیہ کر دی ہے ۱۲ منہ

ضروری اطلاع: خط و کتابت کبھی وقت یا اپنا پتہ بدلنے وقت خریداری نمبر ضرور تحریر فرمائیں۔

واقعی خوب جواب دیا۔ مطلب یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش سے مقصود تو رسالت ہی تھی ورنہ نفس پیدائش میں تو سب مشرک ہیں تو جو شخص حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کا ذکر کرتا ہے وہ پیدائش کا ذکر باطل و حیر کرتا ہے کہ پیدائش کا بھی ذکر کرتا ہے اور جو اس سے مقصود تھا اس کو بھی بیان کرتا ہے۔ اور جو لوگ صرف میلاد کا ذکر کرتے ہیں وہ ایسی چیز کا تذکرہ کرتے ہیں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں اور ہر فرد بشر میں مشترک ہے وہ مقصود کا ذکر نہیں کرتے جس کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت ہوئی تھی اور پھر ذکر بھی جب قیود کے ساتھ ہو تو یہ ان کی کمی ذکر کو مستلزم ہے کیونکہ جب تک خاص مہینہ خاص مجمع کی صورت اور خاص طریقہ ذکر میلاد نہ ہو وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی یاد سے محروم رہتے ہیں اور یہ منطقی مسئلہ بھی ہے کہ عام کی ساتھ جس قدر تخصیصات زیادہ ہوں گی اسی قدر اس کے افراد کم ہوں گے مثلاً مطلق جسم کا وجود بہت زیادہ ہے جسم نامی کا اس سے کم حیوان کا اس سے بھی کم انسان کا سب سے کم۔ غرض یہ بات مشاہد بھی ہے کہ قیود اور تخصیصات ہڑھانے سے شے کا وجود کم ہو جاتا ہے اور عقلی مسئلہ بھی ہے تو ہر طرح یہ بات ثابت ہوگئی کہ ذکر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے جو لوگ قیود کے پابند ہیں وہ ذکر رسول صلی اللہ علیہ وسلم بہت کم کرتے ہیں اور جو لوگ کسی قید کے پابند نہیں وہ ہر وقت ذکر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کر سکتے ہیں اور اس کے ساتھ اگر ایک مقدمہ یہ بھی ملا لیا جاوے کہ مَنْ أَحَبَّ شَيْئًا أَكْثَرَ ذِكْرُهُ کہ جس کو کسی چیز سے محبت ہو اکثرتی ہے وہ اس کو کثرت سے یاد کیا کرتا ہے تو آپ خود فیصلہ کر لیں گے کہ ذکر رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) میں قیود کو لازم کر لینا یہ کمی محبت کی دلیل ہوئی یا نہیں۔ بخلاف ان کے جو قیودات کے پابند نہیں کہ وہ ہر وقت ذکر رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہی میں رہتے ہیں۔ ہاں ان کے نزدیک صرف ایک قید کی ضرورت ہے وہ کیا اخلاص کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر خلوص دل سے ہونا چاہیے کیونکہ بدون خلوص کے عمل مقبول نہیں ہوتا مگر یہ قید بھی قبولیت کے لئے ہے نفس عمل کے لئے اس کی بھی ضرورت نہیں بلکہ محققین ذکر رسول صلی اللہ علیہ وسلم

ہی کیا خود مطلق ذکر کے لئے بھی یوں ہی فرماتے ہیں کہ خلوص قلب کا انتظار نہ کرنا چاہیئے بلکہ جس طرح ہو ذکر کرتا چاہیئے اس کی برکت سے شدہ شدہ خلوص بھی پیدا ہو جاوے گا یہ سب باتیں حاجی صاحب قدس اللہ سرہم کے یہاں جا کر حل ہوئیں۔ چنانچہ حاجی صاحب ارشاد فرمایا کرتے تھے کہ ریا ہمیشہ ریا ہی نہیں رہتی۔ پہلے ریا ہوتی ہے پھر عادت ہو جاتی ہے پھر عبادت بن جاتی ہے غرض ریا ہمیشہ ریا نہیں رہا کرتی آخر کلام بدل۔ مخلوص ہو جاتی ہے۔ پھر وہ خلوص موجب قرب ہو جاتا ہے تو اہل تربیت کے نزدیک ابتداء عمل کے لئے اخلاص کی قید بھی ضروری نہیں وہ تو یوں فرماتے ہیں کہ جس طرح ہو ذکر کرنا چاہیئے خلوص کا انتظار نہ کرنا چاہیئے دوسرے یہ کہ بعض اعمال سے دوسروں کو تو نفع پہنچ جاتا ہے پھر ان کی برکت سے اس عامل کا کام بن جاتا ہے فقیہ ابواللیث رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے کہ جب سے ریا کار مر گئے ابواب خیر بند ہوئے اس سے کوئی یہ نہ سمجھے کہ ریا بھی کوئی اچھا عمل ہے۔ نہیں ان کا مطلب یہ ہے کہ پہلے زمانہ میں بہت سے لوگ نام آدمی کے لئے خانقاہیں اور سرائے مدرسے وغیرہ بنایا کرتے تھے مقصود ان کا صرف نام ہوتا تھا۔ مگر جب ان سے مخلوق کو نفع پہنچا تو کوئی ان میں خدا کا خاص بندہ بھی ہوتا تھا وہ بانی کے حق میں دعا و خیر کرتا تھا حق تعالیٰ اس کی دعا قبول فرماتے تھے۔ اس طرح وہ ریا بواسطہ نافع ہو جاتی تھی۔ شیخ شیرازی نے خوب کہا ہے ۵

خورش دہ بکج شک و کیک و حمام کہ شاید ہمائے درافتد بیدام
چو ہر گد شہ تیر نیاز افگنی بنا گاہ مینی کہ صیدے کنی
رچڑیا چکورا در کبوتر وغیرہ کے لئے دانہ ڈالو شاید ہما بھی جال میں پھنس جائے
جب ہر طرف تیر نیاز ڈالے گا تو اچانک کسی دن دیکھیگا کہ کوئی شکار کر لے گا

سو جب سے لوگوں نے نام آدمی کے واسطے یہ کام کرنے چھوڑ دیئے تو ابواب خیر بند ہو گئے کیونکہ محض خدا کی رضا کے لئے کام کرنے والے ہر زمانہ میں بہت کم ہوتے ہیں اور جو ہوتے ہیں وہ غبار ہیں جن میں ان ابواب کی وسعت نہیں تو

اس طریقہ سے ابواب خیر گویا بند ہو گئے اور اس میں ریا کا اذن نہیں بلکہ تو ہم ریا کو مانع قرار دینے کا امر ہے۔

غرض جیسا ذکر اللہ کے لئے محققین کے نزدیک خلوص کی قید نہیں تو اسی طرح ذکر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بھی خلوص کا منتظر نہ ہونا چاہیئے۔ جس طرح ہوا و جس قدر ہو سکے کام کرنا چاہیئے۔ اسی طرح یہ بھی نہ خیال کرنا چاہیئے کہ ہم ذکر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے قابل کہاں ہمارا ایسا نہ کہاں جو ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کریں۔ اس خیال نے بہت آدمیوں کو افعال خیر سے روک رکھا ہے۔ ایک شخص نے مجھ سے دعا کے واسطے کہا کہ میرے ذمہ قرض بہت ہے دعا کیجئے میں نے کہا کہ بھائی میں دعا کروں گا تم بھی دعا کیا کرو ان شاء اللہ تعالیٰ حق تعالیٰ سے امید ہے کہ تمہارا قرض اتار دیں گے وہ صاحب اس کے جواب میں فرماتے ہیں کہ اجی ہمارا منہ اس قابل کہاں ہے جو ہم دعا کریں میں نے کہا کہ تمہارا منہ تو اس سے بھی بڑی چیز کے قابل ہے وہ کیا ہے اسلام ظاہر ہے کہ اسلام سے بڑھ کر کوئی عبادت اور طاعت نہیں ہو سکتی تمام عبادات کا رتبہ اس سے کم ہے اس کے لئے تمہاری زبان بھلی قابل ہو گئی اس وقت نہ یہ عذر کیا کہ میں کلمہ اپنی زبان سے کیونکر نکالوں میرا منہ اس قابل کہاں جب تمہارا منہ اسلام کے لئے قابل ہے تو دعا کے لئے کیوں قابل نہ ہو گا اس کا مرتبہ تو اس سے بہت کم ہے جاؤ فضول خیالات میں نہیں پڑا کرتے خدا سے خود بھی دعا کرنا چاہیئے۔ بلکہ صاحب ضرورت کی دعا میں زیادہ امید قبولیت ہے کیونکہ وہ پریشان ہو کر گھبرا کر دعا کرتا ہے اور حق تعالیٰ مصیبت زدہ کی دعا جلد ہی قبول فرماتے ہیں اَمَّنْ يَجْتَبِ الْمُضْطَرَّ اِذَا دَعَا وَ يَكْثِفُ الشُّوْءَ ۚ رِیَاوہ ذات جو بے قرار آدمی کی سنتا ہے جب وہ اس کو پکارتا ہے اور اس کی مصیبت کو دور کرتا ہے ۛ

غرض یہ بھی ایک شیطانی دھوکہ ہے کہ ہم اس قابل کہاں جو ذکر اللہ یا ذکر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کریں ہم اس لائق کہاں جو خدا سے دعا کریں اس دھوکہ میں پڑ کر

بہت لوگ خدا کی نعمت سے محروم پڑے ہوئے ہیں اور فی ذاتہ تو خدا اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر بیشک ایسی ہی چیز ہے کہ

ہزار بشویم دہن بمشک و گلاب

ہنوز نام تو گفتن کمال ہے ادبی است

یعنی ہزاروں لاکھوں دفعہ منہ کو خوشبودار بنایا جائے جب بھی اس کے قابل نہیں ہو سکتا مگر بھی کام شروع ہی کر دینا چاہیے گو وہ کام ناقص ہوگا مگر رحمت حق سے وہی قبول ہو جاوے گا۔ مولانا خوب فرماتے ہیں

ایں قبول ذکر تو از رحمت است

چوں نماز مستحاضہ رخصت است

خوب مثال دی کہ جیسے استحاضہ والی عورت جس کو ہر وقت خون جاری رہتا ہے شریعت اس کو حکم دیتی ہے کہ ایسی حالت میں تو نماز پڑھتی رہ حق تعالیٰ اپنی رحمت سے قبول فرمائیں گے۔ ظاہر ہے کہ جب اس کا خون یہ رہا ہے تو وہ حقیقت میں ناپاک ہے مگر اس حالت میں بھی اس کی نماز قبول ہو جاتی ہے تو اسی طرح گو ہمارا منہ مثلاً خدا کی یاد کے قابل نہیں مگر شریعت کا حکم ہے کہ قابل ہو یا نہ ہو کام کرنا چاہیے حق تعالیٰ قبول فرمائے والے ہیں اور ہمیں ایک راز غامض ہے وہ یہ کہ اگر کوئی بدون طہارت غیر نامور بہا کے اطاعت نہ کرے یا نہ ہو سکتی ہو اور یہی انتظار رکھے کہ جب تک ہم ذکر کے قابل نہ ہو جاویں ذکر شروع نہ کریں تو جس وقت بھی یہ شخص ذکر شروع کرے گا یا کوئی طاعت کرے گا تو اس وقت اپنے آپ کو طاہر اور اس کے قابل سمجھے گا حالانکہ حق تعالیٰ کی عظمت حقوق کے اعتبار سے کوئی بھی قابل اور طاہر نہیں ہو سکتا۔ اور کسی اور کی تو کیا مجال ہے جبکہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ لا اُخْصِی ثَنَاءً عَلَیْكَ اَنْتَ كَمَا اَشْكَيْتَ عَلٰی نَفْسِكَ کہ اے اللہ میں بھی آپ کی ثناء نہیں کر سکتا تو جب بھی ہم طاعت کریں گے وہ ناقص ہی ہوگی۔ تو جو لوگ اس انتظار میں پڑے ہوئے ہیں کہ جب ذکر کے قابل ہوں گے اس وقت شروع کریں گے وہ

عجب میں مبتلا ہیں وہ یہ سمجھتے ہیں کہ ہم کبھی قابل بھی ہو سکتے یہ کتنا بڑا مرض ہے۔ صاحبو ہم جب بھی عبادت کریں گے وہ خدا کی عظمت کی نسبت سے ناقص ہی رہے گی کبھی بھی اس کے لائق نہیں ہو سکتی اور جس درجہ کے تم متنی ہو وہ تو مستحیل ہے تو یہ خیال باطل ہے اس کو دل سے نکال دینا چاہیے ورنہ اس خیال میں پڑ کر یا تو کام سے رہ جاؤ گے اگر ہمیشہ اپنی ناقابلیت پیش نظر ہی اور اگر کبھی شروع کرو گے تو دوسری بلا میں گرفتار ہو گے کہ اپنے آپ کو صاف ان عبادت کے قابل سمجھو گے یہی وہ راز ہے جس کی وجہ سے اہل تربیت فرماتے ہیں کہ اپنے کو ریاکار ہی سمجھ کر تم کام شروع کر دو ورنہ یہی سمجھتے رہو کہ تم کسی قابل نہیں اور نہ کبھی قابل ہو سکتے ہو حق تعالیٰ سب قبول فرمائیں گے اور اگر کچھ نقصان بھی رہے گا تو تمہارا اپنے آپ کو ناقص سمجھنا اس نقصان کی تلافی کر دے گا۔ واقعی عجیب دربار ہے کہ اپنے عمل کو ناقص سمجھنے سے اس کی تکمیل ہو جاتی ہے۔

بندہ ہمال کہ رقص غریب
عذر بدرگاہِ خدا آورد
ورنہ سزاوار خداوندیش
کس نتواند کہ بجای آورد

(بندہ وہی بہتر ہے کہ اپنی کوتاہی کا عذر دربار خداوندی میں لئے ورنہ کوئی شخص ایسا نہیں ہے کہ اس کی عظمت خداوندی کے لائق کوئی طاعت بجالائے)

اس انتظار کی بالکل ایسی ہی مثال ہے جیسا کہ امثال میں مذکور ہے کہ ایک ناپاک شخص کا دریا پر گزیر ہوا دریا نے اس کو پکارا کہ میرے پاس آ جا میں تجھے پاک کر دوں میں نے کہا کہ میں کس منہ سے آؤں تو پاک صاف اور میں گندہ ناپاک۔ دریا نے کہا کہ تو چاہتا ہے کہ پاک ہو کر میرے پاس آئے اور بدو میں میرے پاس آئے تو پاک نہیں ہو سکتا تو ہمیشہ ناپاک ہی رہے گا بس تو اسی حالت میں ناپاک ہی میرے پاس چلا آتے تھے میں ہی پاک کر سکتا ہوں مجھ سے دور رہ کر تو پاک نہیں ہو سکتا۔

صاحبو! اسی طرح ہم چاہتے ہیں کہ اپنے گمان کے موافق پاک صاف ہو کر خدا کی طرف رخ کریں۔ حالانکہ بدو خدا کی طرف رخ کئے تم پاک ہی نہیں ہو سکتے۔

بس اس کا تو یہی طریقہ ہے کہ تم جیسے بھی ہو چلے آؤ

باز آ باز آ ہر آنچہ ہستی باز آ

گر کا فرد گبر و بت پرستی باز آ

(واپس آ واپس آ جو کچھ بھی تو ہے واپس آ جا اگرچہ کافر اور آتش پرست و

بت پرست بھی ہے تو واپس آ)

رحمت متوجہ ہو کر تم کو خود پاک کر دے گی۔ اسی طرح بعض لوگ خدا کی یاد کے لئے منتظر رہتے ہیں کہ دنیا کے جھگڑوں سے نجات ہو جائے تو پھر فارغ ہو کر اللہ کے کرم میں کوئی کہتا ہے کہ بیٹے کا نکاح ہو جائے تو بے فکر ہو کر خدا کو یاد کریں فلاں زمین کے مقدمہ سے چھٹکارا ہو جائے تو آخرت کی فکر میں لگیں مگر میں قسم کہتا ہوں کہ ان جھگڑوں سے نجات خدا کی یاد کے بغیر ہو ہی نہیں سکتی۔ خدا سے لگاؤ پیدا کر دو فرقہ سب تعلقات خود ہی کم ہو جائیں گے اس کے بغیر بھی تعلقات سے نجات نہیں ہو سکتی۔ اس طرح تو آپ روز بھی کہتے رہیں گے کہ آج یہ قصہ پیش آ گیا اس سے فراغت ہو جائے تو پھر کام میں لگوں پھر کوئی دوسرا جھگڑا کھڑا ہو جائے گا تو آپ اُس سے فارغ ہونے کا انتظار کریں گے تو ہمیشہ یہی حال رہے گا۔

ہر شے گویم کہ فردا ترک این سودا کنم

باز چوں فردا شود امروز را فردا کنم

(ہرات کو ارادہ کرتا ہوں کہ کل یہ جنون چھوڑ دوں جب کل آتی ہے تو پھر اس کو کل

پر مثال دیتا ہوں)

دنیا کے قصوں سے کبھی نجات نہیں نصیب ہوگی کوئی شاعر دنیا کے بارہ میں غم بہکتا ہے

وَمَا قَضَى أَحَدٌ مِنْهَا لِبَائِسَةً

لَا يَنْدُحِي أَرْبَ إِلَّا إِلَى أَرْبٍ

رکونی شخص اس کی حاجتوں کو پوری نہ کر کا ایک حاجت سے فارغ ہوا دوسری

حاجت پیش آ گئی۔)

یہ لوگ وصل کے لئے منتظر ہیں فضل موقوف ہے وصل پر تو ان کو بھی خدا کے ساتھ لگا دے پیدا کرنے کی توفیق نہیں ہو سکتی ہمیشہ انتظار ہی میں رہیں گے۔ یہاں تک کہ ایک دن موت آکر دے لے گی اور دنیا سے خالی ہاتھ رخصت ہو جائیں گے۔ پس اگر وصل خدا چاہتے ہو تو ان جھگڑوں کے ختم ہونے کا انتظار نہ کرو ایسی حالت میں خدا کی یاد میں لگ جاؤ پھر وہ خود ہی سب تعلقات کو ختم کر دے گا۔ اور رحمت حق متوجہ ہو کر تم کو اپنی ہی طرف کھینچ لے گی دَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ (اور جو شخص اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرتا ہے تو وہ اس کے لئے کوئی راہ نکال دیتا ہے اور اس کو ایسی جگہ رزق پہنچاتا ہے جہاں اس کا گمان بھی نہیں ہوتا مولانا فرماتے ہیں ۷

اندیس رہ می تراش دی خراش تادم آخر دے فارغ مباحث
تادم آخر دے آخر بود کہ عنایت با تو صاحب بود
(اس راہ سلوک) میں ادھیڑ بن میں لگے رہو یعنی خوب کوشش کرو آخر
دم تک بیکار نہ رہو آخری وقت تو کوئی گھڑی ایسی ضرور ہوگی جس میں عنایت
ربانی تمھاری ہمارا اور رفیق بن جائے گی

یہ مسئلہ حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں حل ہوا۔ حاجی صاحب صاحب سے جب کوئی یہ کہتا کہ حضرت نوکری چھوڑ دوں تو آپ ارشاد فرماتے کہ نوکری مست چھوڑو تم کام میں لگے رہو کام کرتے کرتے پھر تم خود ہی چھوڑ دو گے کسی سے پوچھو گے بھی نہیں سبحان اللہ! بڑے محقق تھے۔ غرض یہ ہے کہ جس طرح بھی ہو کام میں لگ جانا چاہیے اور یہ خیال نہ کرنا چاہیے کہ ہم اس قابل کہاں جو ذکر خدا و ذکر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کریں۔ تم کام شروع کر دو حق تعالیٰ شانہ سب قبول فرمائیں گے وہ فقط کا ملین ہی کے خریدار نہیں وہ ناقص کے بھی خریدار ہیں چنانچہ ارشاد فرماتے ہیں إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِآلِهِ لِيُخْرِجَهُمُ الْبَحْثَةَ دیکھتے فرماتے ہیں کہ خدا تعالیٰ نے تمام مسلمانوں سے ان کی جان و مال جنت کے بدلے خرید لئے ہیں اس میں

مومنین کا لفظ ہے یہ نہیں فرمایا کہ اِنَّ اللّٰهَ اشْتَرٰى مِنْ الْكَافِرِيْنَ اَنْفُسَهُمْ وَاَمْوَالَهُمْ
(یعنی اللہ تعالیٰ نے کافلوں کی جانوں اور مالوں کو (جنت کے بدلے) خرید لیا ہے) اور اس میں
ایک راز ہے وہ یہ ہے کہ وہ بازار جس درجہ کا کھرا ہے اس کے قابل متاع تو کسی کے پاس
بھی نہیں ہو سکتی کیونکہ کافلوں کو بھی جو چیز عطا ہوگی وہ اس قدر ہوگی کہ ان کے اعمال کی
ان کے مقابلہ میں کچھ بھی حقیقت نہ ہوگی وہ محض فضل ہی فضل ہوگا اس لئے اس بازار میں
کھوٹے کھرے کی پوچھ ہی نہیں۔ سبحان اللہ کیا عجیب بازار ہے مولانا فرماتے ہیں

خود کہ باید این چشیں بازار را

کہ بیک گل می خری گلزار را

(ایسا بازار کہاں پاؤ گے کہ ایک پھول کے بدلہ میں چمن ہی خسرید لو)

یعنی ایک پھول کے بدلے پر باغ عطا فرماتے ہیں اور باغ بھی کیسا جنتِ بخوی
مِنْ نَّحْتِهَا الْاَنْهَارُ (ایسے باغ جن کے نیچے نہریں جاری ہیں) ایسا بازار کہیں دیکھا بھی ہے
جس میں اس کا کچھ بھی خیال نہیں کہ یہ تو ایک پھول لے کر آیا ہے اتنے بڑے باغ کا یہ مستحق نہیں
واقعی خود اپنے عمل سے اس کو کون پاسکتا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بازارِ شہ
فرمایا کہ لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ اَحَدٌ يَعْمَلُہٗ جَنَّتْ مِیْنِ اٰیۃِ عَمَلِہٖ کی وجہ سے کوئی داخل
نہیں ہوگا۔ رب رحمتِ خداوندی سے جنت میں جائیں گے۔ حضرت عائشہؓ نے عرض کیا
وَلَا اَنْتَ يَا رَسُولَ اللّٰہِ کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا آپ بھی اپنے عمل کی وجہ سے
جنت میں داخل نہ ہوں گے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سر پر ہاتھ رکھ لیا اور فرمایا
وَلَا اَنْتَ اِلَّا اَنْ يَنْتَعِمَ فِی اللّٰہِ بِرَحْمَتِہٖ یعنی نہ میں ہاں اگر خدا کی رحمت متوجہ ہو جائے
تو میں بھی اللہ کی رحمت سے جنت میں جاؤں گا جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم یہ فرماتے ہیں تو
اور تو کس شمار میں ہیں بالکل سچ فرمایا ہے

خود کہ باید این چشیں بازار را کہ بیک گل می خری گلزار را

(ایسا بازار کہاں پاؤ گے کہ ایک پھول کے بدلہ میں چمن ہی خسرید لو)

نیم جاں بستاند و صد جاں ہد پنچہ دروہمت تیساید آں دہد

رفائی اور حقیقت جان لیتے ہیں اور اس کے بدلہ میں باقی رہنے والی جان عطا کرتے ہیں جو دہم و گمان سے بلند و بالا ہے

غرض ذکر رسول صلی اللہ علیہ وسلم بھی ذکر خدا کی طرح ہر وقت ہونا چاہیے اس کے لئے کسی قید کا پابند نہ ہونا چاہیئے ظاہر میں بس ایک قید ضروری معلوم ہوتی تھی اخلاص کی مگر محققین اسکو بھی ضروری نہیں سمجھتے یعنی اس میں مبالغہ کرنے کو تو ذرا غور کرو کہ جو شخص اسنو توسع کرے گا اس کو زیادہ توفیق ذکر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی ہوگی یا اس شخص کو جو اتنی قیود میں جکڑا ہوا ہے کہ مہینہ بھی خاص ہو مجمع بھی ہو لو بان بھی ہو کچھ غزل گانے والے بھی ہوں مٹھائی بھی ہو پھر یہ لوگ دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم محبت رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں میاں لگ کر محبت رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہوتے تو جس طرح بن پڑتا محبوب کو یاد کیا کرتے ان قیدوں کے پابند نہ ہوتے۔ بھلا ہمیں عاشق بھی اپنے محبوب کی یاد میں کسی چیز کا پابند ہوا کرتا ہے محبت ہی دل میں نہیں جو اتنے قصوں کے منتظر ہو۔ میں سچ کہتا ہوں کہ ان رسوم نے لوگوں کو خدا و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی یاد سے بہت روک رکھا ہے۔ میں نے ایک واقعہ خود دیکھا کہ حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے ایک شخص نے بیعت کی درخواست کی آپ نے فرمایا کہ دوسرے وقت پر رکھ دو دوسرے وقت اور چند آدمی بیعت ہونے لگے۔ حاجی صاحب نے ان صاحب سے بھی فرمایا کہ بھائی آؤ تم بھی بیعت ہو جاؤ تو آپ فرماتے ہیں کہ حضرت میں نہیں ابھی بیعت ہوتا میں تو مٹھائی لا کر بیعت ہوں گا لا حول و لا قوۃ الا باللہ ان رسوم نے کیسا لوگوں کا راہ مار رکھا ہے۔ بھلا اس سے بڑھ کر کیا خوش نصیبی تھی کہ شیخ خود لگا کہ آؤ ہم تمہارے خریدار بننے ہیں اور وہ عاشق صاحب ہیں کہ مٹھائی نہ ہونے کی وجہ سے رُکے جلتے ہیں بس سوا اس کے کہ تعلق کی کمی ہے اور کیا کہا جاسکتا ہے تو بس اگر محبت ہے تو یہ قیود خود ہی معلوم ہو جائے گا کہ کس قدر مانع ذکر ہیں اس لئے چاہیئے کہ جس طرح ذکر اللہ کے لئے کوئی قید نہیں اٹھتے بیٹھتے کھڑے ہوئے لیٹے ہوئے سب طرح کر سکتے ہیں اسی طرح ذکر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بھی کوئی قید لازم نہ کریں۔ رہا نالہ و غیرہ کے لئے جو قیود ہیں ان میں خاص مصلح و حکمتیں ہیں اور وہ قیدیں ایک

خاص طریق ذکر کے لئے ہیں مطلق ذکر اللہ کے لئے تو نہیں ہیں۔ اور پھر وہ بھی نص ہے۔ اور یہاں کوئی نص ہے۔ بعض لوگ اہل عرب کے دستور سے استناد کرتے ہیں کہ وہاں بھی تو قیود ہیں میں کہتا ہوں کہ بیشک وہاں بھی کچھ قیود ہیں تو پھر کیا ہوا۔ اہل عرب کے فعل سے کوئی شرعی حکم تو نہیں بدل سکتا اور اگر انصاف سے دیکھا جائے تو ہندوستان کے لوگوں کو اہل عرب کے فعل سے استناد کرنے کا کوئی حق بھی نہیں کیونکہ وہ لوگ ان قیود کے اس قدر پابند نہیں ہیں اگر اتفاق سے جمع ہو گیا تو جمع میں ذکر رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہو گیا اور کہیں جمع کی بھی قید نہیں دو چار آدمی کھانا کھانے بیٹھے جی چاہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر نہیں ایک دوسرے سے کہتا ہے یا مولانا المولد الصغیر یعنی مختصر طور پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر میلاد تو سنا دو اس نے مولد مختصر سنا دیا پھر کھانا شروع کر دیا اگر کہیں جمع میں میلاد کا ذکر ہوا تو مٹھائی وغیرہ کی وہ ایسے بہت پابند نہیں ایک شخص مٹھائی تقسیم کرنے اٹھتا ہے جہاں تک تقسیم ہو گئی بانٹ دی جب ختم ہو گئی صاف کہہ دیا خلاص کہ بس جاؤ ختم ہو گئی نہ صاحب خانہ کو اس کا خیال ہوتا ہے کہ لوگ کیا کہیں گے میری تاک کئے گی نہ ان لوگوں کو کچھ خیال ہوتا ہے جن کو مٹھائی نہیں ملی کہ دیکھو ہم مٹھائی سے رہ گئے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ جمع صرف ذکر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اکٹھا ہو کر خوش طبعی کے لئے مٹھائی بھی تقسیم ہو گئی یہ نہیں کہ جمع کی علت غائی صرف مٹھائی ملنا ہو جیسا کہ ہندوستان میں ہے کہ صاحب خانہ جب دیکھتا ہے کہ لوگ بہت جمع ہو گئے اور مٹھائی کم ہے تو فوراً ایک آدمی کو مٹھائی کے لئے چلتا کرتا ہے اور مولود خاں سے اشارے کہہ دیتے ہیں کہ ذرا کوئی غزل گائی شروع کر دو ابھی مٹھائی نہیں آئی۔ اب مولود تو ختم ہو چکا تھا مگر مٹھائی کے واسطے گلا بھاڑ بھاڑ کر مولود خاں صاحب غزلیں گارہے ہیں جس سے سننے والے بھی سمجھ جاتے ہیں کہ یہ سارا جوش و خروش مٹھائی کے اشتیاق میں ہے اور جہاں وہ مٹھائی آئی سارا جوش ختم ہوا بھلا ان لوگوں کو اہل عرب کے فعل سے استناد کرتے ہوئے شرم نہیں آتی وہ اللہ کے بندے مٹھائی کے واسطے مجلس میں جمع نہیں ہوتے نہ صاحب خانہ ہی کو اس کا اہتمام ہوتا ہے نہ آنے والوں کو اس کا خیال ہوتا ہے۔ ہندوستان کے

مولود کی مثال تو شیعوں کی مجلس حسینؑ جیسی ہے۔ لکھنؤ میں محرم کے مہینے میں جا سجا مجلس حسینؑ ہوتی ہے۔ ایک شیعہ شخص نے ایک سنی وکیل صاحب سے کہا کہ آپ مجلس حسینؑ میں شریک نہیں ہوتے انھوں نے کہا کہ مجلس حسینؑ تو میں نے آج تک یہاں کہیں جوتے ہوئے سنی نہیں اس نے کہا واہ صاحب لکھنؤ میں خدا جھوٹ نہ بلوائے روز اپنا جگہ تو مجلس حسینؑ آجکل محرم میں ہوتی ہے ان وکیل صاحب نے کہا کہ صاحب میں نے تو کہیں بھی مجلس حسینؑ نہیں سنی اور اگر آپ کو میرا اعتبار نہ ہو تو تھوڑی دیر آپ یہاں تشریف رکھتے ابھی معلوم ہو جائے گا۔ تھوڑی دیر میں ایک شخص دعوت دینے آیا کہ فلاں نواب صاحب کے یہاں آج مجلس ہے۔ وکیل صاحب نے پوچھا کہ بھائی کلہے کی اس نے کہا کہ فیہرینی کی اس کے بعد دوسرا شخص آیا کہ فلاں رئیس صاحب کے یہاں رات کو مجلس ہے انھوں نے پوچھا کہ میاں کلہے کی مجلس ہے اس نے کہا کہ شیرمال کی۔ تیسرا آیا اس نے کہا شیرینی کی وکیل صاحب نے ان صاحب سے کہا کہ آپ نے سن لیا۔ امام حسینؑ کا تو کہیں بھی ذکر نہیں کہیں شیرمال کی مجلس ہے کہیں فیہرینی کی ہے کہیں شیرینی کی ہے۔ امام حسینؑ کی مجلس ہوتی تو بھلا ایسی بات تھی کہ میں شریک نہ ہوتا وہ دوسرے صاحب کہنے لگے کہ میاں تم تو بڑے مذاقی آدمی ہو۔

غرض یہی حال آجکل ہماری مجالس میلاد کلہے کہ اکثر مٹھائی کی بدولت جمع ہو جاتا ہے۔ اگر مٹھائی تقسیم نہ ہو تو نہ کوئی پڑھے اور نہ کوئی سننے آوے خدا کو بھی دھوکہ دینا چاہتے ہیں کہ ہم ذکر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کر رہے ہیں اور اسی قبیل سے ہمارے یہ میاں بھی رمضان کے حافظ غضب دکھاتے ہیں سارے رمضان تو وہ تیز قرآن پڑھتے ہیں کہ یَعْلَمُونَ تَعْلَمُونَ کے سوا کچھ کسی کی سمجھ میں نہیں آتا رکوع میں بمشکل تمام شاید ایک بار سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ کہتے ہوں ترویحہ تو گویا ہوتا ہی نہیں اور حب ختم کا دن ہوتا ہے اور ذرا مٹھائی کے آنے میں دیر ہو جائے تو اب کوئی صافظ صاحب کی قرأت دیکھے یکے کا گا کون کے ساتھ قرآن پڑھتے ہیں لمبے رکوع اور لمبے سجدے ترویحہ بھی خوب لمبا کریں گے اور پکار پکار کر سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ وَابْتَغُوا الْيَوْمَ الْمُبَارَكِ دے

الْمَلَائِكَةُ وَالْمَلَائِكَةُ سُبْحَانَ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ سُبْحَانَ قُدُّوسٍ رَبِّ الْمَلَائِكَةِ
 وَالتَّوْحِيدِ رِپاک ہے وہ ذات جو زندہ جس کو موت نہیں آئے گی پاک ہے پاک ہے پروردگار
 ہے ملائکہ اور وحی کا اور بہت سی دعائیں پڑھیں گے کوئی پوچھے کہ آج یہ زور زور سے کس کو یاد کر رہے ہیں فقط مٹھائی کو کیونکہ
 آج حافظ مٹھا کی حالت یہ ہو رہی تھی کہ ہر ترویج کے اوپر ادھر ادھر جھانک لیتے ہیں کہ مٹھائی آگئی یا نہیں اگر انہیں نماز
 شروع کرنے کے بعد بھی معلوم ہو جائے کہ مٹھائی آگئی ہے تو اسی وقت سے وہ
 قرأت اور لحن اور لمبے رکوع لمبی ترویج سب رخصت ہو جاتے ہیں واقعی ان میانچوں
 کی تو ساری قرأت اور ساری ترویج ختم کے دن مٹھائی ہی کے واسطے ہوتی ہیں گویا مٹھائی
 کیا ہے جنت ہے کہ جس طرح جنت میں پہونچ کر سارے اعمال معاف ہو جائیں گے اسی
 طرح اس مٹھائی کے آتے ہی وہ قرأت اور ترویج سب رخصت ہو جاتے ہیں اب
 خیال کیجئے کہ ان رسوم نے ہماری حالت کو کہاں تک پہنچا دیا اس پر اگر کوئی خدا کا بندہ
 اس سے منع کرے تو اس کو برا بھلا کہنے کو تیار ہوتے ہیں اَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ الْعَظِيمَ
 (میں استغفار کرتا ہوں اللہ عظیم سے) معلوم ہوا کہ محبت کی علامت یہ ہے کہ محبوب
 کے ذکر کے واسطے کسی وقت اور کسی قید کا پابند نہ ہو جیسا اس وقت بلا کسی قید و
 تخصیص کے بیان کے لئے یہ آیت اختیار کی گئی ہے جس میں حق سبحانہ تعالیٰ نے حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل بیان فرمائے ہیں ارشاد فرماتے ہیں لَقَدْ جَاءَكُمْ
 رَسُولٌ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلٰیہِ مَا جَنِتُمْ حَرِيصٌ عَلٰیكُمْ بِالْمُؤْمِنِيْنَ
 رَؤُوفٌ رَّحِيْمٌ ترجمہ آیت کا یہ ہے کہ اے لوگو تمہارے پاس (ہمارے)
 رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) آئے ہیں جو کہ تمہیں میں سے ہیں اُن پر تمہاری مشقت
 (اور تکلیف) بہت گراں ہوتی ہے وہ تم پر (تمہاری بہبودی کے لئے) بہت حرص
 ہیں مسلمانوں پر بہت زیادہ شفیق و مہربان ہیں۔ پس ہر چند کہ جیسا اس ذکر
 مبارک کا مقتضا ہے کہ اس میں کوئی قید نہ ہو اس وقت بھی کوئی قید نہیں جیسا

عہ یہ ہر چند گویا مکر ہے اُس ہر چند کی جویا لکل شروع و غلط میں ہے ۱۲ منہ

میں ابھی بیان کر چکا ہوں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر کے لئے کوئی قید نہیں اور کسی وقت کی پابندی نہیں جس وقت چاہو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کرو۔ مگر تاہم کوئی خاص داعی دینی خاص وقت پر اس کا محرک ضرور ہوتا ہے چنانچہ اس وقت جو میں نے اس مضمون کو اختیار کیا ہے اس کا داعی ایک خاص تازہ انعام ہے جو اس بندہ پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار مقدس سے ہوا ہے جس کے شکریہ میں مختصر تھا کہ کیا کروں کیا نہ کروں بعض احباب نے مشورہ دیا کہ اگر آج وعظ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل بیان کر دئے جائیں تو یہ بھی اس انعام کے شکریہ کی ایک صورت ہو سکتی ہے کہ بیان سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی

عہ یہ عبارت مرتبط ہے وعظ کے شروع کی اس عبارت سے ہر چند الخ ۱۲ منہ
عہ جامع وعظ کہتا ہے کہ حضرت حکیم الامتہ نے اپنی زبان مبارک سے وعظ میں اس انعام خاص کو ذکر نہیں فرمایا مگر چونکہ بدوین اس کے معلوم کئے ناظرین کو فحجان رہتا اس لئے احقر اس کو بیان کر دینا ضروری سمجھتا ہے وہ انعام خاص یہ ہوا کہ ایک شخص صلح و ذکر شاغل جن کو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت بیداری و خواب میں اکثر ہوتی ہے ایک بار حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت سے مشرف ہوئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ حکیم الامتہ مولانا شاہ محمد اشرف علی خاں کو میرا سلام پہنچا دینا وہ صاحب متردد ہوئے کہ میں تو تمھارے بھون بھی گیا بھی نہیں مولانا کو سلام کیسے پہنچاؤں گا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی نے ارشاد فرمایا کہ تمھارے مولوی صاحب (اس سے مراد یہ رویہ جامع وعظ احقر طرف ہے) وہاں جب جائیں گے ان سے کہہ دینا وہ پہنچا دیں گے۔ جامع وعظ کہتا ہے کہ جب میں نے حضرت حکیم الامتہ کو یہ مضمون پہنچایا مولانا کی عجیب حالت ہو گئی تھی جس کو میں بیان نہیں کر سکتا جواب میں ارشاد فرمایا کہ میری سمجھ میں تو کوئی لفظ بھی ایسا نہیں آتا جس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سلام مبارک کا جواب دوں پھر بعد میں فرمایا کہ یوں ہی چاہتا ہے کہ آج درود بشریف زیادہ پڑھوں وہ بھی ان الفاظ کے کہ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مولانا کی اس واقعہ سے جو حالت ہوئی وعظ کے وقت اس کا کسی قدر ظہور ہوتا تھا اگر حضرت مولانا ضبط کامل سے کام نہ لیتے تو واقعی سننے والوں پر قیامت آجاتی مَتَّعَ اللَّهُ الْمُسْلِمِينَ بِطَوْلٍ بِقَارِعِهِ ۱۲ منہ

امت کو نفع پہنچ جانے کی امید ہے اس وقت وعظ لکھنے کا سامان بھی نہ تھا کیونکہ جمعہ کی نماز کے لئے آتے ہوئے رستہ ہی میں یہ مشورہ ہوا اگر خدا تعالیٰ کو چاہے تو منظر تھا وقت کے وقت سب انتظام ہو گیا اس لئے میں نے اس آیت کو بیان کے لئے اختیار کیا تاکہ اس نعمت کے شکر یہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ فضائل بیان ہوئے سے کچھ تسلی ہو جاوے۔ گو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل بے شمار ہیں اور مختلف قسم کے ہیں جن کا سب کا بیان کرنا تو اس وقت دشوار ہے بلکہ سب کے بیان کے لئے تو عمر بھی کفایت نہیں کر سکتی مگر میں اس وقت ایک خاص فضیلت کا بیان کرنا چاہتا ہوں جس کو حق تعالیٰ نے بِالْمَدَّةِ مِنْ بَيْنِ رَدْفِ التَّوْحِيدِ میں بیان فرمایا ہے یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عنایت اور شفقت و رحمت کو بیان کروں گا جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو امت کے حال پر ہے کیونکہ وہ نعمت خاص بھی عنایت و شفقت ہی کے قبیل سے ہوئی ہے۔ واقعی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمارے حال پر یہ شفقت ہی تو ہے کہ ہم جیسے نالائقوں کے حال پر بھی توجہ فرماتے ہیں ورنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کہاں اور ہم کہاں تو اس ذکر کی ایک توجہ وجہ ہے کہ الغام کے وقت ایک خاص جو شہس ہوا کرتا ہے منع کے احسان و فضائل کے تذکرہ کرنے کا دوسرے اس بیان کی آجکل امت کو ضرورت بھی ہے ان شاء اللہ تعالیٰ یہ ذکر امت کے لئے بھی بہت نافع ہو گا کیونکہ میں اس وقت یہ بیان کرنا چاہتا ہوں کہ آجکل امت سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حقوق میں بہت کمی اور کوتاہی ہو رہی ہے چنانچہ بہت لوگ تو صرف یہی سمجھتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک پیغمبر تھے احکام الہی پہنچا دینا آپ کا فرض منصبی تھا آپ نے احکام پہنچا دیئے اب ہم کو ان پر عمل کر کے قرب الہی حاصل کرنا چاہیے یہ لوگ بجز اعتقاد تبلیغ احکام اور ان میں آپ کی اطاعت کر لینے کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص تعلق پیدا کرنے ضروری نہیں سمجھتے حالانکہ نصوص سے تصریحاً معلوم ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ شانہ نے اس اطاعت کے علاوہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دوسرے خاص تعلقات پیدا کرنے کو بھی ضروری قرار دیا ہے جن میں سے ایک حق تو آپ کی عظمت کرنا ہے یعنی یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم

کی تعلیم پوری طرح بحال اور چنانچہ ارشاد ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْعَدُوا بَيْنَ يَدَيْ**
اللَّهِ وَرَسُولِهِ۔ (اے ایمان والو! اللہ اور رسول کی اجازت اسے پہلے تم سبقت مت کیا کرو)
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ
بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش قدمی مت کرو
آپ کی آواز پر اپنی آواز کو بلند نہ کرو جس طرح آپس میں جھج پکار کر باتیں کرتے ہو حضور صلی
اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس طرح باتیں نہ کرو۔ دوسری آیت میں ارشاد ہے **قَالَ الَّذِينَ**
آمَنُوا يَدْعُوهُ وَخَضَعُوا لَهُ وَأَتَّبَعُوا النَّوْزَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ اولئک هم المفلحون
(سو جو لوگ اس نبی پر ایمان لائے ہیں اور ان کی حمایت کرتے ہیں اور ان کی مدد کرتے ہیں اور
اس نور کا اتباع کرتے ہیں ان کے ساتھ بھیجا گیا ہے ایسے لوگ پوری فلاح پانے والے ہیں)
دیکھئے ایمان بالرسول پر استغنا نہیں فرمایا **عَزَّزُوهُ وَنَصَرُوهُ** (ان کی حمایت کرتے
ہیں اور ان کی مدد کرتے ہیں) کی بھی قید زیادہ فرمائی جس سے معلوم ہوا کہ فلاح اور مہربانی
آخرت کے لئے جس طرح آپ پر ایمان لانا شرط ہے آپ کی عظمت کی نا بھی ضروری ہے۔
اسی طرح ارشاد ہے **لَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ**۔ (تاکہ تم ایمان
لاؤ اللہ تعالیٰ پر اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر اور حمایت کرو ان کی یعنی رسول صلی اللہ
علیہ وسلم کی اور مدد کرو ان کی) دوسرا حق آپ کے ساتھ محبت کرنا ہے کہ وہ بھی بیحد ضروری
ہے اور یہ بہ نص حدیث حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک ایسا حق ہے جس کے بدون ایمان
کامل نہیں ہوتا۔ چنانچہ ارشاد ہے **لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَلَدِهِ**
وَالِإِدِّهِ وَالثَّامِسِ أَجْمَعِينَ تم میں سے کوئی مومن کامل نہ ہوگا جب تک میری محبت
اس کو اپنے لڑکے اور اپنے باپ اور سب لوگوں سے زیادہ نہ ہوگی) دیکھئے کتنی صاف
حدیث ہے جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ جب تک میرے ساتھ محبت
نہ اے ایمان والو! تم اپنی آوازیں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز سے بلند مت کیا کرو اور نہ ان سے کھل کھلا کر
بولو کہ جیسے تم آپس میں ایک دوسرے سے کھل کھلا کر بولا کرتے ہو) **عَمَّ فِي دَمِ الْمَعَانِي عَزَّوهُ** اِی
عظموہ ووقوہ کما قال ابن عباس وقال الراغب التغریبی النص مع التعظیم ۱۲ من

سب سے زیادہ نہ ہوگی کوئی شخص مومن (کامل) نہیں ہو سکتا۔ دوسری حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی محبت کو خدا کی محبت کے ساتھ ذکر فرمایا ہے لَنْ يُؤْمِنَ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا (پھر اگر کوئی شخص تم میں سے مومن کامل نہیں ہو سکتا جب تک اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی محبت ماسوا سے زیادہ نہ ہو جائے)

ان آیات و احادیث سے معلوم ہوا کہ جس طرح حق تعالیٰ کی اطاعت کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت فرض ہے اسی طرح حق تعالیٰ کی عظمت و محبت کے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت و محبت کرنا بھی فرض ہے گو فرق مراتب کا لحاظ ان سب میں ضرور ہوگا حق تعالیٰ کی اطاعت و عظمت و محبت کی اور شان ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت و عظمت و محبت کی دوسری شان ہے مگر ہیں سب فرض اسی طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اور حقوق بہت سے ہیں مگر اس وقت کلی طور پر ان ہی تین حقوق کو بیان کرنا چاہتا ہوں جن کا ذکر اجمالاً ابھی کر چکا ہوں جب آپ دیکھیں گے کہ ان تین حقوق میں ہم نے کس قدر کوتاہیاں کر رکھی ہیں تو اس سے باقی حقوق میں کوتاہی کا خود ہی اندازہ ہو جائے گا۔ سو کلی طور پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ تین حقوق ہیں ایک اطاعت دوسری محبت تیسری عظمت۔ اب ان میں کوتاہی دیکھئے کہ بعض لوگ صرف اطاعت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو ضروری سمجھتے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ان کو یہ تعلق عظمت ہے نہ تعلق محبت مگر میں سچ کہتا ہوں کہ بدون محبت و عظمت کے اطاعت بھی پوری طرح نہیں ہو سکتی قدم قدم پر اتباع سنت وہی کرے گا جس کے دل میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت رچی ہوئی ہوگی۔ اس لئے گودہ اپنے آپ کو مطیع رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور عامل بالحدیث کہیں مگر سولے چند مسائل اختلافیہ کے جن کو وہ رات دن گایا کرتے ہیں باقی افعال و اعمال کو ان کے کوئی دیکھے کہ سوتے جاگتے بیٹھتے کھاتے پیتے وہ اتباع حدیث کا کتنا خیال کرتے ہیں۔ رات دن آمین و رفع یدین کی حدیثیں تو تلاش کرتے ہیں کبھی یہ بھی فکر ہوئی کہ حدیث

معلوم کریں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کس طرح کھانا کھاتے تھے کس طرح بیٹھتے تھے کس طرح معاملات و معاشرت میں برتاؤ کرتے تھے تقویٰ کے کن دقالت کی رعایت فرماتے تھے باطنی اخلاق میں آپ کا کیا رنگ تھا۔ ہم نے تو کبھی ان لوگوں کو سوائے چند اختلافی مسئلہ کے باقی اعمال میں اتباع سنت کا گرویدہ نہ پایا اور جن میں بزمِ عم خود اتباع کرتے ہیں وہاں بھی اطاعت کا نام ہی نام ہے زیادہ محرک اس کا وہی نفسانیت و تعصب و گروہ بندی ہے جس کی وجہ وہی ہے کہ اطاعت پوری طرح بدون محبت کے ہونہیں سکتی۔

اور بعض لوگ صرف محبت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو ضروری سمجھتے ہیں تو انھوں نے فقط محبت کو لے لیا ہے مگر یہ بھی محض اُن کا دعویٰ ہی دعویٰ ہے اور ظاہر ہے دعویٰ بدون دلیل مسموع (سننے کے قابل) نہیں ہو سکتا اور دلیل مفقود پس ان کے نزدیک تو محبت اس کا نام ہے کہ کبھی مجلس میلاد منعقد کر لی۔ تعقیب غزلیں پڑھ دیں یا سن لیں اس کے سوا ان کو کچھ بھی خیال نہیں کہ ہم جو کچھ حرکتیں کرتے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم اُن سے راضی ہیں یا ناراض۔ ہم نے مدعیین محبت کو دیکھا ہے کہ شراب پیتے ہیں سود لیتے ہیں زنا میں مبتلا ہیں مگر سال میں ایک دو مرتبہ ربیع الاول میں میلاد کی مجلس منعقد کر کے محبت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا دم بھرتے ہیں کیا یہ لوگ ابن مبارک کا قول بھول گئے۔

تَغْصِي السُّؤْلُ وَأَنْتَ تُظَاهِرُ حَبِيْبَهُ هَذَا الْعَبْدُ فِي الْفِعَالِ بَدِيعُ

لَوْ كَانَ حُبُّكَ صَادِقًا لَأَطَعْتَهُ إِنَّ الْحُبَّ لِمَنْ يَتُحِبُّ مُطِيعُ

(تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کرتا ہے اور آپ کی محبت اظہار کرتا ہے

اپنی جان کی قسم یہ کاموں میں نادر بات ہے اگر تو آپ کی محبت میں صادق ہوتا

تو آپ کے اطاعت کرتا اس لئے کہ محب محبوب کا مطیع اور فرمانبردار ہوتا ہے)

کیا غضب ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کا دعویٰ ہے اور سرے پر تنگ لغفت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں غرق ہیں بھلا یہ بھی کہیں عاشق کا طریقہ ہوا کرتا ہے۔

یہ عجیب محبت ہے کہ عاشق کو محبوب کے ناراض ہو جانے کی ذرا بھی پرواہ نہ ہو۔ میں تقسم

کہتا ہوں کہ جو برتاؤ یہ لوگ محبت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا دعویٰ کر کے احکام رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کرتے ہیں اگر کوئی ان کے ساتھ بھی برتاؤ کرے کہ ان کی محبت کا دعویٰ کر کے مجلس میں بیٹھ کر ان کی مدح سرائی کر دیا کرے مگر ان کا حکم کوئی بجا نہ لاوے تو یہ لوگ خود اس کی محبت کو اس کے منہ پر دے مارینگے پھر جائے افسوس ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ یہی برتاؤ کر کے خوش ہیں اور نازاں ہیں اور ذرا بھی نہیں ڈرتے کہ یہ محبت تو اس قابل ہے کہ الٹی ہمارے منہ پر ماری جائے۔ اس جگہ ایک شبہ ہو سکتا ہے اس کو بھی سمجھ لینا چاہیے وہ یہ کہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک حدیث نقل کی ہے کہ ایک شخص نے شراب پی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن پر حد جاری فرمائی پھر ان سے یہ حرکت صادر ہوئی پھر آپ نے اُن پر حد جاری فرمائی جب کئی مرتبہ ایسا ہوا تو کسی دوسرے صحابی نے اُن پر لعنت کی کہ خدا اس پر لعنت کرے بار بار حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار میں اس پر حد جاری ہوتی ہے اور شراب پینے سے باز نہیں آتا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو لعنت کرنے سے منع فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ اِنَّهُ يُحِبُّ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ کہ اس کو برا بھلا امت کہو اس کو اللہ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت ہے اس حدیث کو نقل کر کے شیخ عبدالحق نے اس سے یہ مسئلہ استنباط (کسی بات کا کسی بات میں سے نکالنا) کیا ہے کہ اس حدیث سے ایک عجیب بات معلوم ہوئی کہ معصیت کے ساتھ بھی محبت خدا و رسول صلی اللہ علیہ وسلم جمع ہو سکتی ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے باوجود شراب پینے کے ان شخص کو محب اللہ و الرسول صلی اللہ علیہ وسلم کا خطاب دیا تو شاید آج کل کے مدعیان محنت بھی اس حدیث سے بہارا ڈھونڈھیں کہ گو ہم دوسرے گناہ کرتے ہیں مگر پھر بھی اس حدیث کے مطابق ہم اللہ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے محب ہو سکتے ہیں جواب یہ ہے کہ اس وقت نفس محبت میں گفتگو نہیں اور نہ میں نفس محبت کی آپ سے نفی کرتا ہوں جب کسی شخص نے کلمہ لا الہ الا اللہ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللہ پڑھ لیا تو کسی قدر کو محبت اس کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہو ہی گی گفتگو محبت مطلوبہ میں ہے جس کی تحصیل مامور ہے اور

جس کے بعد دعویٰ محبت تسلیم کیا جاسکے چونکہ دعویٰ بدو نہ قدر معتد بہ کے صحیح نہیں کیا کوئی شخص ایک پیسہ کا مالک بن کر اپنے کو مالدار کہہ سکتا ہے آپ کو اس حالت کے ساتھ اپنے آپ کو محب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کہنے کا منہ نہیں شاید تم یہ کہو کہ پھر کیا ان صحابی میں محبت مطلوبہ نہیں تھی کیا ان میں وہ درجہ محبت کا موجود نہ تھا جو نثر کو مطلوب ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ قیاس آپ کا صحیح نہیں کیونکہ شخص کی معصیت بھی برابر نہیں ہو سکتی دیکھئے ایک تو وہ شخص ہے جس کو ہر وقت اللہ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی دُھن ہو خدا اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں جان و مال و آبر و قربان کرنے میں ذرا بھی پس و پیش نہیں کرتا پھر کسی وقت شیطان نے دھوکہ دیدیا نفس کی شرارت غالب آگئی اور گناہ صادر ہو گیا۔ پھر گناہ کر کے بھی چین سے نہیں بیٹھتا جب گناہ سے فارغ ہوا اور آنکھیں کھلیں تڑپ گیا اور بے قرار ہو گیا کہ ہائے کیا کروں میرا خدا مجھ سے ناراض ہو گیا ہوگا اب خدا کو کس طرح راضی کروں ماعز اسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا واقعہ صحاح میں موجود ہے کہ ان سے زمانا کی حرکت صادر ہو گئی تھی فوراً بیقرار ہو کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور مجمع عام میں آکر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اِنَّكَ طَهَرْتَنِي فَقَدْ هَلَكْتُ یا رسول اللہ میں تباہ ہو گیا مجھے پاک فرما دیجئے تنہائی میں بھی نہ کہا ایسے خدا کے خوف سے بے چین ہوئے کہ مجمع عام میں آکر زنا کا اقرار کیا نہ آبرو کا خیال کیا نہ بدنامی کا۔

ع۔ عاشق بدنام کو پرہائے تنگ و نام کیا

حدیث میں آتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تین مرتبہ ان کی بات پر توبہ نہیں فرمائی ہر بار میں آپ نے ٹالنا چاہا اور یہ فرمایا کثرتاً یدتم نے چھولیا ہوگا شاید تم نے بوسہ لے لیا ہوگا۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم چاہتے تھے کہ اس پر ہر حد قائم نہ ہو خدا سے توبہ اسٹغفار کر لے کیونکہ اس طرح سے بھی گناہ معاف ہو سکتا ہے مگر ان کو تو خدا پر جان و فدا کرنے کی دُھن لگی ہوئی تھی۔ صاف صاف لفظوں میں بیان کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نے تو اس طرح کیا تب آپ نے مجبور ہو کر حکم دیا کہ

ان کو باہر میدان میں لے جا کر رحم کر یعنی پتھر مار مار کر جان سے مار ڈالو اس وقت کسی صحابی کے بدن پر ان کے خون کی چھینٹ آپڑی تھی تو ان کی زبان سے کوئی سخت لفظ ماعز کی شان میں نکل گیا تھا حضور صلی اللہ علیہ وسلم بہت غصہ ہوئے اور فرمایا کہ ماعز! سلمیٰ نے ایسی کامل توبہ کی ہے کہ اگر سارے مدینہ والوں پر بھی اس کو تقسیم کیا جاوے تو سب کی مغفرت ہو جائے ظاہر ہے کہ ایک شخص کی توبہ کے جب اس قدر حصے کئے جائیں گے تو بظاہر ہر شخص کے کیا بانٹے آئے گا مگر ماعز کی توبہ اس قدر کامل توبہ تھی کہ اس کے ہزاروں حصے کرنے کے بعد بھی ہر حصہ ایک مسلمان کی مغفرت کے لئے کافی تھا تو ان کے لئے تو کیا کچھ ہوا ہوگا تو بھلا ایسی خطا کو کوئی خطا کہہ سکتا ہے جس سے ایسی توبہ کا مسئلہ نصیب ہو۔

ایں خطا از صد صواب اولیٰ ترست

(یہ خطا سو صواب سے بہتر ہے)

صحابہ کی معصیت پر کس کا منہ ہے جو اپنی معصیت کو قیاس کرے ان حضرات کی معصیت توبہ کا ملہ کا سبب بن جاتی تھی جس سے ان کو مقام توبہ جو بڑا عالی مقام ہے نصیب ہوتا تھا۔ میرا یہ مطلب نہیں کہ معصیت سبب قریب خیر کا ہو سکتی ہے نہیں نہیں معصیت ہمیشہ موجب شر ہی ہوتی ہے کہ سبب سخط حق ہے مگر کبھی سبب بعید خیر کے لئے بن جاتی ہے اس طرح کہ معصیت سے خدا تعالیٰ ناراض ہوئے اور اس شخص کو اپنے دل سے یہ بات معلوم ہوئی کہ خدا تعالیٰ ناراض ہیں اس سے بے چین ہو گیا اور ایسی ندامت طاری ہوئی جو کبھی نہ ہوتی تھی اس وقت حق تعالیٰ کی رحمت متوجہ ہو جاتی ہے اور پہلے سے زیادہ مقامات عطا ہو جاتے ہیں تو اس طرح وہ معصیت سبب بعید کا بن گئی۔

ایک دوسرا واقعہ ہے کہ حضرت عمر بن العاصؓ فرمایا ان کے صاحبزادے عبداللہ زمین مصر میں اسلامی لشکر کے سردار بنے ہوئے تھے کہ لشکر میں سے چند آدمیوں نے شراب پی لی چونکہ اس وقت تک شراب کی حد مقرر نہ ہوئی تھی اس لئے سالار لشکر نے امیر المؤمنین حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی خدمت میں لکھ کر بھیجا کہ یہاں لشکر

میں بعض لوگوں نے شراب پی ہے ان کو کیا سزا دی جائے غور کیجئے کہ لشکر دشمن کی زمین میں موجود ہے اور ذرا بھی ان کی رعایت کا خیال نہیں بلکہ حکم سزا کے لئے امیر المؤمنین کی خدمت میں قاصد بھیجا جا رہا ہے حالانکہ دنیا کا قاعدہ ہے کہ جب لشکر دشمن کی زمین میں ہوتا ہے تو اس کی بہت رعایت اور خاطر کی جاتی ہے مگر حضرات صحابہ میں یہ مضمون تھا ہی نہیں۔ چنانچہ حضرت عمرؓ نے صحابہ کے اجماع کے بعد ۸۰ کوڑے شراب پینے کی سزا لکھ کر بھیج دی۔ اب جس وقت یہ حکم پہنچا تو یہ نہیں ہوا کہ سالار لشکر نے تفتیش کی ہو کہ شراب کس کس نے پی بلکہ آپ نے ایک اعلان فرما دیا کہ جس کسی نے شراب پی ہو وہ اگر اپنے آپ کو پاک کر لے بس اتنا اعلان ہونا تھا کہ لوگ آنے شروع ہوئے۔ ایک آتا ہے کہ حضرت میں نے شراب پی تھی، اس کے بعد دوسرا آتا ہے کہ میں نے بھی شراب پی تھی۔ اب غور کیجئے کہ ان لوگوں پر کوئی ثبوت تھا نہ گواہ تھے نہ تفتیش کی گئی خود ہی ان کے اقرار سے جرم کا ثبوت ہو رہا ہے اور ہر شخص پر ۸۰ کوڑے پڑے ہیں اور یہ لوگ صحابہ بھی نہیں تھے بلکہ تابعین تھے ہر شخص خوشی کے ساتھ اپنی زبان سے شراب پینے کا اقرار کرتا ہے اور کوڑے کھا کر چلا جاتا ہے ایک تو گنہگار یہ تھے ایسے گنہگاروں کی نسبت ارشاد ہے اِنَّهُ يُحِبُّ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ کہ ان کو اللہ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت ہے اور یہ گناہ شیطانی دھوکہ سے صادر ہو گیا۔ ایک شخص ہے کہ جس کو کبھی خدا اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا اٹھتے بیٹھتے خیال بھی نہیں آتا شریعت کو دو پیسے میں بیچ ڈالتا اسے گوارا ہے جس وقت جو جی میں آتا ہے کر گزرتا ہے ہر کام میں بے باک ہے حلال و حرام کی تمیز ہی نہیں گناہ کرنے کے بعد بھی کچھ زیادہ پریشان و پشیمان نہیں ہوتا کیا ایسے شخص کو بھی اِنَّهُ يُحِبُّ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ (اس کو اللہ اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت ہے) میں داخل کیا جاسکتا ہے اور کیا ان لوگوں کو بھی یہ کہنے کا منہ ہے کہ ہم اللہ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے محب ہیں۔ بلکہ حضرت اگرچہ مچ محبت ہوتی تو کبھی زبان سے بھی یہ دعوائے نکل سکتے سچے عاشقوں کی تو زبان

رہل جاتی ہے زبان سے اظہار ہو ہی نہیں سکتا اب رہی یہ بات کہ جب وہ زبان سے نہیں دعویٰ کرتے تو دوسرے کیسے سمجھیں کہ ان کو اللہ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت ہے۔ سو بات یہ ہے کہ وہ زبان سے اگرچہ ظاہر نہ کریں مگر عشق بھی کہیں چھپا رہا ہے کھل ہی جاتا ہے۔

میں تو ان داشت نہاں عشق زمرہ میں لیکن

زردی رنگ رخ و خشکی لب اچھا علاج

شاعر کہتا ہے کہ تم آدمیوں سے عشق کے تذکرہ کو چھپا سکتے ہو مگر چہرہ کی زردی اور لبوں کی خشکی کو کس طرح چھپا لو گے غرض عشق ایسی بلا ہے کہ پوشیدہ رہ نہیں سکتا کہ عشق و مشک رانہ تو ان تہفتن (عشق اور مشک کو نہیں چھپا سکتے) بلکہ مولانا تو فرماتے ہیں کہ عشق بے زبان عشق زبانی سے بھی زیادہ روشن ہوتا ہے کیونکہ زبانی محبت تو صرف دعویٰ ہی دعویٰ ہے اور عشق بے زبان کے ساتھ دل میں بھی موجود ہے فرماتے ہیں۔

مگر چہ تفسیر زبان روشن گریست

لیک عشق بے زبان روشن گریست

(اگرچہ زبان کا بیان روشن گریست لیکن عشق بے زبان زیادہ روشن ہے کیونکہ ڈر

رموز و قیاس سے ہے جس کو زبان سے اچھی طرح نہیں کہا جاسکتا)

اسی لئے محققین کا طبع کا عشق اکثر بے زبان ہی ہوتا ہے اور وہ بے زبان رہ کر بھی سب کچھ گزرتا ہے ہاں کبھی کبھی کامل بھی بے قرار ہو کر بول اٹھتا ہے کہ

دل میرود ز دست صاحب دلاں خدارا

دردا کہ را زینہاں خواہد شد آشکارا

(ضبط انتہا کو پہنچنے کی وجہ صاحب دلوں! دل نکلا جاتا ہے وہ درد عشق جو

پوشیدہ تھا افسوس ظاہر ہوا جاتا ہے)

یعنی جب ضبط انتہا کو پہنچ جاتا ہے اور تاب ضبط نہیں

رہتا تو بے تاب ہو کر زبان سے بھی اظہار ہو جاتا ہے تو پھر

ايسے وقت میں یعنی جب کہ عشق نے زبان کو زبان نکلتی ہے تو پھر قیامت کا سامنا ہے پھر اس کے سننے کے واسطے بڑا مضبوط کلیجہ چاہیے اُس وقت اُس کی بالکل یہ حالت ہوتی ہے

مراد در دیست اندر دل اگر گویم زبان سوزد

وگر دم در کشم ترسم کہ مغز آتخاں سوزد

میرے دل میں ایسا درد عشق ہے کہ ظاہر کروں زبان جل جائے۔ اگر

خاموش رہوں تو ڈرتا ہوں کہ ہڈیوں کا گودا جل جائے

پھر اگر اس پر کوئی ملامت بھی کرنے لگے تو اس وقت تو اس کے جوش کا ٹھکانا ہی نہیں رہتا وہ بے تاب ہو کر پھر یوں کہتا ہے

ساقیا بر خیزد در دہ جام را خاک بر سر کن عینم ایام را

گرچہ بدنامی ست نزد عاقلان مانخی خواہیم تنگ و نام را

(اے ساقی اٹھ اور جامِ محبت عطا کر اور ایامِ گزشتہ کے غم کے سر پر خاک ڈال)

غرض اس کا زبان سے ظاہر ہونا غضب ہے قیامت کا سامنا ہے اس کا پوشیدہ ہی رہتا بہتر ہے گروہ بے زبان ہو کر بھی سب کچھ کر ڈالتا ہے اس کے ظاہر ہونے کی ضرورت

ہی نہیں وہ اخفا پر بھی مخفی نہیں رہا کرتا۔ سو ایسا عاشق اگر کوئی غلطی گنبدے وہ بیشک

يُحِبُّ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ (وہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ سے محبت رکھتا ہے) کا مصداق

رہتا ہے نہ یہ کہ بے پاکی کرے اور بدعتی محبت بنا رہے۔ پس ایسے بے باک عاصی کی

نسبت (اِنَّكَ يُحِبُّ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ) (بلا شک وہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ سے محبت رکھتا ہے)

وہاں کو خدا و رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر قربان کر چکے تھے ہر وقت رضا جوئی اور اتباع

کے گرویدہ رہتے تھے۔ خیر کبھی نفس کی شرارت سے گناہ بھی صادر ہو گیا پس معیار یہ ہے

عہ جامع و غلط کہتا ہے کہ اس وقت سامعین کی عجیب حالت تھی بعض پر بہت زیادہ وجد غالب ہوا

اگر حضرت مولانا ضبط نہ فرماتے تو نہ معلوم کیا قیامت برپا ہوتی اللہ تعالیٰ متعنا بطول بقائہ ۱۲

کہ اگر نیکیاں زیادہ ہوں اور معاصی کم تو وہ خدا و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا محبوب ہے اور اگر نیکیاں کم ہوں اور گناہ زیادہ اس کو محبوب نہیں کہیں گے اس کو ابن مبارک کا قول سنایا جائے گا کہ اگر تجھ کو محبت ہوتی تو زیادہ تو اطاعت کرتا خیر بھی اتفاقات معصیت کا بھی صدور ہو جاتا مگر حب سرکشی کا پتہ بھاری ہے تو اس کو محبوب کون مان لے گا۔ محبت ایسی سستی چیز نہیں محبت کے لئے بڑے امتحان کی ضرورت ہے۔

وَجَارِئَةٌ دَعَوْنِي الْمُحِبَّةُ فِي الْهُدَى

وَلَكِنَّ لَا يَخْفَى كَلَامُ الْمُتَنَادِقِ

(عشق میں محبت کا دعویٰ جائز ہے۔ لیکن منافق کا کلام پوشیدہ نہیں رہتا)

چنانچہ جس طرح اطاعت نہ ہونا ایک امتحان ہے دوسرا امتحان عظمت کا نہ ہونا ہے چنانچہ اس کا یہ حال ہے کہ اُن کے قلب میں عظمت کا نشان تک نہیں حالانکہ محبت کے دل میں محبوب کی عظمت بھی لوازم محبت سے ہے۔ یہ کسی محبت ہے کہ محبوب کی ذرا بھی عظمت نہیں۔

عظمت کا حال سنئے یہ لوگ اپنے اشعار میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت بہت یہودہ الفاظ استعمال کرتے ہیں کہیں فتنہ کہتے ہیں کہیں لفظ ستم استعمال کرتے ہیں اور بعض تو اس سے بھی زیادہ غضب کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کت قتر کے لفظ سے خطاب کرتے ہیں۔ خدا کی پناہ یہ لوگ کس قدر بدباک ہیں۔ بعض حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح اس طرح کرتے ہیں کہ حق تعالیٰ شانہ کی شان میں گستاخی ہو جاتی ہے۔ بھلا خیال کیجئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسی مدح سے کیا خوشی ہو سکتی ہے غور کیجئے کہ اگر کوئی شخص صاحب کشر کے سامنے پیشکار کی ایسی مدح کرے کہ حضور جو کچھ ہیں بس آپ ہی ہیں آپ ہی کے قبضے میں سارا اختیار ہے بدون آپ کے کوئی حاکم کچھ نہیں کر سکتا تو اس وقت پیشکار کا ناگوارى و شرمندگی سے کیا حال ہوگا۔ آیا اس مدح سے اس کو کچھ خوشی ہوگی یا ندامت کے مارے میروں اس پر پانی پڑے گا۔ کہ حاکم بالا کے سامنے میں کیا چیز ہوں جو اس کی تنقیص کر کے یہ شخص میری مدح کرتا ہے۔ بعینہ یہ حال

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ایسی مدح سے بڑگا چنانچہ حدیث میں ایک مقام پر وارد ہے۔
لَا تُسَوَّدُ اَوْجُهٌ یَوْمَ الْقِیَامَةِ کہ قیامت کے روز تم میرا منہ کالا مت کر دینا۔ یہ ایسی
مدح کی نسبت اور ایسے مداحین کی بابت بھی ارشاد ہے۔ اللہ! نہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کا منور چہرہ مبارک اور اس کی بابت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ الفاظ کہ میرا منہ کالا
مت کرنا تو بہ تو یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ انور ایسا کیوں ہوتا (فِیْہَا اَنْیُّ وَاَوْحٰی)
(میرے باپ اور ماں آپ پر قربان ہوں) ان مداحین ہی کا قیامت میں منہ کان ہو گا۔
مگر اس کلمہ میں آپ اپنی سخت ناگواری کا کس قدر اظہار فرماتے ہیں۔ دیکھئے صاحبو!
کیا یہ شعر بے ادبی کا نہیں ہے۔

پئے تسکین خاطر صورت پیرا بن یوسفؑ محمد کو جو بھیجا حق نے سایہ رکھ لیا قد کا
استغفر اللہ العظیم اس شاعر نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سایہ نہ ہونے کا مضمون
باندھا ہے اور اس میں کیا عجیب توجیہ اختیار کی ہے جس سے وہ اپنے دل ہی میں
خوش ہو لیں مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم تو اس سے یقیناً سخت ناراض ہوں گے
یہ بات مشہور ہے کہ ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سایہ نہیں تھا اب بجائے اس کے
کہ یہ کہا جاتا کہ ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سرتاپا نور ہی نور تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
میں ظلمت نام کو بھی نہ تھی اس لئے آپ کے سایہ نہ تھا کیونکہ سایہ کے لئے ظلمت لازمی
ہے شاعر صاحب اس مضمون کو اس طرح باندھتے ہیں کہ جب حق تعالیٰ نے حضور صلی
اللہ علیہ وسلم کو دنیا میں بھیجا تو بیکراہ ہو گئے کہ اب میرا محبوب محمد سے جدا ہوتا ہے کہا
دیکھوں گا تو تسکین خاطر کے لئے آپ کا سایہ رکھ لیا کہ اسی کو دیکھ کر تسکین کر لیا کہ وزگا
جیسا کہ یوسف علیہ السلام کو جب یعقوب علیہ السلام نے جدا کیا تو ان کو پیرا بن یوسفؑ
سے تسلی ہوتی تھی۔ الہی تو بہ الہی تو بہ دیکھئے اس مضمون میں حق سبحانہ تعالیٰ کی کس قدر
بے ادبی کی گئی ہے اول تو حق تعالیٰ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں بیکراہ مانا کہ
ان کے واسطے تسلی کی ضرورت ثابت کی حالانکہ خدا تعالیٰ اس سے بالکل منزہ اور
پاک ہیں جب خدا کو بھی بے قراری ہونے لگے اور تسکین خاطر کی ضرورت ہو تو پھر خدا کی

کس طرح باقی رہے گی۔ دوسرے اس سے یہ لازم آتا ہے کہ دنیا میں اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم خدا سے ایسے دور پڑ گئے کہ خدا تعالیٰ ان کو دیکھ بھی نہ سکتے۔ تھے اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی کس قدر تنقیص ہے کہ خدا تعالیٰ سے بعید مانا اور خدا پر کیسا دھتہ لگایا کہ دنیا میں بھیج کر وہ اپنے محبوب کو دیکھ بھی نہیں سکتے گویا بصیر کی صفت نہ رہی تھی کیا خدا و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی یہی عظمت ہونی چاہیے۔

کبھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح میں انبیاء علیہم السلام کی اہانت کی جاتی ہے اس کی بالکل ایسی مثال ہے کہ ایک بھائی کی مدح اس طرح کی جائے کہ اس کے دوسرے بھائی کو اس کے سامنے گالیاں دی جائیں کیا ایسی مدح سے کوئی شخص خوش ہو سکتا ہے جس میں اس کے دوسرے بھائی کو برا بھلا کہا جائے اور بھائی بھی کیسے دو قالب و یک جان، انبیاء علیہم السلام آپس میں سب بھائی بھائی ہیں اور ان میں ایسا اتفاق ہے کہ ہرگز دوسرے کی اہانت کو ایک گوارا نہیں کر سکتا اور انبیاء علیہم السلام کی یہ توہین کہیں تو تہذیب کے ساتھ ہوتی ہے کہیں بد تہذیبی سے چنانچہ بد تہذیبی کے ساتھ توہین کی یہ مثالیں ہیں کسی شاعر نے آپ کی لغت لکھنے کے لئے خیالی سیاہی تیار کی ہے تو اس میں کہا ہے "دیدہ یعقوب کھل الہ" استغفر اللہ یعقوب علیہ السلام کی شان میں کس قدر گستاخی ہے کسی دوسرے شاعر نے اس کا خوب جواب دیا ہے۔

ابھی اُس آنکھ کو ڈالے کوئی پتھر پھینچ لے
نظر آتا ہے جسے دیدہ یعقوب کھل

تو بے یوں ہو کہیں عین نبی مستعمل
کوئی تشبیہ نہ تھی اور نصیب اجل

کبھی یوسف علیہ السلام کی توہین کی جاتی ہے اور عیسیٰ علیہ السلام تو بھلا تختہ مشق ہیں ان کی شان میں تو بہت ہی گستاخی کی جاتی ہے ایک صاحب کہتے ہیں۔

بر آسمان چہارم مسیح بیمار آت
تبسم تو برائے علاج در کار آت

(چوتھے آسمان پر عیسیٰ علیہ السلام بیمار ہیں آپ کا تبسم علاج کیلئے درکار ہے)

کہ عیسیٰ علیہ السلام آسمان چہارم پر بیمار ہیں ان کی شفاء کے لئے آپ کے تبسم کی ضرورت ہے۔ بھلا جو نبی بیماروں کو اچھا کرتے ہوں ان کو محض حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تبسم کو

شفا ثابت کرنے کے لئے بیمار مانا جائے یہ کتنی بڑی گستاخی ہے کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تبسم کا شفا ہونا اس کے بدون بیان نہ ہو سکتا تھا پھر آسمان پر بیمار کیونکر ہو سکتے ہیں وہ تو ایسی جگہ ہیں جہاں ان کو نہ کھانے کی ضرورت نہ پینے کی نہ آب و ہوا وہاں کی خراب جو بیمار ہونے کا احتمال بھی ہو۔

اور یہ کرتے ہیں کہ امیر خسروؒ کی غزل جو کسی محبوب مجازی کی شان میں ہے تفسیر کر کے اس کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نعت میں پڑھتے ہیں جس میں یہ مصرع بھی ہے۔

اے نرگس زیبائے تو آدرہ رسم کافری

(اے محبوب تیری نرگس زیبا رسم کافری لائی ہے)

اور اگر اس قسم کے مضامین کسی بزرگ کے کلام میں پائے جائیں تو اس کو غلبہ حال پر محمول کیا جائے گا۔ مگر ان شاعروں کے کلام میں ہم کو تاویل کی ضرورت۔ جن کو نہ محبت ہے نہ خاک محض تک بندی ہی چاہتے ہیں یہ تو بد تہذیبی کے ساتھ اہانت انبیاء علیہم السلام کی مثالیں تھیں۔ بعض لوگ تہذیب کے ساتھ انبیاء علیہم السلام کی توہین کرتے ہیں اور اس میں عوام کی تو کیا شکایت کی جائے خواص تک مبتلا ہیں گو میرے اس بیان سے بعض خشک علماء ناخوش ہوں گے مگر جو بات ناحق ہوگی اس کو تو بیان کیا ہی جائے گا بعض واطین و مصنفین و مدرّسین حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت دیگر انبیاء علیہم السلام کے مقابلہ میں اس طرح سے ثابت کرتے ہیں کہ اُس سے اُن کی تنقیص لازم آجاتی ہے گو ان کی نیت تنقیص کی نہ ہو مگر اس طرح مقابلہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت بیان کرنا جس سے دوسرے انبیاء کی تنقیص کا وہم بھی ہو جائز نہیں اسی لئے میں نے یہ کہا تھا کہ بعض لوگ تہذیب کے ساتھ انبیاء کی توہین کرتے ہیں اُس کی ایک مثال یہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کا معجزہ مشہور ہے کہ ان کے پتھر پر عصا مارنے سے پانی کے چشمے چاری ہو گئے تھے اب بعض مدرّسین اس کی کوشش کرتے ہیں کہ انبیاء سابقین کے ہر معجزہ کے مقابلہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات کو ان سے افضل و اکمل ثابت کریں۔ چنانچہ اس معجزہ موسوی کے مقابلہ میں بھی یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ بیان

کرتے ہیں کہ اگر موسیٰ علیہ السلام کے عصا مارنے سے پتھر سے چٹنے جاری ہو گئے تو بہار حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی انگلیوں سے غزوہ حدیبیہ میں پانی جاری ہو گیا تھا جس سے تمام لشکر سیراب ہو گیا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس معجزہ کو معجزہ موسوی سے افضل ثابت کرنے کے لئے اس طرح تقریر کرتے ہیں کہ پتھر سے پانی نکلتا کچھ زیادہ عجیب نہیں کیونکہ بعض پتھروں سے چٹنے نکلتے ہیں مگر لحم و شحم سے پانی کا جاری ہو جانا یہ بہت عجیب ہے اس تقریر سے مفضول اور افضل دونوں کی تنقیص لازم آتی ہے مفضول کی تنقیص تو ظاہر ہے کہ اس تقریر میں موسیٰ علیہ السلام کے معجزہ کی وجہ اعجاز کو کمزور کر دیا گیا ہے کہ پتھر سے پانی کا نکلتا کچھ چنداں جائے تعجب نہیں گو یا موسیٰ علیہ السلام کا معجزہ کوئی بڑا بھاری معجزہ نہ تھا استغفر اللہ ایک ایسے معجزہ کو جسے حق سبحانہ تعالیٰ نے جا بجا امتنان و اظہار قدرت کے لئے بیان فرمایا ہے اعجاز میں کمزور اور معمولی بتلانا کتنا بڑا غضب ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تنقیص اس سے اس طرح لازم آتی ہے کہ ان حضرات نے اس واقعہ کے معجزہ ہونے کو اس پر موقوف کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی انگلیوں سے پانی نکلتا تھا حالانکہ اس کا کہیں ثبوت نہیں احادیث سے صرف اس قدر معلوم ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک پیالہ میں پانی منگا کر اپنا دست مبارک اس میں رکھ دیا تو وہ پانی اُبلنے لگا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی انگلیوں کے درمیان سے ابلتا ہوا نظر آتا تھا۔ اس سے یہ کہاں معلوم ہوتا ہے کہ لحم و شحم سے پانی نکلتا تھا بلکہ یہ سمجھ میں آتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک رکھ دینے سے وہ پانی بڑھنے لگا اور جوش مارنے لگا اور انگلیوں کے درمیان سے اس کا اُبلنا نظر آتا تھا اب جن صاحب نے اس معجزہ کے اعجاز کو اس بات پر موقوف کیا ہے کہ پانی لحم و شحم سے نکلا تھا جس کا کچھ ثبوت نہیں تو گویا درپردہ وہ اس اعجاز کے معجزہ ہونے سے انکار کرتے ہیں۔ کیونکہ لحم و شحم سے تو پانی کا نکلتا ثابت ہی نہ ہوا۔

ایک دوسرے صاحب کہتے ہیں -

موسیٰ زہوش رفت بیک جلوکہ صفات تو عین ذات ہے نگاری در تبسمی

مطلب ان کا یہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام تو ایک تجلی صفاتی سے بے ہوش ہو گئے اور آپ نے تجلی ذاتی کا مشاہدہ کیا اور تبسم ہی فرماتے رہے۔ بھلا ان حضرات سے کوئی پوچھے کہ کیا تم تجلی طور کے وقت موجود تھے جو تم نے قطعی فیصلہ کر دیا کہ موسیٰ علیہ السلام پر تجلی صفاتی ہوئی تھی یا تم شب معراج میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے جو یقین کے ساتھ حکم لگاتے ہو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر تجلی عین ذات ہوئی تھی یا محض تخمین اور قیاس سے جو جواب حکم لگا دیا حالانکہ شب معراج کا حال کسی کو کیا معلوم ہو سکتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر تجلی کیسی ہوئی تھی۔

ایک بزرگ سے کسی نے سوال کیا تھا کہ شب معراج میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے حق تعالیٰ کی کیا باتیں ہوئیں؟ انھوں نے جواب میں یہ شعر فرمایا :-

اکنوں کر ادا ماغ کہ پر سد ز باغباں
بلبل چگفت و گل چہ شنید و صبا چہ کرد

(اب کس کی ہمت ہے کہ باغ کے مالی سے یہ پوچھے کہ بلبل نے کیا کہا اور بھول نے کیا سنا اور صبا نے کیا کیا)

واقعی خوب ہی جواب دیا اس وقت کسی کی کیا طاقت جو ان اسرار کو یقینی طور پر معلوم کر سکے اگر قسمت میں ہے تو جنت میں جا کر معلوم کر لیں گے باقی یہاں اول تو کسی کو معلوم کس طرح ہو سکتا ہے اور جو کسی کو کشف سے کچھ معلوم بھی ہوتا ہے تو وہ ظنی ہے اس پر یقین کیونکر ہو سکتا ہے مگر یہ حضرت تو بڑی پختگی کے ساتھ بلا کھٹکے فرماتے ہیں۔

تو عین ذات می نگری در تبسمی (آپ نے تجلی ذاتی کا مشاہدہ کیا اور تبسم ہی فرماتے رہے) گویا یہ بھی معراج کے وقت سارا معاملہ دیکھ رہے تھے پھر اس شعر میں جو فضیلت شاعر صاحب نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بیان فرمائی ہے وہ فضیلت بھی تو نہیں بن سکتی۔ وہ فضیلت یہ بیان کی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام ایک تجلی صفاتی سے بے ہوش ہو گئے تھے اور آپ عین ذات کے مشاہدہ کے وقت بھی تبسم ہی میں رہے۔ اگر تھوڑی دیر کو ان کی خاطر یہ مان بھی لیا جائے کہ موسیٰ علیہ السلام پر تجلی صفاتی ہوئی تھی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر تجلی ذاتی تو جو نقص

یہ موسیٰ علیہ السلام پر لگاتے ہیں اگر معاذ اللہ وہ کوئی نقص ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں اس سے زیادہ لازم آئے گا کیونکہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل علیہ السلام سے ایک بار درخواست کی تھی کہ تم مجھے ایک فوج اپنی صلی صورت و کملا دو حضرت جبریل علیہ السلام نے فرمایا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ دیکھ نہ سکیں گے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرا جی چاہتا ہے تو ایک دن حضرت جبریل علیہ السلام اپنی صلی صورت میں ظاہر ہوئے نہایت حسین و جمیل صورت تمام آفاق آسمان کو ان کے پر گھیرے ہوئے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ان کو ایک نگاہ بھر کر دیکھا تو آپ بیہوش ہو کر گر پڑے تو اگر کوئی یہودی اس واقعہ سے یہ اعتراض کرے کہ موسیٰ علیہ السلام تو خدا کی تجلی سے بیہوش ہوئے تھے اور تمہارا رب نبی ایک فرشتہ کو دیکھ کر بیہوش ہو گئے اگر خدا کو دیکھ کر بیہوش ہو جانا کوئی نقص کی بات ہے تو ظاہر ہے کہ فرشتہ کو دیکھ کر بے ہوش ہونا اس سے بڑھ کر نقص ہوگا تو اس وقت یہ شاعر صاحب کہاں جائیں گے جو فرماتے ہیں۔

موسیٰ زہوش رفت بیک جلوہ صفات

تو عین ذات می نگری در تبسمی

(موسیٰ علیہ السلام تو ایک تجلی صفاتی سے بے ہوش ہو گئے اور آپ نے تجلی ذاتی کا مشاہدہ کیا اور تبسم بھی فرماتے رہے)

بے سمجھ ایسی بات کہہ ڈالنا بھی غضب ہے۔ اب آپ نے دیکھ لیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت ثابت کر لے بیٹھے تھے مگر الٹا اعتراض لازم آگیا۔ کسی نے سچ کہا ہے۔

”دوستی بے خرد جوں دشمنی است“

(بے عقل کی دوستی دشمنی کی طرح ہے)

اب اس کی حقیقت سنئے بات یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا شب معراج میں بے ہوش نہ ہونا کوئی ایسا امر نہ تھا جس کے مقابلہ میں موسیٰ علیہ السلام کے بے ہوش ہو جانے کو وہیں مفسد نویس کی ٹھہرائی جاوے نہ موسیٰ علیہ السلام کا کہ وہ طور پر بے ہوش ہونا کوئی ایسی حالت تھی جس کی نسبت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے شب معراج میں بے ہوش نہ ہونے کو دلیل

افضلیت کہا جاوے۔ بلکہ وجہ یہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام پر تجلی الہی عالم ناسوت میں ہوئی تھی اور اس عالم میں قویٰ انسانی کمزور ہوتے ہیں اس لئے وہ بے ہوش ہو گئے اور اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی اسی عالم میں تجلی ہوتی تو آپ بھی بے ہوش ہو جاتے چنانچہ جبریل علیہ السلام کو دیکھ کر آپ کا بے ہوش ہو جانا ثابت ہے آخر اس کی کیا وجہ تھی فقط یہی کہ عالم ناسوت میں آپ کے قویٰ کمزور تھے۔ اور شب معراج میں آپ اس لئے بے ہوش نہ ہوئے کہ وہ عالم ملکوت ہے اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ملکیت غالب تھی آپ کے قویٰ متعل ہو گئے تھے عالم ملکوت میں اگر موسیٰ علیہ السلام پر بھی تجلی ہوتی تو وہ بھی بے ہوش نہ ہوتے۔

غرض یہ طریقہ ہرگز پسندیدہ نہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل دیگر انبیاء کا مقابلہ کر کے اس طرح بہانے کا جنس اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ بھی اُس سے خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی تنقیص لازم آجاتی ہے اور اگر یہ نہ بھی ہو تب بھی آخر دیگر انبیاء علیہم السلام کا ادب بھی تو لازمی ہے جب ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کا ادب کرتے تھے تو ہم کو ضرور ان کا ادب کرنا چاہیے۔ پس اُلم یہ ہے کہ اس بارہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کا اتباع کیا جائے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے لَا تَفْضَلُوا أَبْنَاءَ الْاَنْبِيَاءِ الْمَطْلُوبِ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ہے کہ تم انبیاء میں ایک کو دوسرے پر محض اپنی رائے سے کسی وجہ سے افضل نہ ثابت کرو۔ یہ مطلب نہیں کہ انبیاء سب برابر ہیں کسی کو کسی پر فضیلت نہیں کیونکہ بعض مقامات پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خود کچھ اپنے فضائل ذکر فرمائے ہیں کیونکہ امت پر ان فضائل کا اعتقاد ضروری تھا۔ سو اُن فضائل منصوصہ کے بیان کرنے میں کوئی حرج نہیں لَا تَفْضَلُوا أَبْنَاءَ الْاَنْبِيَاءِ اَللّٰہِ رَاٰنِیَا علیہم السلام کے درمیان ایک کو دوسرے پر اپنی رائے سے فضیلت مت دو، سے تفصیل بالرائے کی نفی مقصود ہے کہ تم خود اپنی رائے سے وجہ فضیلت تراش کر کے انبیاء میں تفصیل مت کرو کہ اس میں اندیشہ دیگر انبیاء کی تنقیص کا ہے اور فضائل منصوصہ کے بیان کرنے میں یہ اندیشہ نہیں کیونکہ وہ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک کے ارشاد فرمودہ ہیں ان میں سے کسی کی تنقیص نہیں۔

مثلاً فضائل منصوصہ یہ ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرما۔ تے ہیں اَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ لَا يَكُونُ بَعْدِي
میں خاتم النبیین ہوں میرے بعد کوئی نبی نہیں آئے گا۔ اَنَا سَيِّدُ وَلَدِ اَدَمَ اَوْ اَدَمَ وَلَدُ اَدَمَ
آدم کا سردار ہوں۔ اَنَا اَوَّلُ مُشْرِفٍ وَاَوَّلُ مُشَقِّعٍ میں سب سے پہلے شفاعت کروں گا۔
اور سب سے پہلے میری شفاعت قبول کی جائے گی۔ اَنَا صَاحِبُ رِوَاءِ الْمُحْصَدِ وَاَدَمُ مَوْجِدُ
بَعْدَكَ تَحْتَ رِوَايِ میرے ہی ہاتھ میں لو، الحمد ہو گا آدم علیہ السلام سے لیکر قیامت تک
کے تمام آدمی میرے جھنڈے کے نیچے ہوں گے لَوْ كَانَ مُوسَى حَيًّا لَمَّا وَسَّعَهُ الْاَنْبَاءُ عَنِ
اگر اس وقت موسیٰ علیہ السلام بھی زندہ ہوتے تو میرا ہی اتباع کرتے اور اُس کے سوا فضائل
منصوصہ بکثرت ہیں اگر کسی کو شوق ہو تو یہ فضائل بیان کرے مگر اپنی طرف سے تراش کر نہ جوہ
فضائل بیان کرنا خطرہ سے خالی نہیں۔ کیا کہوں علماء تک اس میں مبتلا ہیں ایک تفسیر کی
کتاب جو داخل درس ہے اور سب اُس کو پڑھتے پڑھاتے ہیں اس تک میں ایسے
مضامین موجود ہیں موسیٰ علیہ السلام کا واقعہ قرآن مجید میں مذکور ہے کہ جب بنی اسرائیل
کو لیکر حضرت موسیٰ علیہ السلام مصر سے چلے تو طلوع شمس کے بعد فرعون نے ان کو جالیا
اس کا لشکر قریب پہنچ گیا تو بنی اسرائیل نے گھبرا کر کہا کہ بس ہم لو پکڑے گئے اس پر موسیٰ
علیہ السلام نے ارشاد فرمایا كَلَّا اِنَّ مَعَ رَبِّي مَسْئِدِىنَ (بلا شک اللہ تعالیٰ میرے ساتھ
ہے وہ مجھ کو راہ پر پہنچا دے گا) اس پر وہ مفسر لکھتے ہیں کہ موسیٰ علیہ السلام کے اس قول
سے ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کو ترجیح ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے غار ثور
میں صدیق اکبرؑ سے فرمایا تھا جبکہ کفار غار کے قریب پہنچ گئے اور وہاں جا کر باتیں کرنے
لگے کہ یہاں تک تو نشان قدم کا پتہ چلتا ہے یہاں سے آگے نشان قدم نہیں معلوم ہوتے
نہ معلوم آسمان پر چڑھ گئے یا زمین میں غائب ہو گئے تو حضرت صدیق اکبرؑ نے عرض کیا
کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر یہ لوگ اپنے پیروں کی طرف نگاہ کریں تو ہم کو دیکھ
لیں گے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا لَا تَحْزَنَنَّ اِنَّ اِلَهَكُمْ مَعَنَا رَمَتْ عَيْنُكَ
یقیناً اللہ ہمارے ساتھ ہے) وہ مفسر فرماتے ہیں کہ موسیٰ علیہ السلام نے معی فرمایا بھینٹ

ضمیمہ ری اطلاع، خط و کتابت کے وقت یا اپنا پتہ بتا کر یا وقت نمبر غریباری ضرور تحریر فرمائیں۔

واحد متکلم کہ خدا میرے ساتھ ہے اور ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مَعَنَا بِصِفَةِ جَمْع متکلم فرمایا کہ خدا ہمارے ساتھ ہے موسیٰ علیہ السلام نے اپنے ساتھ کسی کو شریک نہیں فرمایا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جمع کے صیغہ سے دوسروں کو بھی اپنے ساتھ شریک فرمایا دوسرے موسیٰ علیہ السلام نے اپنے ذکر کو خدا کے ذکر سے مقدم فرمایا اِنَّ مَعِيَ رَبِّي بے شک اللہ میرے ساتھ ہے پہلے مَعِيَ ہے پھر رَبِّي ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خدا تعالیٰ کے ذکر کو اپنے ذکر سے مقدم فرمایا اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا میں کہنا ہوں کہ بلاغت کوئی کمالات نبوت سے نہیں نبوت کے کمالات دوسری قسم کے میں بلاغت کو اس میں کیا دخل اس کی تو بالکل ایسی مثال ہوئی کہ جیسے کوئی یہ دعویٰ کرے کہ یوسف علیہ السلام تمام انبیاء سے زیادہ حسین تھے اس لئے وہ سب سے افضل تھے ظاہر ہے کہ اس کا یہی جواب دیا جائے گا کہ حسن صورت کمالات نبوت سے نہیں اس لئے اس سے فضیلت ثابت نہیں ہو سکتی۔ بس اسی طرح بلاغت کلام بھی کوئی شرائط نبوت سے نہیں جس کی وجہ سے ایک نبی کی دوسرے کے اوپر فضیلت ثابت کی جاسکے ورنہ اگر فضیلت کے یہی معنی ہیں کہ ہر بات میں افضل ہو تو شاید یہ بھی دعویٰ کیا جائے گا کہ فلاں ولی سے رتم افضل ہے کیونکہ رتم کی قوت جسمانی اُس ولی سے زیادہ تھی مگر ظاہر ہے کہ اس سے اُس ولی کی طرف کوئی نقص عائد نہیں ہو سکتا کمالات ولایت میں قوت جسم کو کیا دخل ہاں قوت قلبی مقبولین کی سب اقویاء سے زیادہ ہوتی ہے جس کا اندازہ قوت فیضان سے ہو سکتا ہے یہ گفتگو تو تسلیم کے بعد تھی ورنہ ہم یہ ہی تسلیم نہیں کرتے کہ موسیٰ علیہ السلام کا یہ قول بلاغت میں کچھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قول سے کم ہے کیونکہ بلاغت کلام کے معنی یہ ہیں کہ کلام مقفیضی حالی کے موافق ہو تو ان دونوں اقوال میں سے کسی کو دوسرے سے ابلغ اُس وقت کہا جاسکتا ہے جبکہ یہ ثابت کر دیا جائے کہ دونوں یکساں حال میں صادر ہوئے اور دونوں حالی بالکل متحد تھے اور یہ ثابت نہیں ہو سکتا بلکہ واقعات میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ دونوں جگہ حال مختلف تھے۔ موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ایک اکھڑ جاہل قوم تھی جس وقت لشکر فرعون کو اس نے آتے ہوئے دیکھ لیا تو موسیٰ علیہ السلام کے قول پر بھی ان کو اعتماد رہا کہ

حق تعالیٰ میری مدد فرمائیں گے اور اس قوم ظالم سے مجھ کو نجات دیں گے انھوں نے بڑی بچنکی اور یقین کے ساتھ یہ کہہ ڈالا کہ **إِنَّ الْمُنْذِرَ لَكُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ** اب تو ہم یقیناً پکڑے گئے۔ جملہ اسمیہ اور افعال و اَلام تاکید ان کے کلام میں موجود ہے جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہ کلام ان لوگوں نے موسیٰ علیہ السلام کے وعدوں کے اعتقاد ہو کر کہا تھا اب فرمائیے کہ ایسے لوگوں کے ساتھ معیت حق کہاں باقی رہی تھی چال اسی کو چاہتا ہے کہ **إِنَّ مَعِيَ رَبِّي** (یقیناً اللہ میرے ساتھ ہے) بصیغہ واحد استعمال کیا جائے۔

اب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام کو دیکھئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو **إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا** بصیغہ جمع ارشاد فرمایا وہاں کیا حال تھا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس وقت فقط صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے اور یہ کہیں ثابت نہیں کہ نعوذ باللہ صدیق اکبرؓ نے کوئی بے اعتقادی کی بات ظاہر کی ہو یا ان کے کسی حال سے بے اعتقاد ظاہر ہوئی ہو بلکہ سچ پوچھئے تو حضرت صدیق اکبرؓ کو جو اس وقت حزن تھا وہ اپنی جان کے اندیشہ کی وجہ سے نہ تھا ورنہ اپنے کو سانپ کے منہ میں نہ دیتے۔ بلکہ ان کا سارا حزن فقط حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا کہیں بال بیرکانہ ہو جائے۔ تو ایک تو وہ حال تھا کہ ساتھ میں بے اعتقاد قوم تھی جس نے دشمن کو آتے ہوئے دیکھ کر یقین کر لیا کہ بس ہم گرفتار ہو جائیں گے اور موسیٰ علیہ السلام کے وعدوں کے ہوتے ہوئے کیسے بچنکی کے ساتھ زبان سے یہ لفظ نکال گئے **إِنَّ الْمُنْذِرَ لَكُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ** اب تو ہم یقیناً پکڑے گئے) یہ بھی نہ خیال کیا کہ ہم خدا کے حکم سے نکلے ہیں خدا تعالیٰ نے مدد کا وعدہ فرمایا ہے ایسی قوم کے لئے یہی جواب زیبا تھا جو موسیٰ علیہ السلام نے دیا **كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِيكُمُ اللَّهُ** سب سے پہلے لفظ **كَلَّا** بڑھا یا جو لغت عربی میں ڈانٹنے اور دھمکانے کے لئے بولا جاتا ہے گویا کہ کتے پر طمانچہ مار دیا کہ ہرگز نہیں خدا میرے ساتھ ہے وہ مجھ کو راہ پر پہنچائے گا۔

دوسری جگہ یہ حالت ہے کہ ساتھ میں ایک صدیقؓ ہے جس سے کبھی بے اعتقاد

وہم بھی نہیں ہوا۔ ہمیشہ ہر بات کو سب سے پہلے ماننے والا ہے اور جان نثار ہے کہ اس کو اپنی جان کا غم نہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کا غم تھا اس کو معیت حق میں کیونکر نہ شریک کیا جاتا اور کیونکر اس کی تسلی نہ کی جاتی اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا لَا تَخْزَنُ غَمٌ ذَكَرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ خَدَائِمِهِمْ دونوں کے ساتھ ہے۔

غرض کہ موسیٰ علیہ السلام کا کلام اس حال کے مقتضی کے بالکل موافق تھا اگر وہ حال حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش آتا تو بقاعدہ بلاغت حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی غالباً رَئِیَ رَبِّیْ (یقیناً میرا رب، میرے ساتھ ہے) ہی فرماتے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام یہ حال کے مقتضی کے موافق تھا اگر یہ حال موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ہوتا تو وہ بھی غالباً إِنَّ اللَّهَ مَعَآ (یقیناً اللہ تعالیٰ ہمارے ساتھ ہے) ہی فرماتے۔ اب آپ نے دیکھ لیا کہ اپنی طرف سے تراشی ہوئی وجہ فضیلت کا یہ حال ہوتا ہے کہ اس کو ذرا سے تاثر کے بعد ایک ادنیٰ طالب علم نے توڑ دیا۔ اب بھلا ان حضرات مفسر سے کوئی پوچھے کہ جیسا آپ نے دونوں اقوال کو تو دیکھا تھا احوال کو بھی تو دیکھا ہوتا کہ موسیٰ علیہ السلام کا قول کس موقع پر صادر ہوا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد کیسے موقع پر صادر ہوا۔ اس کے بعد یہ بھی کہتے ہیں کہ موسیٰ علیہ السلام نے اپنے ذکر کو خدا کے ذکر سے مقدم کیا اور ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خدا کے ذکر کو اپنے ذکر سے مقدم کیا۔

اے صاحبو کیا اس تقریر میں موسیٰ علیہ السلام پر سخت اعتراض نہیں ہوا کہ معاذ اللہ ان کو بولنا بھی نہ آتا تھا اُن کو بات کرنے کا بھی سلیقہ نہ تھا کہ خدا کے ذکر سے اپنے ذکر کو مقدم کر دیا، میں یہ نہیں کہتا کہ مفسر کے دل میں بھی یہ اعتراض ہو گا مگر ان کی اس تقریر سے ہر سننے والے کو موسیٰ علیہ السلام کی نسبت یہی بدگمانی پیدا ہوگی۔ استغفر اللہ العظیم مگر میں کہتا ہوں کہ اس سے بھی موسیٰ علیہ السلام کا قول کسی طرح غیر مبلغ نہیں ہو سکتا۔ بات یہ ہے کہ میں ابھی بیان کر چکا ہوں کہ حضرت سیدنا موسیٰ علیہ السلام کے ہمراہیوں کے قول سے چونکہ بے اعتقادی اور عدم یقین، بروعدہ خداوندی کا ظہور ہو چکا تھا اس لئے موسیٰ علیہ السلام اس جواب میں ناراضی کے ساتھ یہ بات ظاہر فرماتے ہیں کہ

جب تمھارے اعتقاد و یقین کی یہ حالت ہے تو فقط میرے ہی ساتھ معیت حق شامل ہے تمھارے ساتھ معیت حق نہیں تو آپ کا مقصود حصر بیان فرمانا ہے اور قاعدہ بلاغت مشہور ہے۔ تَقْدِیْمُ مَا حَقَّقَهُ الشَّارِحُ يُفِيدُ الْحَاضِرَ رَجْسَ كَاقِ مَوْخَر کبرے کا اس کو مقدم کر دینا حصر کا فائدہ دیتا ہے، اس لئے آپ نے لفظ معی کو رِیٰ سے مقدم فرمایا تو حصر کے لئے کسی لفظ متاخر کو مقدم کر دینا یہ تو عین بلاغت ہے اس سے موسیٰ علیہ السلام کے قول کی کامل بلاغت باقی رہی یا کم ہوئی اور ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو چونکہ حصر مقصود تھا اس لئے آپ نے اپنے ذکر کو مقدم نہ فرمایا چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصود صدیق اکبر کو بھی معیت حق میں شامل کرنا تھا کیونکہ ان سے جس جاں نثاری کا ظہور ہوا تھا اُس کی وجہ سے وہ اس قابل تھے کہ ان کو معیت حق میں شریک کیا جائے۔ اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی حصر مقصود ہوتا تو شاید حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی بقاعدہ بلاغت اپنے ذکر کو مقدم فرماتے تو یہ غیر ابلغ کیا ہوا۔ غرض معلوم ہو گیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت کے یہ معنی نہیں ہیں کہ دیگر انبیاء علیہم السلام کی آپ کے مقابلہ میں تنقیص کی جائے۔ ایسی عظمت سے خدا تعالیٰ راضی ہیں نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خوش ہیں ایک بار اسی قسم کا واقعہ دربار نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں پیش ہوا کہ ایک صحابی کے ساتھ کسی یہودی کی گفتگو ہوئی مسلمان صحابی نے ضمنی قسم میں یہ فرمایا تھا کہ ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام انبیاء سے افضل ہیں۔ وہ یہودی قسم ہی کے ضمن میں کہتا تھا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام تمام انبیاء سے افضل ہیں۔ صحابی نے غصہ میں آکر یہودی کے ایک طمانچہ مارا وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس شکایت لایا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابی پر غصہ ظاہر فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ لَا تَفْضَلُوا بَيْنَ أَنْبِيَاءِ اللَّهِ رَأْيُكُمْ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ کے درمیان اپنی رائے سے ایک کو دوسرے پر فضیلت مت دو اگرچہ اس یہودی کا قول حقیقت میں غلط تھا اور صحابی حق پر تھے جو بات وہ کہہ رہے تھے غلط نہ تھی فی الواقع حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام انبیاء سے یہاں تک کہ موسیٰ علیہ السلام سے بھی افضل ہیں مگر اس وقت ان صحابی کے فعل سے حضرت سیدنا موسیٰ علیہ السلام کی تنقیص کا شبہ ہو سکتا تھا (اگرچہ ان کی نیت

یہ تھی، اس لیے حضورؐ نے ایسی گفتار سے منع فر دیا۔ اس لیے کہ لوگوں کی یہ طرز جو بعض حضرات علیٰ اعتبارِ قرآن ہے (چنانچہ انہیں اس پر خطہ ہے اگرچہ ظاہری تہنیتی ہے نہ مگر اس قسم کی تعریفوں کو مقابلہ کی صورت سے عرضائے سے ہول تنقیص لازم آتی جاتی ہے۔ یہ گفتگو حقیقی عظمت نہ کرنے والوں کے ایک گروہ کے باب میں اور ان حقیقی عظمت نہ کرنے والوں کا ایک گروہ اور بھی ہے یعنی آجکل کی نئی تعلیم یافتہ جماعت وہ یہ کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقی عظمت کو جانتے ہی نہیں گو ظاہر میں عظمت کرتے ہیں مگر اس کی یہ ہے کہ وہ لوگ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت بوجہ ملکیت اور سلطنت کے کرتے ہیں انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام کمالات میں سے صرف انتظام مملکت اور تمدن و سیاست کو منتخب کر لیا ہے جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل بیان کریں گے تو ان سب کا خلاصہ یہ نکلتا ہے کہ اس حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک بڑے بیدار مغز بادشاہ اور ریفارمر تھے کہ آپ نے اپنی خرد و اد قابلیت سے عرب صی جاہل قوم کو مہذب بنا دیا اور ان کے باہمی اختلافات کو رفع کر کے سب کو متحد و متفق بنا کر حکمرانی اور سلطنت کے قابل ان کو بنا دیا حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اصلی کمالات وہ ہیں جو بحیثیت نبوت کے ہیں گو آپ میں اولیٰ شیعون و کمالات بھی تھیں مگر وہ دوسرے کمالات اس کمال نبوت کے تابع ہیں ان میں سے ایک ملک و سلطان ہونا بھی ہے۔ مگر آجکل کی نئی تعلیم یافتہ جماعت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام فضائل میں صرف شان ملکیت و بادشاہت کی وجہ سے آپ کی عظمت کرتے ہیں آپ کی نبوت و رسالت کے کمالات سے بحث نہیں کرتے کہ آپ کی معرفت و علم کیساتھ آپ سے معجزات و خوارق کیسے کیسے صادر ہوئے بلکہ اکثر تو مغربی تعلیم کے اثر سے مغلوب ہو کر معجزات کا انکار ہی کرتے ہیں چنانچہ آجکل ایک جدید سیرت بنو یہ چھپی ہے جس پر تمام نئی تعلیم یافتہ جماعت غش ہے مگر اس کو اول سے آخر تک دیکھنے سے جو خلاصہ نکلتا ہے وہ صرف یہی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک بہت بڑے مدبر و بیدار مغز بادشاہ تھے یا ایک مصلح قوم ریفارمر تھے اور اس سیرت کو دیکھ کر یہ معلوم ہوتا ہے کہ کسی بادشاہ کی سیرت سب سے نہیں معلوم ہوتا کہ کسی اولوالعزم رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت ہے کیونکہ اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کمالات رسالت کی بحث ہی نہیں۔

میں جب ضلع فتحپور گیا تو ایک صاحب میرے ملنے والے ہیں انھوں نے ایک شخص کے ہاتھ وہ سیرت میرے پاس بھیجی کہ ذرا اس کو دیکھ لو اور یہ بتلا دو کہ یہ سیرت دیکھنے کے قابل ہے یا نہیں۔ میں نے یہ غدر کیا کہ بھائی میں اس وقت سفر میں ہوں اس وقت ساری کتاب کا دیکھنا دشوار ہے اور دو تین مواقع دیکھ کر میں یہ فیصلہ نہیں کر سکتا کہ اس میں کیا خوبی ہے اور کیا خرابی ہے۔ جب میں وطن پہنچوں گا وہاں بھیج دی جاؤ تو میں وہاں دیکھ کر اس کا فیصلہ کر سکتا ہوں۔ اسی مجلس میں ایک صاحب بیٹھے ہوئے تھے انھوں نے کہا کہ آپ کو اس ساری کتاب کے دیکھنے کی ضرورت نہیں میں ایک موقع دکھاتا ہوں بس اسی کو دیکھ لیں انا کافی ہے۔ چنانچہ انھوں نے ایک موقع نکال کر دکھایا اس جگہ مصنف نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی جامعیت کمالات کو ظاہر کرتے ہوئے یہ لکھا تھا کہ عیسیٰ علیہ السلام میں انتظام سلطنت کی قابلیت نہ تھی۔ نوح علیہ السلام میں رحمت و شفقت کا مضمون نہ تھا۔ میں نے کہا لو بھائی اس کتاب کا حال تو اسی موقع سے معلوم ہو گیا اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت ثابت کی گئی ہے آپ کے بھائیوں کو عاری عن الفضائل (فضائل سے خالی) بتلا کر۔ اسی سے قیاس کر لو کہ جب مصنف کے دل میں انبیاء علیہم السلام کی یہ وقعت ہے تو اور کیا کچھ گل کھلائے ہوں گے۔

حضرت قیاس کن نکلتا ان میں بہار مرا (میرے جن ہی سے میری بہار کا اندازہ کر لو) میرے نزدیک وہ سیرت ہرگز قابل دیکھنے کے نہیں جس میں انبیاء علیہم السلام کی تنقیص کی گئی ہو۔

صاحبو! یہ کتنا بڑا غضب ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام پر یہ الزام لگایا جاتا ہے کہ ان میں سلیقہ ملکداری نہ تھا حالانکہ احادیث صحاح میں وارد ہے کہ حضرت سیدنا عیسیٰ علیہ السلام آخر زمانہ میں نزول فرمائیں گے اور اس وقت وہ بادشاہت بھی کریں گے اور انتظام سلطنت بہت خوبی کے ساتھ انجام دیں گے۔ تو جس شخص کے انتظام سلطنت کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم مدح فرمائیں، اب کسی کا کیا منہ ہے جو ان پر یہ الزام لگائے کہ ان میں سلیقہ ملکداری نہ تھا۔ عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے زمانہ میں چونکہ ساری عمر بہد و پار سائی کے ساتھ بسر کی اس لئے

اس سے یہ قیاس کر لیا گیا کہ ان کو انتظام سلطنت آتا ہی نہ تھا سو خود یہ قیاس کتنا غلط قیاس ہے۔ بھلا بادشاہت نہ کرنے سے یہ کیونکر اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اُن میں قابلیت ہی نہ تھی۔ قابلیت نہ ہونا تو یوں معلوم ہو سکتا ہے کہ بادشاہت کرتے اور اچھے طریقے سے نہ کرتے۔ اس باب میں خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت موجود ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام آخر زمانہ میں نازل ہوں گے اور مسلمانوں پر بادشاہت کریں گے اور نہایت عدل و خوبی کے ساتھ بادشاہت کریں گے اور ان میں ایسی قابلیت ہوگی کہ ایک بہت بڑے قانون کا انتظام خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُن کے سپرد فرماتے ہیں وہ یہ کہ جزیہ کو موقوف کر دیں گے۔ جس پر بظاہر یہ شبہ ہو سکتا تھا کہ حضرت سیدنا عیسیٰ علیہ السلام تو شریعت محمدیہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے متبع ہو کر تشریف لائیں گے پھر وہ شریعت کے کسی حکم کو کیونکر منسوخ کریں گے مگر میری تقریر سے جواب پھل آیا وہ یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جزیہ کو موقوف کر دیں گے۔ اگرچہ صورتاً غریب ہے مگر معنائاً انشاء ہے گویا حضور صلی اللہ علیہ وسلم اُن کو امر فرما گئے ہیں کہ اپنے زمانہ میں آپ جزیہ کو موقوف فرمادیں۔ پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کو اتنا بڑا مدد تسلیم فرماتے ہیں کہ ان کے سپرد اتنا بڑا قانون فرماتے ہیں کسی دوسرے کو یہ اجازت نہیں دیتے بات یہ ہے کہ ان میں ملکہ سلطنت کامل ہے۔ مگر جب تک حق تعالیٰ نے اُس سے کام لینے کو نہیں فرمایا اس سے کام نہیں لیا اور جب اس سے کام لینے کا حکم ہو گا کام لیں گے۔

حضرت سیدنا نوح علیہ السلام پر یہ الزام لگایا کہ ان میں ترجم کم تھا افسوس کہ یوگ قرآن کو بھی تو نہیں دیکھتے۔ قرآن میں حضرت نوح علیہ السلام کے بارہ میں ارشاد خداوندی موجود ہے وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ إِنَّكَ يُؤْمِنُ مِنْ قَوْمٍ مُّكَرِّهَاتِ الْأَعْمَالِ مِنْ فَتًى أَمَنَ لَكَ أَنْتَ وَبَنَاتُكَ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۚ وَاسْمِعِ الْغُلَامَ ۖ بَاغِيئِنَا وَوَحِينَا وَلَا تَخْطُبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُّخَرَّفُونَ ۚ ترجمہ ان آیات کریمہ کا یہ ہے کہ نوح علیہ السلام کی طرف یہ وحی بھیجی گئی کہ بس اب آپ کی قوم میں سے بجز ان لوگوں کے جو کہ ایمان لا چکے ہیں اور کوئی بھی ایمان نہ لائے گا تو آپ اُن کے افعال سے رنجیدہ نہ ہو جائے معلوم ہوا کہ نوح علیہ السلام کو اپنی قوم کے

افعال سے رنج ہوتا تھا اور رنج ہونا شفقت کی دلیل ہے شفقت نہ ہوتی تو ان افعال کی کچھ بھی پرواہ نہ ہوتی یہی سمجھتے کہ جیسا کریں گے ویسا بھریں گے مگر نہیں ان کو بوجہ شفقت کے رنج ہوتا تھا ہاں جب تو حق تعالیٰ نے منع فرمادیا کہ بس اب مت رنج کرو تو پھر رنج نہیں کیا اور ان کی طرف سے دل کو خالی کر لیا اس کے بعد حکم ہوتا ہے کہ تم ایک کشتی ہمارے سامنے اور ہمارے حکم سے بناؤ اور ان ظالموں کی بابت اب کوئی بات ہم سے نہ کیجیو یہ بالیقین غرق ہوں گے۔

بھلا جب حق تعالیٰ نے صاف صاف منع فرمادیا کہ اب ان لوگوں کی بابت مجھ سے بات نہ کیجیو تو حضرت نوح علیہ السلام ان کے ساتھ شفقت کا برتاؤ کیسے ظاہر کر سکتے تھے۔ مگر انھوں نے پھر بھی جہاں ذرا سی گنجائش پائی شفقت کو ہاتھ سے نہیں دیا۔ حق تعالیٰ نے ان سے وعدہ فرمایا تھا کہ ہم تمہارے اہل کو غرق نہ کریں گے جب نوح علیہ السلام کا بیٹا غرق ہوئے لگا تو حق تعالیٰ سے اس کی سفارش کی وَ نَادَىٰ نُوْحٌ رَبِّهٖ فَقَالَ رَبِّ اِنَّ ابْنِیْ مِنْ اٰهْلِیْ وَ اِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَ اَنْتَ اَحْكَمُ الْحَاكِمِیْنَ ۝ یعنی نوح علیہ السلام نے اپنے رب سے دعا کی کہ یا اللہ میرا بیٹا بھی تو میرے اہل میں سے ہے اور آپ کا وعدہ سچا ہے یعنی آپ۔ وعدہ فرما چکے ہیں کہ تمہارا اہل کو ہم غرق نہ کریں گے۔ حق تعالیٰ نے فرمایا کہ اے نوح وہ تمہارے اہل میں سے نہیں تھا اس کے اعمال بُرے تھے اور تمہارے اہل سے مراد وہ لوگ تھے جو کہ آپ کے خاندان کے ہوں اور متبع بھی ہوں تو دیکھئے شفقت نہ ہوتی تو بیٹے کے واسطے عرض نہ کرتے۔ شائد آپ یہ کہیں کہ اپنے بیٹے کے لئے دعا کرنا اور سفارش کرنا یہ تو دلیل شفقت نہیں ہو سکتی کیونکہ اپنے بیٹے سے تو باپ کو شفقت ہوا ہی کرتی ہے جواب یہ ہے کہ اول تو نوح علیہ السلام پیغمبر تھے اور انبیاء علیہم السلام مثل اپنی اولاد کے دوسروں کو بھی سمجھتے ہیں۔ مگر چونکہ دوسروں کی سفارش کے لئے کوئی گنجائش نہ رہی تھی اس لئے نہ کر سکے۔ اور بیٹے کے بارہ میں چونکہ عرض معروض کی گنجائش تھی بوجہ وعدہ سابق کے اس لئے ذرا سی گنجائش پر بھی نہ چوکے اور فوراً عرض کر ہی دیا اس

سم یہی سمجھیں گے کہ حضرت نوح علیہ السلام کو دوسروں پر بھی شفقت تھی مگر جو گنہگار ہوں باقی رہتے کہ ان کے لئے عفو کی دعا نہ کر سکے۔

دوسرے یہ کہ یہ تو مسلم کہ باپ کو بیٹے کے ساتھ محبت و شفقت ہو اگر تھی ہے مگر اس کے ساتھ ہی یہ بھی قاعدہ ہے کہ جب بیٹا انتہا درجہ کا سرکش و نافرمان ہو تو وہ شفقت جاتی رہتی ہے۔ چنانچہ امتحان کے طور پر ان والدین کا حال دیکھ لیا جاوے جن کی اولاد نافرمان ہے کہ وہ کس قدر اپنی اولاد سے بیزار رہتے ہیں۔ خصوصاً مذہبی مخالفت یہ تو ایسی مخالفت ہے کہ اس کے بعد تو شفقت رہا ہی نہیں کرتی خصوصاً انبیاء علیہم السلام کہ ان کی محبت و بغض تو سب فی اللہ ہوتا ہے۔ خیر! ابراہیم علیہ السلام کے والد ابراہیم علیہ السلام کو مخالف، فی الدین اور بتوں کی برائی کرتے ہوئے دیکھ کر غصے میں آکر کہتے ہیں قَالَ اَرَاغِبْتَ اَنْتَ عَنْ الْوَلَدِ الَّذِي لَكَ تَنْتَنِي لَمْ تَجْمَعْ لَكَ وَ اَهْجُرْنِي مَلِيَّتَا کہ اے ابراہیم کیا تم میرے بتوں سے بے رُخ ہو اگر تم اس بے رُخی سے باز نہ آؤ گے تو میں تم کو پھر مارا کر قتل کر دوں گا۔ اور میرے پاس سے مدۃ العمر کے لئے دور ہو جاؤ۔ تو انبیاء کا تو مخالف فی الدین کے ساتھ کیا حال ہوگا۔ اور ظاہر ہے کہ نوح علیہ السلام کا وہ بیٹا اُن کا نہایت نافرمان اور سرکش بیٹا تھا۔ سب سے بڑھ کر یہ کہ دین میں مخالف تھا۔ اس کے بعد بھی نوح علیہ السلام کی یہ شفقت کہ جب طوفان آیا تو اُس نافرمان سے آپ فرماتے ہیں کہ اے بیٹے ہمارے ساتھ تو بھی لٹو میں سوار ہو جاؤ اور کافروں کے ساتھ مت رہو، نہیں تو غرق ہو جائے گا۔ اس نے اس بات کو بھی منظور نہ کیا۔ یہاں تک کہ اس کو بھی موج طوفان نے غرق کر دیا۔ اس قدر سرکشی کے بعد بھی جب وہ غرق ہو گیا تو نوح علیہ السلام پھر بھی حق تعالیٰ شاء سے اس کی بابت عرض معروض کرتے ہیں۔ یہ نہیں خیال کرتے کہ کبھی اپنے ہاتھوں تباہ ہوا۔ میں کیا کروں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نوح علیہ السلام میں شفقت بہت ہی زیادہ تھی ورنہ اس قدر سرکشی کے بعد کیسا ہی باپ ہو اس کو بھی شفقت نہیں رہا کرتی اس سے ثابت ہوا کہ اُن کی صفت شفقت و مرحمت میں ذرا کمی نہ تھی پس پھر جو قوم

کے لئے بددعا کی معلوم ہوا کہ بامحق تھی۔ تیسری بات یہ تھی کہ نوح علیہ السلام نے جو بددعا اپنی قوم کے حق میں کی تھی اگر وہ دعا بے رحمی کی تھی تو حق تعالیٰ شانہ اس کو ہرگز قبول نہ فرمائے، مگر جب حق تعالیٰ نے ان کی دعا کو قبول فرمایا تو معلوم ہوا کہ وہ بے رحمی کی نہ تھی اگر اس بددعا کی وجہ سے نوح علیہ السلام بے رحم ہوئے تو پھر حق تعالیٰ کو بھی بے رحم کہو کہ انھوں نے ایسی بے رحمی کی بددعا کو قبول فرمایا۔ اور ایک نوح علیہ السلام ہی کی دعا کو نہیں۔ حق تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کی بددعا کو بھی اسی طرح قبول فرمایا تھا۔ رَبِّتَ اَطْلِسْ عَلَى اَمَوَالِهِمْ وَاسْتَلْ ذُعْلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوْا حَتّٰى يَخْرُجُوْا الْعِلَآءِ الْاَلْبِيْضِ (ہمارے پروردگار ان کے اموال کو ہلاک کر اور ان کے دلوں پر سختی کر پس وہ ایمان نہیں لائیں گے جب تک آپ کے دردناک عذاب کو نہ دیکھ لیں) تو اے خطیبینو! یہ الزام تم نوح علیہ السلام کو کیا دیتے ہو کہ وہ بے رحم تھے صاف یوں ہی کہہ دنا کہ خدا تعالیٰ بھی معاذ اللہ بے رحم ہیں۔ کیا خدا تعالیٰ کے دربار میں ممکن ہے کہ جا بجا درخواستیں منظور ہو جا یا کریں جس کا نہ کوئی ضابطہ ہے نہ کوئی قانون اگر یہ ہے تو حق تعالیٰ کا دربار کیسا ہوا شاہانِ اودھ کی کچھری ہوئی کہ جو کسی نے کہہ دیا بس ہو گیا چاہے حق ہو چاہے ناحق تو کیا معاذ اللہ خدا کے دربار میں اٹھیر کھانا ہے کہ کچھ قاعدہ ہی مقرر نہیں کہ کس دعا کو قبول کرنا چاہیے کس دعا کو قبول نہ کرنا چاہیے بس جس کی دعا چاہی منظور کر لی خواہ وہ کیسی ہی بے رحمی کی دعا ہو اور جس کی چاہے رد کر دی خواہ وہ اچھی ہی ہو کیا نعوذ باللہ خدا کا دربار اس آنریری مجسٹریٹ کے دربار جیسا ہوگا جس کو بوجہ ریاست کے آنریری مجسٹریٹ بنا دیا گیا تھا مگر لیاقت خاک نہ تھی جب آپ کے پاس مقدمات آنے شروع ہوئے تو بڑی فکر ہوئی کہ کیا کروں مقدمات کس طرح فیصلہ کروں تو آپ ایک دوسرے آنریری مجسٹریٹ کی عدالت میں گئے کہ دیکھوں وہ کس طرح مقدمات فیصلہ کرتا ہے تو اس وقت ان کے ہاتھ میں ایک مقدمہ کی مثل آئی اس کے بارہ میں انھوں نے پڑھ کر کہا کہ منظور پھر ایک دوسری مثل آئی اس کو دیکھ کر انھوں نے کہا کہ نا منظور۔ یہ انارڈی مجسٹریٹ بہت خوش ہوئے کہ بس ہم کو فیصلہ کرنا آگیا۔

اب آپ عدالت کرنے بیٹھے مقدمات کی سلیس پیش ہویش پس جو اول ہاتھ میں آگئی اسے کہہ دیا منجور جو اس کے بعد ہاتھ میں آگئی وہ نامنخور (نامنظور) پس اب کیا تھا دومنہ میں مقدمات ملے ہونے لگے منجور نامنخور دو لفظوں میں قصہ پاک ہوا۔ نہ مسل کا پڑھنا نہ مستند نہ خبر کہ یہ قابل منظوری کے ہے یا نہیں۔ بس طاق سلسلہ میں آجانا چاہیئے وہ منظور ہوگئی کوئی جو جنت عدد کے سلسلہ میں پڑ گئی وہ نامنظور ہوگئی۔ تو کیا معاذ اللہ خدا کے دربار کو بھی ایسا ہی سمجھ رکھا ہے کہ وہاں بھی اس کا خیال نہیں کیا جاتا کہ درخواست قابل منظوری کے ہے یا نہیں فقط منظور و نامنظور سے فیصلہ کیا جاتا ہے استغفر اللہ العظیم خدا کی کیا عظمت ہے اور اگر یہ احتمال نہیں تو پھر ماننا پڑے گا کہ سیدنا نوح علیہ السلام کی بددعا بے رحمی کی وجہ سے ہرگز نہ تھی ورنہ حق تعالیٰ شانہ اس کو ہرگز قبول نہ فرماتے کیا حق تعالیٰ کے ذمہ رسول کی ہر بات ماننا ضروری ہے۔ بہت دفعہ ایسا ہوا ہے کہ حق تعالیٰ شانہ نے انبیاء علیہم السلام کی دعا کو قبول نہیں فرمایا تو اگر نوح علیہ السلام کی بددعا قابل قبول نہ ہوتی تو حق تعالیٰ اس کو بھی رد فرما دیتے معلوم ہوا کہ نوح علیہ السلام کی قوم اسی قابل تھی کہ ان کو بالکل تباہ کر دیا جائے وہ ہرگز قابل رحم نہ تھی یہاں تک کہ تنگ آکر نوح علیہ السلام نے اُن پر بددعا کی۔ سارے نو سو برس تک تو ان کو سمجھا یا نصیحت کی مگر وہ ہمیشہ ان پر غصتیاں ہی کرتے رہے یہاں تک کہ اکثر وعظ و نصیحت کے وقت ان کو اس قدر تکلیف پہونچاتے تھے کہ وہ بے ہوش ہو جاتے تھے جب نو سو برس تک ان کی یہی حالت رہی تب اُن کے حق میں بددعا کی اس قدر ایدہ شاید ہی کسی نبی کو اپنی قوم سے پہونچی ہو پھر حق تعالیٰ شانہ کا یہ ارشاد نازل ہوا کہ اب یہ لوگ ایمان نہ لائیں گے، ان کے بارے میں ہم سے بات نہ کیجئے نہ ان کے افعال سے رنج کیجئے۔ جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ وہ لوگ رحم کے قابل ہی نہ تھے مگر ایک نئے مجتہد صاحب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت میں لکھتے ہیں کہ نوح علیہ السلام میں رحم زیادہ نہ تھا۔ یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائل بیان ہو رہے ہیں کہ دوسرے انبیاء علیہم السلام کی امانت کی جارہی ہے اور پھر آپ کی بھی اگر تعظیم کی تو ہمیشہ بادشاہ ہونے کے۔

غرض اس اس طرح لوگ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حقوق میں کوتاہی کر رہے ہیں کہ کوئی صرف اطاعت کو ضروری سمجھتا ہے محبت و عظمت سے ان کو تعلق نہیں کوئی محبت کا دم بھرتا ہے اطاعت و عظمت سے اس کو واسطہ نہیں کوئی آپ کی عظمت کرتا ہے تو اس طرح کہ محض بادشاہت کی حیثیت سے اور یا اس طرح کہ جس سے دیگر انبیاء کی توہین ہو جاتی ہو بلکہ بعض مرتبہ حق تعالیٰ شاء کی بے ادبی ہو جاتی ہے اس لئے اس کی تلافی کی ضرورت ہے اور تلافی ہوتی ہے کوتاہیوں کا سبب دریافت ہونے سے اور سبب ان سب کوتاہیوں کا یہ ہے کہ لوگوں کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ محض ضابطہ کا تعلق ہے۔ کوئی خصوصیت کا تعلق نہیں حالانکہ نصوص سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص تعلق بھی ہونا چاہیے اور خاص تعلق پیدا ہونے کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل و کمالات بیان کئے جائیں۔

دوسرے یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ انعامات و احسانات بیان کئے جائیں جو ہمارے حال پر آپ نے فرمائے ہیں تو یہ دو امر ضروری ہوئے پھر ان میں بھی باہم ایک تفاوت ہے وہ یہ کہ فضائل و کمالات سن کر خاص تعلق بہت کم لوگوں کو پیدا ہوتے ہیں اکثر یہی دیکھا جاتا ہے کہ اَلْاِنْسَانُ عَبْدُ الْاِحْسَانِ۔ انسان احسان کا غلام ہے جب کسی کے احسانات اپنے اوپر بہت دیکھتے ہیں اکثر خاص تعلق اُس سے پیدا ہو جاتا ہے۔ البتہ جو خاص اہل معرفت ہیں اُن کا تو مذاق یہ ہے کہ اگر خدا نخواستہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کو کوئی بھی نفع نہ پہونچے جب بھی وہ جان و مال سے آپ پر قربا ہیں جیسا عارف شیرازی محب للنفس کا مذاق بقا، محبت کے باب میں فرماتے ہیں۔

ہر چند آدم و آدم از دے نبو و مودم

مَنْ جَزَّ بِ الْمَجْرِبِ حَلَّتْ بِهِ النَّدَامَةُ

(میں نے ہر چند آدم یا مجھ کو اس سے کوئی فائدہ نہ ہوا جو شخص تجربہ کار کا تجربہ کرتا

ہے اس کو ندامت اٹھانی پڑتی ہے)

تو محب اللہ کا تو کیا پوچھنا اُن کی تو یہ حالت ہے کہ اگر ان کو دجی قطعی سے بھی معلوم ہو جائے کہ ہماری قسمت میں ابدال آیا و کے لئے جہنم میں رہنا مقدر ہے تب بھی ان کی محبت میں ذرا کمی نہ ہوگی نفع نہ ہونے کی صورت میں جمیع عاشقین یہی کہہ تے ہیں کہ محبوب کی رضا کو اپنی رضا پر مقدم کرتے ہیں اور اپنی محرومی پر بھی دل خوش رہتے ہیں ۔

میل من ہوئے وصال میل و سوئے فراق

ترک کام خود گزشتہ تار آید کام دوسرے

دیرا میلان وصال کی طرف ہے اور محبوب کا خیال فراق کی طرف میں نے اپنی مراد کو ترک

کر دیا تاکہ محبوب کی مراد پوری ہو جائے)

مگر یہ خاص ہی عاشقین کا مذاق ہے سب کا یہ مذاق نہیں ہوتا ۔ اسی لئے حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے تھے کہ ہم لوگ عاشق احسانی ہیں عاشق ذاتی یا صفاتی نہیں (کیونکہ عاشق کی تین قسمیں ہیں ایک عاشق ذاتی ، ایک عاشق صفاتی ، ایک عاشق احسانی ۔

عاشق ذاتی تو محض محبوب کی ذات ہی کو محبت کے قابل سمجھتا ہے چاہے اس میں کوئی بھی کمال نہ ہو ۔ اور عاشق صفاتی محبوب سے بوجہ اس کے کمالات کے محبت کرتا ہے ۔ اور عاشق احسانی وہ ہے جو بوجہ محبوب کے احسانات کے اُس سے محبت کرتا ہے) تو فرمایا کہ بھائی ہم لوگ عاشق احسانی ہیں جب تک راحت سے گذرتی رہے تو محبت قائم رہتی ہے اور اگر ذرا ادھر سے عطا میں کمی ہو جائے تو ہماری محبت کمزور ہو جاتی ہے ۔ اسی لئے حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ ترک لذات امر نہ فرماتے تھے بلکہ فرمایا کرتے تھے کہ خوب کھاؤ پیو اور کام بھی خوب کرو ۔ اس کا راز یہ ہے کہ پہلے زمانہ میں لوگوں میں قوت تھی اس لئے راحت و تکلیف دونوں حالات میں ان کو حق تعالیٰ سے تعلق یکساں رہتا تھا اور اب ضعف ہے اگر مزید نعمتیں ملتی رہیں تب تو حق تعالیٰ سے محبت بڑھتی رہتی ہے اور نہیں تو مشقت و تکلیف میں وہ حالت نہیں رہتی اور فرمایا کہ یہی راز ہے کہ شریعت نے حج کے واسطے زاد و راحہ کی شرط لگائی کیونکہ ہم لوگ عاشق احسانی ہیں جب راحت کے ساتھ حج کریں گے تو خدا تعالیٰ کے ساتھ محبت زیادہ ہوگی اور اگر زاد و راحہ

نہ ہوا اور سفر میں کلفت و رہش ہوئی تو بجائے محبت کے اور دل میں رکاوٹ پیدا ہوگی مگر یہ زادوراحلہ کی قید اُن ہی ضعفاء کے لئے ہے جو کہ عاشق احسانی ہیں ورنہ اقویاء کی بابت تو خود نص میں ذکر ہے وَ اَرَضْنٰی النَّاسَ بِاَلْحِیَا تُوْلَکَ دِجَالًا عَلٰی کُلِّ صَافِرٍ مِّنْہُمْ مِّنْ کُلِّ فِتْجَةٍ عَمِیقٍ ۝ حق تعالیٰ شانہ نے ابراہیم علیہ السلام کو حکم فرمایا تھا کہ لوگوں میں حج کا اعلان کرو لوگ آپ کے پاس پیدل اور دہلی اونیوں پر سوار ہو کر آویں گے معلوم ہوا کہ بعض لوگ پیدل بھی آویں گے جن کے پاس زادوراحلہ نہ ہوگا اور ان کو پیدل جانے میں گناہ بھی نہ ہوگا۔ کیونکہ حق تعالیٰ اس مقام پر اُن آنے والوں کی مدح فرما رہے ہیں تو معلوم ہوا کہ پیدل آنے والے بھی حق تعالیٰ کے یہاں ممدوح ہوں گے تو یہ لوگ ضعفاء نہیں ہیں یہ لوگ اقویاء ہیں جن کے واسطے زادوراحلہ کی کوئی قید نہیں اُن کو اس سفر کی کسی کلفت سے پریشانی نہیں ہوتی۔ ایک ایسے ہی عاشق کا قصہ یاد آ گیا کہ وہ حج کے لئے چلے مگر بالکل آزاد حسے کہ وضع داری رسمی سے بھی آزاد کبھی گائے کبھی دت بجا تے لوگ اُن کو مخڑہ سمجھتے تھے کسی کو بھی نہ معلوم تھا کہ یہ کوئی عاشق ہے جب تک کہ کہہ پہنچے اور بیت اللہ کا طواف کرنے چلے تو دروازہ کے باہر ہی سے خانہ کعبہ نظر آیا مطوف نے کہا کہ یہ کعبہ ہے پس پتھر ہونگے اور بے ساختہ زبان پر جاری ہو گیا۔

چہرہ بکونے دلبر سپار جان مضطر

کہ مباد بار دیگر نرسی بدیں تمنا

(در محبوب پر جب پہنچ جاؤ تو اپنی جان کو اس پر فدا کرو و شاید بھر تمنائے

دلی پورا کرنے کا موقع نہ ملے)

اور فوراً یہ ہوش ہو کر گرے اور جاں بحق ہو گئے تو بھلا جو ایسے عاشق ہوں کہ وصال کی تاب بھی نہ لاسکیں سفر کی مشقت سے ان کی محبت میں کمی ہو سکتی ہے ان کی تو اگر بوٹی بوٹی بھی کر دی جاوے تب بھی محبت میں زیادتی ہی ہوتی ہے مگر ہم لوگ زیادہ تر جو کہ عاشق حسانی ہیں اس لئے شریعت نے زادوراحلہ کی شرط پر حج کو واجب کیا ہے۔ گو بعض وقت

ہم لوگوں کو بھی شبہ ہو جاتا ہے کہ ہم بھی عاشق ذاتی ہیں مگر بات یہ ہے کہ اس وقت احسانِ خداوندی ذہن میں حاضر نہیں ہوتے اور محبت دل میں پاتے ہیں اس لئے یوں سمجھ جاتے ہیں کہ ہم عاشق ذات ہیں ورنہ واقع میں وہ محبت مستحب ان احسانات ہی سے ہوتی ہے البتہ عشق ذات جب ہو تا کہ اگر سچے سچ بھی تمام احسانات و انعامات بند ہو جاتے حتیٰ کہ زبان میں کچھ نور محسوس ہو نہ ظاہر میں کوئی راحت ہو تب بھی محبوب کی رضا کو اپنی رضا پر مقدمہ کہے اُس حال میں بھی محبت میں کمی نہ آئے دے اور زبان حال و قال سے یوں کہتا رہے

دور ہاگر رفت گور و پاک نیست

تو ہماں اے آنکہ چو نتو پاک نیست

(ایام تلف ہونے پر حسرت نہ کرنا چاہیے اگر گئے بلا سے گئے عشق جو اصل لذت

ہے اور سب خرابیوں سے پاک و صاف ہے اس کا رہنا کافی ہے)

الغرض ہم لوگ چونکہ عاشق احسانی ہیں اس لئے ہم کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص تعلق آپ کے وہ احسانات مٹن کر پیدا ہونے کی زیادہ توقع ہے جو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے اوپر فرمائے ہیں پس اس لئے ایک وجہ تو یہ ہے اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے احسانات بیان کر لے کی جن کا ذکر اس آیت کے اخیر میں ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُ** **وَرَحْمَةً** **رَّحِيمٍ** ایمان داروں کے ساتھ بڑے شفیق اور مہربان ہیں اور اس وقت اسی جزو کا بیان کرنا زیادہ مقصود ہے۔ دوسری وجہ اس کے اختیار کرنے کی ایک یہ بھی ہوئی کہ فضائل تو اکثر لوگ بیان کر دیتے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے احسانات کا ذکر لوگ بہت کم کرتے ہیں تو یہ مضمون نیا مضمون ہو گا۔ نیز اس بیان کا جو اصل محرک ہے وہ بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اس بندہ پر ایک خاص عنایت اور انعام ہی ہے جس کا ذکر اجمالاً اوپر بھی آیا ہے اس لئے یہی جی چاہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے احسانات بیان کروں اسی واسطے اس وعظ کا نام **(شکر النعمہ بذکر رحمۃ الرحمہ)** رکھتا ہوں جس کے یہ

عہ اور بندہ جامع وعظ نے اُسی جگہ حاشیہ میں اس محل کو مفصل بھی کر دیا ہے ۱۷ منہ

معنی ہیں کہ شرک ایک نعمت کا رحمت مجسم کی صفت رحمت کے ذکر کے ذریعہ سے پس، لفظ رحمت اول سے مراد معنی لغوی اور دوسری سے ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کیونکہ آپ کا ایک نام مقدس رحمت بھی ہے۔

چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی نسبت خود ارشاد فرمایا ہے اَنَا رَحْمَةٌ مِّنْ رَّحْمَةِ رَبِّكَ کہ میں ایک رحمت ہوں خدا تعالیٰ کی طرف سے بنا کر بھیجا گیا ہوں۔ اس حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اپنے آپ کو رحمت فرمایا۔ دوسرے قرآن شریف میں حق تعالیٰ شائد کا ارشاد ہے وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ کہ ہم نے آپ کو تمام جہان والوں کے لئے رحمت ہی بنا کر بھیجا ہے۔ غرض حدیث و قرآن دونوں سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا رحمت ہونا معلوم ہوتا ہے۔ اس مقام پر ایک شبہ بھی ہو سکتا ہے وہ یہ کہ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ رہم نے تمام جہان والوں پر آپ کو رحمت بنا کر بھیجا ہے، سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا تمام عالم کے لئے رحمت ہونا معلوم ہوتا ہے اور يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا رُفِّعُوا رُءُوفَ رَحْمَتِكُمْ (مسلمانوں پر بڑے شفیق اور مہربان ہیں) سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ مسلمانوں پر رحمت فرماتے ہیں۔ جواب یہ ہے کہ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا رُفِّعُوا رُءُوفَ رَحْمَتِكُمْ میں رحمت خاص مراد ہے کہ وہ مسلمانوں کے سوا کسی پر نہیں اور وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ میں رحمت عام مراد ہے رحمت عامہ کفار کو بھی شام۔ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عام رحمت ایک تو یہ ہے کہ تمام عالم کا وجود آپ کی برکت سے ہوا کہ آپ کے نور کی شعاعوں کی برکت سے تمام عالم کا مادہ بنا۔ دوسری رحمت عامہ یہ ہے کہ یوم یثاق میں تمام جہان کو توحید کی تعلیم فرمائی۔ اہل سیر نے بیان کیا ہے کہ جس وقت حق تعالیٰ نے تمام مخلوق کو پشت آدم علیہ السلام سے ظاہر فرما کر ان سے یہ ارشاد فرمایا کہ اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ (کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں) تو سب کے سب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک کی طرف نکلنے لگے کہ آپ کیا جواب دیتے ہیں تو سب سے پہلے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بَلٰی ہاں (بیشک ہمارے رب ہیں) فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب نے بَلٰی کہا۔ تیسرے یہ کہ حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی نے آپ ہی برکت سے نجات

پائی یہ بھی تمام عالمین پر رحمت ہے۔ کیونکہ نوح علیہ السلام آدم ثانی ہیں کہ ان کے بعد سلسلہ بنی آدم انھیں کی اولاد سے جاری ہوا اس وقت جس قدر انسان ہیں وہ سب ان کے تین بیٹوں ہی کی نسل سے ہیں چنانچہ قرآن شریف میں ارشاد ہے وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمْ الْبَاقِيْنَ کہ ہم نے نوح علیہ السلام ہی کی اولاد کو دنیا میں باقی رکھا رہا سب کو ہلاک کر دیا !)

تو اُس وقت تمام عالم گویا اپنے آبا کی پشت میں تھا اور اس کشتی کو بھات حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت سے ہوئی تو یہ احسان حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا تمام عالم پر ہے کہ آپ ہی کی برکت سے سب فناء سے محفوظ رہے۔ حیوانات موجودہ بھی اُن ہی حیوانات کی نسل سے ہیں جو کشتی میں تھے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کو نارسے بھات حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی برکت سے ہوئی یہ بھی تمام عالم پر رحمت تھی کیونکہ انبیاء علیہم السلام بکثرت حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں ہوئے اور اس وقت ان کی اولاد بھی بہت کثرت سے موجود ہے تو وہ ایک بڑے حصہ عالم کے یا پدری ہی یا پدر روحانی تو اس طرح یہ فیض بھی ایک عالم کو پہنچا ان دونوں واقعات کو مع دیگر برکات کے حضرت عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے چند اشعار میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بیان کیا تھا وہ اشعار اس وقت مجھے یاد نہیں ہیں "نشر الطیب" میں لکھے ہیں (جامع وعظا احقر ظفر عن کربا ہے کہ اس موقع پر یہی چاہتا ہے کہ اُن اشعار کو مع ترجمہ حضرت حکیم الامہ نقل کروں تاکہ ناظرین کے لئے زیادہ موجب لذت ہو)

جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک سے مدینہ منورہ میں واپس تشریف لائے تو حضرت عباس بن عبدالمطلب نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے اجازت دیجئے کہ کچھ آپ کی مدح کروں (چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح خود طاعت ہے اس لئے) آپ نے ارشاد فرمایا کہ ہو اللہ تعالیٰ تمہارے مُنہ کو سالم رکھے اُنھوں نے یہ اشعار آپ کے سامنے پڑھے ۵

مَنْ قَبْلَهَا طَلِمَتْ فِي الظَّلَالِ وَفِي مَسْتَوْدِعٍ حَيْثُ يَخْمَصُ الْوَرَقُ
 ثُمَّ هَبَطَتْ الْبِلَادُ لَا بِشِرِّ أَنْتَ وَلَا مُضْعَفَةٌ وَلَا عَلَوُ
 بَلْ نَظْفَةٌ تَرْكِبُ السَّيْفِيْنَ وَقَدْ أَلْجَمَ تَسْرَاةَ أَهْلِهَا الْغَرْقُ
 تَنْقَلُ مِنْ مَهَالِبٍ إِلَى سَرَاحِمٍ رَاوَا مَعْنَى عَالِمٍ يَدَا طَبَقُ
 وَرَدَتْ نَارًا الْخَلِيلِ مُكْتَنَّمًا فِي صُلْبِهِ أَنْتَ كَيْفَ يَخْتَبِرُ
 حَتَّى أَخْتَوِي بَيْنَتِكَ الْمُهَيَّمِينَ مِنْ خُذْ فِي عَلَيَاءِ تَحْتَهَا النُّطْقُ
 وَأَنْتَ لِمَا وَكَذَلِكَ أَشْرَقَتْ الْأَرْضُ مِنْ وَصَاءِ ثَبْتٍ يَنْوَرُكَ الْأَنْوُ
 فَتَحْنُ فِي ذَٰلِكَ الصِّيَاءِ وَفِي الثُّورِ سُبُلَ الرِّشَاءِ تَخْتَرِقُ

ترجمہ: زمین پر آنے سے پہلے آپ جنت کے سایہ میں خوش حالی (اور راحت) میں تھے اور نیز (اُس) ودیعت گاہ میں تھے جہاں (جنت کے درختوں کے) پتے اوپر تلے جوڑے جاتے تھے (یعنی آپ صلب آدم علیہ السلام میں تھے سوزین میں آنے سے پہلے جب آدم علیہ السلام جنت کے سایوں میں تھے آپ بھی تھے اور پتوں کا جوڑنا اشارہ ہے اس قصہ کی طرف کہ جب آدم علیہ السلام نے اس منع کئے ہوئے درخت سے کہا لیا اور جنت کا لباس اتر گیا تو درختوں کے پتے ملا کر بدن ڈھانکتے تھے یعنی اس وقت بھی آپ اُن کی پشت میں تھے (اور آپ ہی کی برکت سے آدم علیہ السلام کی یہ خطا معاف ہو گئی اور حق تعالیٰ نے ان کی توبہ قبول فرمائی) اس کے بعد آپ نے بلاد (زمین) کی طرف نزول فرمایا اُس وقت آپ نہ بشر تھے نہ مضغ نہ علقہ (کیونکہ یہ حالتیں پیدائش کے بہت قریب ہو ا کرتی ہیں اور اس وقت آپ کی پیدائش قریب کہاں تھی اور یہ زمین کی طرف نزول فرمانا بواسط آدم علیہ السلام کے ہوا کہ جب وہ زمین پر آئے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ان کے ساتھ زمین پر نزول فرمایا مگر اس وقت آپ نہ بشر تھے اور نہ مضغ نہ علقہ) بلکہ (پشت آباء میں محض ایک مادہ مائیدہ بصورت نطفہ تھے اس پر یہ شبہ نہ کیا جائے کہ اس طرح بصورت نطفہ تو تمام انبیاء بلکہ تمام عالم آدم علیہ السلام کی پشت میں تھا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اس میں کوئی فضیلت ثابت ہوئی جواب

یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وجود دوسروں کے وجود سے ممتاز تھا کہ دوسرے تو محض بصورت لطف تھے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم جس کی پشت میں بصورت لطف تشریف فرما ہوتے تھے اس کے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مبارک کو بھی کچھ تعلق ہوتا تھا کہ اس تعلق روحی کی برکتیں آپ کے اُن اجداد میں ظاہر ہوتی تھیں۔ چنانچہ حضرت عباسؓ نے اگلے شعر میں ابراہیم علیہ السلام کے سوزش تار سے بچ جانے کی نسبت یہ بات فرمائی ہے کہ چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کی پشت میں تھے وہ کیونکر جل سکتے تھے تو یہ برکتیں اُس تعلق روح ہی کی وجہ سے تو ظاہر ہوئیں کبھی وہ مادہ کشتی نوح میں سوار تھا اور حالت یہ تھی کہ نسبت اور اس کے ماننے والوں کے لبوں تک طوفان غرق پہنچ رہا تھا مطلب یہ کہ بواسطہ نوح علیہ السلام کے وہ مادہ راکب کشتی تھا مولانا جامیؒ نے اسی مضمون کی طرف اشارہ فرمایا ہے

ز جودش گر نگشتے راہ مفتوح
بجودی کے رسیدے کشتی نوح

یعنی اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عطیہ سے راہ کشادہ نہ ہوتا تو سلامتی کے ساتھ کوہ جودی پر نوح علیہ السلام کی کشتی کس طرح پہنچتی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی برکت سے وہ کشتی پار ہو گئی اور وہ مادہ (اسی طرح واسطہ در واسطہ ایک صلب سے دوسرے رحم تک منتقل ہوتا رہا جب ایک طرح کا عالم گزر جاتا تھا دوسرا طبقہ شروع ہو جاتا تھا یہاں تک اسی سلسلہ میں آپ نے تاریخ لیل علیہ السلام میں درود فرمایا چونکہ آپ اُن کی پشت میں تختی تھے تو وہ کیسے جل سکتے تھے (پھر آگے اسی طرح آپ منتقل ہوئے رہے) یہاں تک کہ آپ کا خاندانی شرف جو کہ (آپ کی فضیلت پر) شاہد ظاہر ہے اولاد خدوت میں سے ایک پلندہ چوٹی پر جاگزیں ہوا جس کے تحت کے اور حلقے (یعنی دوسرے کھاندان مثل درمیانی حلقوں کے) تھے خدوت لقب ہے آپ کے جدِ بعید مدرکہ بن الیاس کی والدہ کا اور آپ جب پیدا ہوئے تو زمین روشن ہو گئی اور آپ کے نور سے آفاق منور ہو گئے سو ہم اس دنیا اور نور میں ہدایت کے رستوں کو قطع کر رہے ہیں (چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان شمار پر سکوت فرمایا اس لئے حدیث تقریری سے ان مضامین کا صحیح اور رحمت ہونا ثابت

ہو گیا۔ انتہی تَوَجَّدَ مَعَ بَعْضِ حَذَفٍ وَ زِيَادَةٍ دَوْمًا لِلِاخْتِصَارِ وَالْإِبْضَاحِ ۱۲
(پورا ہو گیا اس کا ترجمہ مع بعض حذف کرنے اور زیادہ کرنے کے ساتھ ایضاً اور
اختصار کا قصد کر کے)۔

ایک رحمۃ عامہ حضور صلی اللہ کی یہ ہے کہ اس امت کے اوپر سے وہ سخت سخت
عذاب ٹل گئے جو پہلی امتوں پر آئے تھے کہ بعض قومیں سورج بند رہنا دی گئیں کسی کا تختہ
اُلٹ گیا کسی پر آسمان سے پتھر برسے یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی تو برکت ہے کہ اس
امت کے کفار پر ایسے عذاب نہیں آتے۔ اور اس رحمت کو عام اس لئے کہا گیا کہ کفار
کو بھی شامل ہے جو کہ امت اجابت میں داخل ہیں ایک رحمت عامہ یہ ہے کہ آپ کی
امت میں سے جو کوئی ایک نیک کام کرے اس کا ثواب کم از کم دس گنا ضرور ملے گا۔
اور اگر زیادہ خلوں ہو تو سات سو تک بلکہ اس سے بھی زیادہ ثواب ملتا ہے اس کا
عام ہونا اس اعتبار سے ہے کہ حدیثِ اَسْلَمْتُ اَسْلَعْتُ مِنْ خَيْرٍ (اسلام لایا
تو اپنی گزشتہ نیکیوں کے ساتھ) سے ثابت ہے کہ کافر جب مسلمان ہو جاتا ہے تو اس کی
گزشتہ نیکیاں بھی اس کو ملتی ہیں تو ان نیکیوں میں یہ مضاعف ہوگا تو اس طرح رحمت
بھی کفار کو شامل ہوئی ایک عام رحمت یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے اس امت کے اوپر
وہ سخت سخت احکام نازل نہیں فرمائے جو پہلی امتوں پر تھے مثلاً بعض معاصی سے تو یہ
طریقہ یہ تھا کہ مجرم اپنی جان دیکھے اس کے بدوں تو بہ قبول نہیں ہوتی ناپاکی کپڑے
میں لگ جائے تو کپڑا کاٹ دینے کا حکم تھا۔ اس شریعت میں نہ احکام نہ بہت سخت
ہیں کہ عمل دشوار ہو نہ ایسے آسان کہ کچھ کرنا ہی نہ پڑے۔

اب یہاں یہ ایک سوال ہو سکتا ہے کہ دنیا میں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا رب کے
حق میں رحمت عامہ ہونا ثابت ہو گیا مگر آخرت میں کفار کے لئے آپ کی رحمت کیسا
ہوگی کیونکہ کفار تو ابداً بادل کے لئے جہنم میں رہیں گے ان کے حق میں آپ کی رحمت کا
ظہور کس طرح ہوگا اسی طرح جن مومنین کی بعد سزا کے مغفرت ہوگی ان کے حق میں
آپ کی رحمت کیا ظاہر ہوئی۔

اس کے جواب کے لئے ایک مقدمہ کی ضرورت ہے اس کے سمجھنے کے بعد معلوم ہو جائے گا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رحمت کا ظہور کفار کے حق میں آخرت میں بھی ہوگا وہ مقدمہ یہ ہے کہ جہلا اگر کوئی شخص بڑا سخت جرم کرے جس کی سزا میں وہ بیس سال کی سزائے قید کا مستحق ہو تو اگر حاکم اس میں سے دس سال کم کر دے تو یہ رحمت ہوگی یا نہیں اسی طرح اگر کوئی شخص بہت سخت سزا کا مستحق ہو اور اس میں سے کچھ تخفیف کمری جائے تو یہ بھی رحمت ہوگی یا نہیں ظاہر ہے کہ دونوں صورتیں رحمت میں داخل ہیں

اب سمجھئے کہ قیامت کے روز حضور صلی اللہ علیہ وسلم جن گنہگار مسلمانوں کے لئے جو کہ جہنم میں جائیں گے سفارش فرمائیں گے اگر یہ شفاعت نہ ہوتی تو ان کی میعاد اور زیادہ ہوتی تو میعاد کی کمی یہ رحمت ہوتی کوئی ہزار برس کے عذاب کا مستحق تھا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سفارش سے اس میں کمی کر دی جائے مثلاً پانچ سو برس کے بعد وہ جہنم سے نکال دیا جائے تو رحمت ہونا اس کا ظاہر ہے اور کفار کے حق میں یہ تو نہیں ہو سکتا کہ میعاد میں کمی کر دی جائے عذاب تو ان کو ابداً ہا تک ہوگا مگر بقول شیخ عبدالحق محدثؒ جو عنقریب آتا ہے عذاب میں تخفیف کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کفار کے حق میں بھی شفاعت فرمائیں گے چنانچہ بعض کفار کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت سے تخفیف عذاب کا ذکر تو صحاح میں بھی آتا ہے کہ ایک صحابی نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابوطالب کو کچھ آپ کی خدمت سے نفع بھی ہوگا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اگر میں نہ ہوتا تو ابوطالب مرت پاؤں تک آگ میں غرق ہوتے مگر میری وجہ سے یہ ہوا کہ ان کو صرف دو جوتیاں آگ کی پہنائی جائیں گی جس سے ان کا بھیجا مثل ہانڈی کے پکے سکا اور اس پر بھی وہ یہ سمجھیں گے کہ مجھ سے زیادہ عذاب کسی کو نہیں۔ ابولہب کے بارہ میں حدیث میں آتا ہے کہ چونکہ انھوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت شریف کی خوشی میں بشارت لانے والی باندی کو آزاد کر دیا تھا ہر پیر کے دن ذرا سا ٹھنڈا پانی پینے کو

مل جاتا ہے باقی عام کفار کے حق میں تخفیف کی شفاعت مجھے کسی حدیث سے تو نہیں معلوم ہوئی مگر شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ایک کتاب اشعۃ اللغات میں لکھا ہے کہ قیامت کے دن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت دس طرح کی ہوگی اُن میں ایک شفاعت یہ بھی ہوگی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم عام کفار کے لئے شفاعت فرمائیں گے کہ یہ لوگ جس سخت عذاب کے مستحق ہیں اس میں کچھ کمی کر دی جائے۔ چنانچہ آپ کی برکت سے اُن کے عذاب میں کمی کر دی جائے گی گو کم ہونے کے بعد بھی وہ اس قدر سخت ہوگا کہ وہ اس کو بھی بہت سمجھیں گے خدا محفوظ رکھے وہاں کا تو ذرا سا عذاب بھی ایسا ہوگا کہ ہر شخص یہی سمجھے گا کہ مجھ سے زیادہ کسی کو عذاب نہیں۔

چنانچہ ابوطالب کو حالانکہ بہت ہی کم عذاب ہوگا مگر وہ یہی سمجھیں گے کہ مجھ سے زیادہ کسی کو بھی عذاب نہیں تو گو کفار کو اس کمی کا احساس نہ ہو مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے تو رحمت ہونے میں شک نہیں رہا۔ آپ کی رحمت تو ان کے ساتھ بھی پائی گئی اور چونکہ شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ بیٹے محدث ہیں اس لئے انہوں نے جو یہ دس تیس شفاعت کی لکھی ہیں کسی حدیث ہی سے معلوم کر کے لکھی ہوں گی گو ہم کو وہ حدیث نہیں ملی مگر چونکہ شیخ کی نظر حدیث میں بہت وسیع ہے اس لئے ان کا یہ قول قابل تسلیم ہے اور ایک ضروری بات استطراداً یاد آگئی کہ جیسا کفار کو عذاب کی کمی کا احساس نہ ہوگا اسی طرح جنتیوں کو اپنے درجہ کی کمی کا احساس نہ ہوگا حالانکہ وہاں مدارج بہت مختلف ہوں گے کوئی اعلیٰ کوئی ادنیٰ مگر ہر شخص یہی سمجھے گا کہ میرے پاس جس قدر نعمتیں ہیں اتنی کسی کے پاس نہیں ہیں اور شیخ کے اس قول پر یہ اشکال نہ کیا جاوے کہ یہ نص کے خلاف ہے قرآن میں تو کفار کے بارہ میں ارشاد ہے لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ (نہ ہلکا کیا جاوے گا ان سے عذاب اور وہ نہ ڈھیل دئے جائیں گے) کہ کفار سے عذاب کم نہ کیا جائے گا۔ اور شیخ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کفار کے حق میں بھی تخفیف عذاب کی شفاعت

قرائیں گے دونوں میں تعارض ہو گیا بات یہ ہے کہ آیت کا مطلب یہ ہے کہ جس قدر عذاب آخر میں ان کے لئے طے ہو جائے گا پھر اُس سے کمی نہ کی جائے گی اور یہ اس لئے ارشاد فرمایا گیا تاکہ کوئی آخرت کے عذاب کو دنیا کے عذاب پر قیاس نہ کرے کہ جس طرح دنیا کی آگ کا فتادہ ہے کہ پہلے پہل بہت تیزی کے ساتھ بھڑکتی ہے پھر کم ہوتے ہوئے ٹھنڈی ہو جاتی ہے ایسی ہی جہنم کی آگ بھی ہوگی کہ رفتہ رفتہ ہزار دو ہزار سال کے بعد اس کی تیزی کم ہو جائے گی۔ حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ وہاں کی آگ ایسی نہیں جیسی اول دن تیز ہوگی ہمیشہ ویسی ہی رہے گی۔ اور یہ مطلب نہیں ہے کہ جس عذاب کے وہ فتانوتا مسخ ہوں گے اس میں کسی کی شفاعت سے بھی کمی نہ ہوگی بلکہ مطلب یہ ہے کہ جس قدر عذاب ان کے لئے طے ہو کر قرار پا جائے گا وہ ہمیشہ ایک حال پر رہے گا۔ زمانہ دراز گزر جانے سے اس میں کمی واقع نہ ہوگی واللہ اعلم تو نفی اس تخفیف کی ہے اور اگر کوئی اس تخفیف کی نفی پر یہ شبہ کرے کہ زمانہ دراز گزر جانے کے بعد اگرچہ عذاب کم نہ ہوگا مگر ان کا بدن تو سن ہو جائیگا تو ان کو عذاب محسوس نہ ہونا چاہیے کیونکہ یہ قاعدہ ہے کہ بدن جب ایک کیفیت کا عادی ہو جاتا ہے تو پھر اس کا احساس نہیں ہوتا جیسا کہ آجکل بعض جنٹلمین انگریزوں کی تقلید سے سخت سردی میں بھی ننگے سر رہتے ہیں مجھے بڑی حیرت تھی کہ یہ لوگ ننگے سر کس طرح رہتے ہیں ان کو تکلیف نہیں معلوم ہوتی تحقیق سے معلوم ہوا کہ پہلے پہل تو تکلیف ہوتی ہے پھر بدن سن ہو جاتا ہے سردی کا احساس ہی نہیں ہوتا تب سمجھ میں آیا کہ واقعی یہی ہوگا۔

اس انگریزی تقلید پر بطور جملہ معترضہ کے ایک مضمون ذہن میں آگیا کہ گو یہ لوگ قصد کرتے ہیں تقلید کا مگر تقلید بھی نصیب نہیں ہوتی کیونکہ دونوں کے فعل کی وجہ الگ الگ ہیں چنانچہ انگریز لوگ ننگے سر رہنے کو شو قیاء اختیار نہیں کرتے بلکہ وہ سخت سرد ملک کے رہنے والے ہیں ان کو ہندوستان کی سردی زیادہ نہیں سستاتی علاوہ ازیں وہ لوگ غذائیں بہت گرم کھاتے رہتے ہیں اس لئے

وہ اگر ننگے سر رہیں تو کچھ تعجب نہیں۔ مگر جو لوگ ہندوستان کے رہنے والے ہیں ان کے لئے تو یہاں کی سردی بھی بہت کچھ ہے وہ خواہ مخواہ ان کی نقل کرتے ہیں۔

ایک شخص بیان کرتے تھے کہ ان کے ساتھ ریل میں ایک جنٹلمین سوار تھے جو بوجہ کم وسعتی کے گردن کا کوٹ پتلون پہلے ہوئے اور ساتھ میں نہ رضائی نہ چادر اور سردی کا سخت موسم ایک اسٹیشن پر کسی انگریز نے برف منگا کر پیا جنٹلمین صفا کو بھی تقلید سوچھی آپ نے بھی برف والے سے برف خرید کر پیا۔ انگریز لوگ تو چونکہ گرم غذاؤں کے عادی ہیں ان کو تو سردی کے موسم میں برف پینے سے تکلیف نہیں ہوتی اور وہ لوگ شراب بھی پیتے ہیں مگر جنٹلمین صاحب کی تو برف پنی کر یہ حالت ہوئی کہ سر سے پیر تک لگے تھر تھر کانپنے وہ شخص بیان کرتے تھے کہ جب وہ بہت ہی کانپنے لگے تو میں نے اپنی رضائی اُن کو اڑھائی جب ذرا ان کی کانپنی بند ہوئی اس وقت ان کو معلوم ہوا ہو گا کہ رضائی کس وغیرہ ساتھ لینے میں یہ راحت ہے۔

اسی طرح گرمی کے زمانہ میں یہ لوگ لوٹ وغیرہ تک ساتھ رکھنے کو بدتمیز بھی سمجھتے ہیں ایک بزرگ جو کہ کالج بھاؤ پور میں پروفیسر ہیں بیان فرماتے تھے کہ ایک مرتبہ گرمی کے زمانہ میں میرا بھاؤ پور سے سفر ہوا، میرے ساتھ ٹھنڈے پانی کی صراحی وغیرہ بھی تھی کیونکہ سفر لمبا تھا راستہ میں پانی کمیں ملتا ہے کہیں نہیں ملتا اُسی گاڑی میں ایک جنٹلمین بھی سوار تھے صراحی وغیرہ کو دیکھ کر کہنے لگے کہ یہ کیا بھنگیوں کا سا برتن لیا ہے، میں نے کچھ جواب نہ دیا اور ایک تختہ پر لیٹ رہا وہ صاحب بھی ایک اوپر کے تختہ پر لیٹ گئے اب ان کو پیاس لگی اور شدت کی لگی، تھوڑی دیر صبر کیا آخر بے تاب ہو کر صراحی کی طرف دیکھنے لگے۔ میں نے جب دیکھا کہ ان کا پیاس سے برا حال ہے اور صراحی پر ان کی نیت ہے مگر عار کے مارے مانگتے نہیں تو میں قصداً لیٹ گیا اور آنکھیں بند کر لیں تاکہ وہ سمجھیں کہ یہ سو گیا ہے اور پانی پی لیں۔ چنانچہ جب ان کا خیال یہ ہوا کہ میں سو گیا ہوں تو وہ صاحب تختہ پر سے اُتر دیے دبے پانوں صراحی کے پاس آئے مگر بار بار مجھے دیکھتے بھی جاتے تھے کہ یہ کہیں جاگ نہ گیا ہو آخر کو صراحی منہ سے

لگائی جب خوب پانی پی چکے اور اٹھنے لگے میں نے فوراً ان کا ہاتھ پکڑ لیا کہ کیوں صاحب آپ نے جھنگیوں کے برتن میں سے کیوں پانی پیا اسے ہے اب نہ پوچھئے کہ ان کا مارے ندامت کے کیا حال ہوا سیروں پانی ان کے اوپر بڑگیا پھر میں نے خوب ہی ان کی خبر لی پھر ان کو یہ معلوم ہو گیا کہ یہ پروفیسر کالج بھاؤ پور رہیں تو بہت ہی معافی چاہی۔ مگر تعجب ہے کہ یہ لوگ سر کو تو کھلا رکھتے ہیں اور پیروں کی بہت حفاظت کرتے ہیں ہر وقت موزے چڑھے رہتے ہیں کسی وقت بھی نہیں اترتے خیر یہ لوگ پیر کی تعظیم کرتے ہیں اور ہم سر کی کہ عامہ وغیرہ اس کی حفاظت کو نہیں ہم پیر کی اتنی تعظیم نہیں کرتے نہ اس کی حفاظت کرتے ہیں بلکہ تو موزے پہنکر اور یادہ پریشانی ہوتی ہو اگر کسی سخت مرضی میں بہن بھی لیتے ہیں تو جہاں ذرا گرمی ہو گئی پھر بدون نکالے جین نہیں آتی اور سر کو بدون ڈھانکے ہم کو جین نہیں آتی یہ تو جلد معترضہ تھا۔ اصل مضمون یہ تھا کہ یہ بات معلوم ہو گئی کہ سردی یا گرمی کی جب عادت ہو جاتی ہے تو بدن سن ہو جاتا ہے تو یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ اگر چہ جہنم کا عذاب ہمیشہ ایک حال پر رہے مگر بدن سن ہو جانے کے بعد جب اس کا احساس نہ ہوگا تو خود بخود عذاب میں کمی ہو جائے گی تو اس تخفیف کی نفی صحیح نہ ہوئی۔ اس کا جواب حق تعالیٰ شاء نے قرآن میں خود ارشاد فرمایا ہے۔

كُلَّمَا نَفِخَتْ جُلُودُهُمْ بَلَّ لَسَاهُمْ جُلُودٌ اٰخَرُهَا۔ کہ جب ان کی ایک کھال گل جائے گی تو ہم ان کو دوسری کھال پہنا دیں گے۔ تاکہ اچھی طرح ہمیشہ عذاب کا احساس پورا ہوتا رہے تو اب یہ شبہ بھی زائل ہو گیا غرض بعد شفاعت جس قدر عذاب ان کے لئے طے ہو جائے گا اس میں تخفیف نہ ہوگی نہ ذائہ حشا۔

پس شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ کی یہ تحقیق لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ (اُن سے عذاب کم نہ کیا جائے گا) کے مخالف نہیں۔ اب آپ کو معلوم ہو گیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام عالم کے لئے رحمت ہیں یہاں تک کہ کفار کے لئے بھی رحمت ہیں دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی۔ اب تو یہ کہنے کو جی چاہتا ہے

دوستاں! کجا کئی محروم تو کہ بادِ شمنالِ نظر داری

(دوستوں کو کب محروم کرو گے جبکہ دشمنوں پر آپ کی نظر عنایت ہے)

اور یہ کہنے کو جی چاہتا ہے

نماند بعضیاں کسے درگرو کہ دار و جنیں سید پیشرو
(وہ شخص گناہوں کی وجہ سے جہنم میں نہ رہیگا جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم جیسا
پیشوا اور سردار رکھتا ہو)

اور ۷ طُوبٰی لَنَا مَعْتَمِرَ الْاِسْلَامِ اِنَّ لَنَا

مِنَ الْاِنْعَايَةِ ذِكْنًا عَلٰی مَغْفِرٍ

مسلمانو! ہمارے لئے خوشخبری ہے کہ عنایت ربانی سے ایک ایسا مضبوط

رکن جو منہدم ہونے والا نہیں ہے)

اس تمام تقریر سے رَحْمَةُ الرَّعَائِيَيْنِ اور بِالْمُؤْمِنِيْنَ رُوْفٌ رَّحِيْمٌ میں شبہ
تعارض مرفوع ہو گیا پس رَحْمَةُ الرَّعَائِيَيْنِ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رحمت عامہ کا
ذکر ہے اور بِالْمُؤْمِنِيْنَ رُوْفٌ رَّحِيْمٌ میں رحمت خاصہ کا جو مؤمنین کے ساتھ خاص
ہے جس کا ثمرہ ہے رضا حق و قرب حق و نجات ابدی کہ یہ صرف مسلمانوں کے لئے ہے
کفار کو اس سے حصہ نہیں ملے گا۔ اے صاحبو اس تقریر سے آپ کو معلوم ہو گیا ہوگا
کہ آپ کو ہم ناکاروں سے کتنی محبت ہے تو اب تو طبعاً بھی آپ سے محبت کرنا لازم بلکہ
آپ کے احسانات کا تو مقصدنا یہ ہے کہ اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی آپ لوگوں سے
محبت نہ ہوتی تب بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت آپ کے ذمہ فرض تھی کیونکہ
حضور صلی اللہ علیہ وسلم تو محسن ہیں سو محسن کے ذمہ محسن الیہ کی محبت ضرور نہیں ہوا کرتی
لیکن محسن الیہ کے ذمہ محسن کی محبت بوجہ اس کے احسان کے ضروری ہوتی ہے۔ مگر یا این
ہمہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہم سے اس قدر محبت ہے کہ آپ لوگوں کو اُس قدر نہیں بلکہ
ہماری محبت جو قدر بھی ہے یہ بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی محبت کا پر تو ہے اول
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہم سے محبت ہوئی پھر آپ کی کشش سے ہم کو آپ کے ساتھ
محبت ہوئی چنانچہ مشہور مقولہ ہے ۷

عشق اول در دل معشوق پیدا می شود

عشق پہلے معشوق کے دل میں پیدا ہوتا ہے،

اگر از جانب معشوق نباشد کشتی، طلب عاشق بیچارہ بجائے نہ رسد

(اگر معشوق کی جانب کچھ کشش نہ ہو تو بیچارہ کی طلب کمال کو نہیں پہنچ سکتی)

اور از اس کا یہ ہے کہ محبت ہوتی ہے معرفت سے اور ہم کو آپ کی معرفت کامل نہیں اور آپ کو ہماری معرفت کامل ہے ہم نے تو صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ کمالات مجملاً سن لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت ہو گئی مگر ان کمالات کی کُنہ و حقیقت نہیں سمجھے

وَكَيْفَ يُدْرِكُ فِي الدُّنْيَا حَقِيقَتَهُ قَوْمٌ يُنَامُ تَسْتَوُوا عَنْهُ بِالْجُلُودِ

یعنی وہ لوگ آپ کی کُنہ حقیقت کیونکر سمجھ سکتے ہیں جو کہ خواب ہی میں زیارت سے مشرف ہوئے کو تسلی کے لئے کافی سمجھتے ہیں۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کمالات کی کُنہ حقیقت

نہ سمجھنے کا راز یہ ہے کہ کمالات حقیقت میں وجدانی ہیں اور وجدانی ادراک وجدان ہی سے ہوتا ہے اور وجدان کا حصول موقوف ہے اتصاف بالوجدانی پر پس ادراک کمالات

نبوت کا متصف بالعبودۃ ہی کو ہو سکتا ہے اور ہم میں نہیں۔ اس لئے ہم کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت کاملہ حاصل نہیں ہو سکتی کیونکہ جن مقامات کو ہم نے دیکھا بھی نہیں

ہم ان کی حقیقت کیونکر سمجھ سکتے ہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہماری معرفت پوری طرح حاصل ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہماری کُنہ حقیقت معلوم ہے اس لئے جتنی محبت

ہم کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہمارے ساتھ اس سے کہیں زیادہ ہے۔ اور اس تقریر سے یہ بات بھی اچھی طرح معلوم ہو گئی ہوگی کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم

کی معرفت غیر نبی کو نہیں ہو سکتی اس لئے ہم کو مقامات انبیاء علیہم السلام میں موازنہ کرنا بھی راستے سے جائز نہیں کیونکہ جب ہم کو مقامات انبیاء علیہم السلام کی معرفت نہیں

تو ہم ان کی حقیقت نہیں سمجھ سکتے تو ہم سے اس میں غلطی کا واقع ہوتا بعید نہیں۔ شیخ ابن العربی رحمۃ اللہ علیہ باوجود بیکار امت میں بہت بڑے صاحب کشف ہیں اور کشف

میں ان کا بڑا پایہ ہے مگر پھر بھی انھوں نے ایک مقام پر لکھا ہے کہ مقامات انبیاء

علیہم السلام میں گفتگو کرتا نہ چاہیے کیونکہ غیر نبی کو نبی کے مقامات کا علم نہیں ہو سکتا مثلاً آپ کا خوف و خشیت انبیاء علیہم السلام کے خوف و خشیت کے ساتھ محض لفظی مناسبت رکھتا ہے باقی دونوں کی حقیقت یوں تعبید ہے وہ اور چیز ہے یہ اور چیز ہے۔ غرض جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت ہم کو کما حقہ حاصل نہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہماری معرفت پوری طرح ہے اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی محبت ہمارے ساتھ زیادہ ہوئی یہ تو دلیل کلی سے اثبات تھا اس کے علاوہ واقعات بھی شاہد ہیں چنانچہ آپ دیکھ لیجئے اور بتلائیے آپ نے کتنی راہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر میں بیدار رہ کر گزاری ہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کی سفارش کے لئے ایک ایک آیت میں صبح کردی چنانچہ آپ ایک مرتبہ رات کو تہجد میں قرآن شریف پڑھ رہے تھے۔ جب اس آیت پر پہنچے اِنْ تَعَذَّبْنَا النَّفْسَ فَاَتَتْهُمْ وَعْدًا وَاَنْ تَعْرِفُوْا لَهُمْ فَاِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ (اگر آپ ان کو عذاب دیں آپ کے بندے ہیں اگر آپ ان کو بخش دیں تو آپ غالب اور حکمت والے ہیں) تو امت کو یاد کر کے بار بار اسی آیت کو دہراتے رہے یہاں تک صبح ہو گئی۔ اللہ اکبر امت کا کس قدر خیال تھا بتلائیے آپ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فنا کو یاد کر کے کتنے فاتے کئے ہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ساری عمر فقط آپ کی خاطر فاقہ سے گزاری شاید کوئی یہ کہے کہ ہماری خاطر کیسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو روپیہ پیسہ ملتا ہی نہ ہوگا جو آپ نے فاقہ سے زندگی بسر کی میں کہتا ہوں کہ یہ بات غلط ہے کہ آپ کو ملتا نہ تھا حق تعالیٰ شانہ کے حکم سے ملائکہ نے حاضر ہو کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا تھا کہ اگر آپ فرمائیں تو آپ کے لئے پہاڑوں کو سونا بنا دیا جائے اور وہ ہمیشہ آپ کے ساتھ رہا کریں مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو قبول نہیں فرمایا اور حق تعالیٰ سے عرض کیا کہ الہی میں تو یہ چاہتا ہوں کہ ایک روز پیٹ بھر کر کھایا کروں تو آپ کا شکریہ ادا کروں دوسرے روز بھوکا رہوں تو صبر کروں تو یہ فاقہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اختیار فرمایا یہ نہ تھا کہ آپ کو

دنیا مل سکتی تھی اب رہی یہ بات کہ باوجود ملنے کے کیوں نہ لی سوا اس کی یہ وجہ نہ تھی کہ دنیا کی کثرت سے کچھ آپ کو باطنی ضرر پہنچتا۔ جس کی وجہ سے آپ نے فائدہ اختیار کیا۔ دنیا مردار آپ کے دل کو کیا مشغول کر سکتی تھی جب آپ کے غلام مان غلام ایسے ہوئے ہیں کہ ان کے دل کو باوجود کثرت مال کے اس سے ذرا بھی لگاؤ نہیں ہوا نیز انبیاء علیہم السلام میں بعض نے سلطنت کی خواہش کی تھی تو کیا معاذ اللہ انہوں نے ایک مضر چیز کی درخواست کی تھی ہرگز نہیں انبیاء علیہم السلام کے دل میں دنیا کی ذرا بھی گنجائش نہیں ہو سکتی تو پھر اگر آپ کے پاس مال و دولت بکثرت بھی جمع رہتا تب بھی آپ کو اس سے کچھ ضرر نہ تھا مگر پھر جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فائدہ کشی کو اختیار فرمایا تو اس کی کیا وجہ تھی صرف امت کا خیال کہ اگر میں ذرا بھی دنیا کی طرف ہاتھ بڑھاؤں گا تو میری امت اس کو بھی سنت سمجھے گی اور میری سنت سمجھ کر مال و دولت جمع کرنے کی طرف جھک جائے گی میرے واسطے تو اگرچہ مال و دولت مضر نہیں ہو سکتا مگر امت کو اس سے ضرر پہنچا تو محض ہماری خاطر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ساری عمر فائدہ کی تکلیف برداشت کی حتیٰ کہ شب مزاج میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے تین برتن پیش کئے گئے ایک شہد کا ایک شراب کا ایک دودھ کا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دودھ کو اختیار فرمایا یہ بھی امت کے حال پر رحمت تھی حالانکہ اگر آپ شراب کو اختیار فرما لیتے تو چونکہ وہ دنیا کی شراب نہ تھی جنت کی شراب تھی حلال اور پاکیزہ تھی کچھ آپ کا ضرر نہ ہوتا۔ نہ آپ کو گناہ ہوتا۔ اسی طرح اگر شہد کو لے لیتے مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم اگر ذرا بھی لذت کی طرف میلان فرماتے تو امت کو اس سے حصہ ملتا اور امت کے لئے وہ میلان مضر ہوتا اسی لئے جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دودھ کو اختیار فرمایا تو جبریل علیہ السلام نے خوشی ہو کر عرض کیا اِخْتَوَاتِ الْفِطْرَةَ وَلَوْ اخَذْتَ الْخَمْرَ لَخَوَاتِ اُمَّتُكَ یعنی آپ نے دین کو اختیار فرمایا اور اگر آپ شراب کو اختیار فرماتے تو آپ کی امت گمراہ ہو جاتی۔ عالم برزخ میں دودھ دین کی صورت ہے۔ چنانچہ اگر کوئی خواب میں دودھ پیتے ہوئے یا پلاتے ہوئے دیکھے تو اس کی تعبیر دین ہوگی جیسا کہ خود حضور صلی اللہ

علیہ وسلم نے بھی تعبیر اپنے اس خواب کی ارشاد فرمائی جس میں خود دودھ نوش فرما کر بچا ہوا حضرت عمرؓ کو عطا فرما نا دیکھا تھا اس کی مناسبت سے اپنا ایک خواب یاد آگیا۔

میں نے ایک بار خواب دیکھا کہ ایک مجمع ہے جس میں لوگوں کو چھاپہ تقسیم ہو رہی ہے میرے سامنے بھی پیش ہوئی تو میں نے انکار کر دیا میں نے نہیں بی۔ جب میں بیدار ہوا تو تعبیر خود بخود دل میں یہ آئی کہ جس طرح دودھ کے معنی عالم میں دین کے ہیں چھاپہ کی تعبیر صورت دین ہے جس میں معنی نہیں سو یہ مجمع بھی عمل بالحدیث کا مدعی ہے گویا اس خواب میں یہ بتلایا گیا تھا کہ ان لوگوں میں دین کی صورت ہی صورت ہے روح دین کی نہیں ہے۔ غرض حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شب معراج میں دودھ کو اختیار فرمایا اس کی برکت یہ ہوئی کہ امت محمدیہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کو دین کا خیال بہت ہے۔

کاملین کے سامنے ناقصین چاہے کیسے ہی معلوم ہوتے ہوں مگر مجموعی طور پر امت محمدیہ (صلی اللہ علیہ وسلم) دیگر اقوام یہود و نصاریٰ کے مقابلہ میں دین کے اہتمام میں بہت بڑھے ہوئے ہیں۔ امت محمدیہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ناقص بھی یہود و نصاریٰ کے مقابلہ میں دینداری میں کامل ہیں سو دیکھا آپ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کی کیا رعایتیں اور ان پر کیا کیا عنایتیں فرمائی ہیں۔ اللہ اللہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ شفقت اور رحمت دیکھ کر تو ہم کو بدرجہ اولیٰ عاشق اور جان نثار ہو جانا چاہیے اور یوں کہنا چاہیے

گر بر سر و چشم من نشینی نازت بکشم کہ تاز نیسنی

(اگر تو میرے سر اور آنکھوں پر بیٹھے تو تیرا ناز اٹھاؤں اس لئے کہ تو نازین ہے)

بلکہ اگر آپ قتل بھی کرنا چاہیں تو زبانِ قال و حال سے یہ کہنا چاہیے

نشد نصیب دشمن کہ شود ہلاک تفت سر و ستال سلامت کہ تو خنجر آزمائی

(دشمن کا ایسا نصیب نہ ہو کہ آپ کی تلوار سے ہلاک ہو دوستوں کا سر سلامت

رہے کہ ان پر آپ کا خنجر چلے)

اور ہم تو کیسے محبت نہ کریں آپ کی تو محبوبیت میں تو یہ شان ہے کہ جا نور دل تک
 آپ کو بجدہ کیا ہے اور اس سے زیادہ عجیب یہ ہے کہ حجۃ الوداع میں جب حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم نے قربانی کی تو سوا دنٹا کھر فرمائے تھے ایسے غریب بھی کہیں نہ دیکھے ہونگے
 بات یہ ہے کہ حق تعالیٰ شانہ نے آپ کو بہت کچھ دیا تھا مگر آپ جمع نہیں فرماتے
 تھے آپ کا فقر اختیار ہی تھا۔ غرض حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حج ووداع میں تو
 اونٹ کھر فرمائے تھے۔ کھر کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ ایک پیر اونٹ کا ران سے
 ملا کر تسمہ سے باندھ دیا جاتا ہے اور اونٹ تین پیروں پر کھڑا رہتا ہے پھر گلے کے
 نیچے جو گرہا ہے اس میں برچھا مارا جاتا ہے۔ اونٹ کو اسی طرح ذبح کیا جاتا ہے
 اس کا ذبح اسی طرح آسان ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سو میں سے تڑتڑ
 اونٹ خاص اپنے دست مبارک سے ذبح کئے تھے اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 کی قوت کا حال بھی معلوم ہوتا ہے کہ ماشاء اللہ بہت ہی قوی ہاتھ تھا جو تڑتڑ
 اونٹ کھڑے کھڑے ذبح کر دیئے۔ غرض احادیث میں یہ قصہ مذکور ہے کہ جب
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ کھر فرمائے ہیں تو ہر اونٹ آہستہ آہستہ باوجود پیر
 بندھا ہوا ہونے کے آپ کی طرف بڑھتا تھا۔ یعنی پہلے مجھے ذبح کیجئے۔ حدیث میں
 یہ لفظ میں یُضَوُّ لُغَةً الْيَبِ (ہر ایک ان میں سے آپ کی طرف بڑھتا تھا)
 بالکل اس شعر کا مصداق تھا۔

ہم آہوان صحرا سرخود تہادہ برکف ہامید آنکہ روزے بشکار خواہی آمد
 (صحرا کے تمام بہنوں نے اپنا سر پھیلی پر رکھ لیا ہے اس امید میں کہ کسی دن
 شکار کو آئے گا۔)

پس ہم پر عقلاً نقلاً ہر طرح فرض ہوا کہ آپ سے محبت کریں اور محبت کا مقتضی ہے کثرت ذکر اور اس ذکر
 کی ایک بہت اچھی اور مقبول اور محبوب فردود شریف ہے خصوص جبکہ اس میں بھی ہمارا ہی نفع زیادہ
 مقصود ہوا اسی لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو فردود شریف کی فضیلت بتلائی ہے تاکہ اس کے
 ذریعے امت کو بہت کچھ برکات و درجات عالیہ و ثواب عطا ہوں۔

کوئی یہ شبہ نہ کرے کہ درودِ تعلیم فرمانے کا نفع تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو ہوتا ہے کہ امت آپ کے لئے دعا کرتی ہے امت کو کیا نفع سو یہ شبہ غلط ہے کیونکہ اس کی تو ایسی مثال ہے کہ ایک آقا ہے اس کے ایک لڑکا ہے جس کو وہ بہت چاہتا ہے وہ لڑکا اپنے باپ کے نوکر سے کہتا ہے کہ ابا جان سے کہہ دو کہ آج عید ہے ہم کو ایک روپیہ دے دیں۔ وہ لڑکا جانتا ہے کہ باپ کو خود میرا خیال ہے وہ عیدی کا روپیہ خود ہی دیتے مگر پھر جو نوکر کے ذریعہ سے کہلو اتا ہے اس میں اس کا خود کوئی نفع نہیں بلکہ اس وساطت سے وہ نوکر آقا کی نظر میں بلند مرتبہ ہو جائے گا۔ کہ یہ ہمارے بیٹے سے محبت کرتا ہے۔ اب اگر وہ نوکر بے وقوف یہ سمجھنے لگے کہ میں بیٹے سے بھی بڑھا ہوا ہوں کہ میں نے اس کو روپیہ دلوایا ورنہ اس کو نہ ملتا۔ یہ اس کی حماقت ہوگی یا نہیں بلکہ اس کو تو اس وساطت سے خود ایک شرف حاصل ہو گیا۔ بیٹے کو تو روپیہ ملتا ہی۔ بلا تشبیہ اسی طرح اس جگہ سمجھئے کہ آپ کے درود پڑھنے سے جو درجات حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا ہوں گے اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ آپ کی ضرورت نہیں وہ درجات تو حق تعالیٰ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا فرماتے ہی البتہ یہ رحمت ہے کہ ہم کو اس وساطت سے مشرف فرمادیا کہ اس واسطے سے ہم کو بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت سے قرب حاصل ہو جاتا ہے۔ اور میرے پاس اس دعوے کی کڑاں مرا کا عطا فرماتا تو حق تعالیٰ کو منظور ہی تھا دلیل موجود ہے حق تعالیٰ شانہ نے جس آیت میں ہم کو درود شریف کا امر فرمایا ہے اس میں امر سے پہلے یہ ارشاد فرمایا ہے

إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا

نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجتے ہیں یُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ (نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجتے ہیں) صیغہ تہجد ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ شانہ ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ہمیشہ درود بھیجتے رہتے ہیں چاہے کوئی درود بھیجے یا نہ

مناور سے اطلاع اگر آپ کتابت کرتے وقت یا اپنا پتہ تبدیل کرتے وقت نمبر خریداری کا حوالہ ضروری۔

بھیجے اور ظاہر ہے کہ حق تعالیٰ سے بڑھ کر کس کا درود ہو سکتا ہے اور حق تعالیٰ ہمیشہ درود نازل فرماتے رہتے ہیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جو درجات عالیہ عطا ہوئے والے ہیں وہ تو حق تعالیٰ خود ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ضرور ہی عطا فرمائیں گے اگر تم بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے درود پڑھو گے تو اس سے تم کو بھی نفع ہوگا باقی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو خود اس کی کوئی ضرورت نہیں۔ اور درود شریف میں علاوہ اس کے کہ وہ ایک ذکر ہے جو مقصدنا محبت کا ہے اور بھی فضائل ہیں چنانچہ ارشاد فرماتے ہیں مَنْ صَلَّى عَلَيَّ ذَا حِجَابٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا جو میرے اوپر ایک بار درود بھیجے گا حق تعالیٰ اس پر دس بار درود بھیجیں گے ایک فائدہ درود میں بہ نسبت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر شریف کے دوسرے طرق کے یہ ہے کہ ذکر بسیط ہے اور ذکر بسیط متفرق اذکار سے زیادہ سہل و دلچسپ ہوتا ہے۔ پھر اس میں ایک خصوصیت یہ ہے کہ اس میں ذکر اللہ بھی ہے اور ذکر رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) بھی کیونکہ درود شریف میں اللہ کا نام بھی ضرور ہوتا ہے تو خلوت میں اس سے زیادہ دلچسپ ذکر رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کا کوئی طریقہ نہیں۔ البتہ جلوت میں اگر مجمع مشتاق ہو تو کچھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کمالات اخلاق وغیرہ کا بھی ذکر کر دیا جائے یہ ذکر ولادت سے بھی افضل ہے کیونکہ ولادت بھی تو اسی کے واسطے ہوئی تھی یہ کمالات مقصود بالولادت ہیں ان کا ذکر اس کے ذکر سے افضل ہوگا درود کی اور فضیلت بھی آئی ہے چنانچہ ایک صحابی نے چند اور اذکار حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش کئے کہ میں چند وظائف پڑھتا ہوں جن میں درود شریف رجب کے قریب ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تَوَضَّعْتُ لَكَ خَيْرًا لَكَ (اگر اس سے زیادہ کرتا تو تیرے لئے یہ بہتر تھا) انھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نصف کے قریب درود شریف پڑھا کروں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر یہی فرمایا کہ اگر اور بڑھاؤ گے تو بہتر ہوگا یہاں تک کہ انھوں نے عرض کیا کہ میں سارا وظیفہ درود شریف ہی کا رکھوں گا اور کچھ نہ پڑھوں گا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اِذَا يَلْفِي هَتَكَ وَيَغْفِرُ ذَنْبَكَ کہ اگر ایسا کرو گے تو

تمہارا تمام فکر و دور ہو جائے گا اور گنت ہ بخشدیئے جائیں گے۔ مگر اس کا یہ مطلب نہیں کہ سب لوگ ایسا ہی کریں کہ تمام اوراد چھوڑ کر درود شریف ہی کا وظیفہ اختیار کر لیں اس کے بارہ میں ذوالنون مصری رحمۃ اللہ علیہ کا مقولہ بہت عمدہ ہے ان سے پوچھا گیا کہ استغفار افضل ہے یا درود شریف انھوں نے فرمایا کہ اُجیلے کپڑوں میں تو عطر اچھا ہوا کرتا ہے اور میلے کپڑوں میں صابن غرض ہر ایک کی حالت کا جدا مقتضی ہے۔ اس لئے کوئی یہ نہ کہے کہ تمام اوراد چھوڑ دے اور صرف درود شریف کو اختیار کر لے یہ اپنے شیخ سے پوچھ کر کرنا چاہیئے ایک حق آپ کی محبت کا یہ ہے کہ قبر شریف کی زیارت سے مشرف ہو خصوصاً جو حالات حیات میں زیارت سے مشرف نہیں ہوتے وہ روضہ اطہر ^{صلی اللہ علیہ وسلم} سے برکات حاصل کر لیں کہ وہ برکات اگرچہ زیارت حیات کے برکات جیسے بالکل نہ ہوں مگر ان کے قریب قریب ضرور ہیں حدیث میں ارشاد موجود ہے مَنْ زَارَنِي بَعْدَ مَمَاتِي فَكَأَنَّمَا زَارَنِي فِي حَيَاتِي جس شخص نے میرے مرنے کے بعد زیارت میری قبر کی کی گویا اس نے میری زندگی میں میری زیارت کی اس سے بھی معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات خود بھی قابل توجہ ہے اگر آپ تعلق صرف مبلغ ہی ہونے کی حیثیت سے ہوتا تو زیارت قبر مسنون نہ ہوتی کیونکہ اس وقت تبلیغ کہاں ہے انکس کہ بعض لوگ ایسے خشک ہیں کہ وہ زیارت قبر شریف کی فضیلت کو نہیں مانتے۔ بلکہ اس سے بڑھ کر یہ کہ اس کے ناجواز کے قائل ہیں کا پتہ پور میں ایک مرتبہ ایک مترجم اربعین حدیث میں بچوں کا امتحان تمنا جلسہ امتحان میں ایسے ہی ایک شخص تھے جو کہ زیارت قبر شریف کو ناجائز سمجھتے تھے ایک بچہ کا امتحان شروع ہوا اس نے اتفاق سے یہ حدیث پڑھی مَنْ حَجَّ بَعْدَ مَمَاتِي فَكَأَنَّمَا حَجَّ بَعْدَ مَمَاتِي جس نے حج کیا اور میری زیارت نہ کی تو اس نے مجھ پر ظلم کیا ان صاحب نے اعتراض کیا کہ لَوْ بَزَدَنِي فرمایا ہے تو یہ آپ کی حالت حیات کے ساتھ خاص ہے بعد وفات زیارت ثابت نہیں طالب علم بچہ تھا انشکال سمجھا بھی نہیں نہ اس کو جواب معلوم تھا وہ سادگی سے آگے بڑھنے لگا۔ خدا کی شان کے

جو حدیث موجود تھی وہ اس اعتراض ہی کا جواب تھی آگے یہ حدیث تھی کہ مَنْ زَارَنِي
 بَعْدَ مَمَاتِي فَكَأَنَّمَا زَارَنِي فِي حَيَاتِي (جو جس نے میرے مرنے کے بعد زیارت کی گویا
 اس نے میری زندگی میں زیارت کی) جتنے علماء اس وقت موجود تھے سب نے ان صاحب
 سے کہا لیجئے حضرت آپ کے اعتراض کا جواب بخائب اللہ ہو گیا۔ بس خاموش رہ گئے
 بعض لوگ زیارت قبر شریف پر ایک شبہ کرتے ہیں کہ اب تو قبر کی بھی زیارت نہیں ہوتی
 کیونکہ قبر شریف نظر نہیں آتی اس کے گرد پتھر کی دیوار قائم ہے جس کا دروازہ بھی نہیں
 یہ عجیب الفکال ہے میں کہتا ہوں کہ اگر زیارت قبر کے لئے قبر کا دیکھنا ضروری ہے تو
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے لئے بھی یہ شرط ہوگی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو
 دیکھا جائے حالانکہ بعض صحابہ نابینا تھے عبداللہ بن ام مکتوم صحابی ہیں یا نہیں۔
 مستورات کے بارے میں کیا ہو گئے جس طرح صحابیت کے لئے حکمی زیارت کافی مانی
 گئی ہے اسی طرح زیارت قبر شریف میں بھی حکمی زیارت کو کیوں نہ کافی مانا جائے گا۔
 یعنی ایسی جگہ پہنچ جانا کہ اگر کوئی حائل نہ ہو تو قبر شریف کو دیکھ لیتے یہ بھی حکم زیارت
 قبر شریف ہے۔ تیسرا شبہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے قول سے کرتے ہیں کہ امام مالک کا
 قول ہے يَكُونُ قَوْلُ الرَّجُلِ ذُرْتُ قَبْرَ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ یعنی امام مالک فرماتے
 ہیں کہ یہ بات کہتی مکروہ ہے کہ میں نے قبر شریف کی زیارت کی تو جب زیارت قبر کا قول
 تک مکروہ ہے تو فعل زیارت تو کیسے مکروہ نہ ہو گا۔ جواب یہ ہے کہ امام مالک کا یہ قول
 اول تو ثابت نہیں اور اگر ثابت بھی ہو تو ان کا یہ مطلب نہیں جو تم کہتے ہو ورنہ ان کو
 اس قدر پھیر بھار کی کیا ضرورت تھی وہ صاف ہی نہ فرماتے کہ يَكُونُ قَوْلُ الرَّجُلِ ذُرْتُ قَبْرِ
 النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ (یعنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی زیارت مکروہ ہے) یہ قول
 کی کراہت بیان کرنا اس سے زیارت کی کراہت نکالنا اس تکلف کی ان کو کیا ضرورت
 تھی بلکہ ان کا مطلب یہ ہے کہ چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم قبر شریف میں زندہ ہیں اس
 لئے زیارت کرنے والے کو یہ نہ کہنا چاہیے کہ میں نے قبر کی زیارت کی کیونکہ اس سے
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زندہ نہ ہونے کا شبہ ہوتا ہے بلکہ یہ کہنا چاہیے کہ میں حضور

صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم زندہ ہیں۔ غرض دنیا میں ایسے بھی خشک مذاق موجود ہیں جن کو زیارت قبر کا خود تو کیا شوق ہوتا اس کو حرام کہے دوسروں کو بھی روکنا چاہتے ہیں مگر جو زیارت کر چکے ہیں ان سے پوچھو کہ کس قدر برکات حاصل ہوتے ہیں۔ پس اب بیان کو ایک واقعہ پر ختم کرتا ہوں جس سے زیارت قبر شریف کے برکات اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قبر شریف میں زندہ ہونا معلوم ہوگا۔ سید احمد قاضی رحمۃ اللہ علیہ کا واقعہ ہے کہ جب وہ مزار شریف پر حاضر ہوئے عرض کیا اَللّٰهُمَّ عَلَیْكَ یَا جَدِّی (دادا صاحب السلام علیک) جواب ہوا وَ عَلَیْكَ السَّلَامُ یَا وَلَدِی (بیٹا) و علیک السلام) اس پر ان کو وجد ہوا اور بے اختیار یہ اشعار زبانی برہمادی ہوئے

فَمَا مَدُّ دُمُیْنُكَ کَیْ تَخْلُیَ بَیْنَا شَفِیْ
فَمَا مَدُّ دُمُیْنُكَ کَیْ تَخْلُیَ بَیْنَا شَفِیْ

یعنی دوسری میں تو روح کو قدم بوسی کے لئے اپنا تائب بنا کر بھیجا کرتا تھا اب جسم کی باری آئی ہے اب تو ذرا ہاتھ بڑھا دیجئے تاکہ میں اس کو بوسہ دوں)

پس فوراً قبر شریف سے ایک منور ہاتھ جس کے رو برد آفتاب بھی ماند تھا باہر نکلا انھوں نے بے ساختہ دو لہ کر اس کا بوسہ لیا اور وہاں ہی گر گئے۔ یہ ایک بزرگ سے جو کہ اس واقعہ میں حاضر تھے کسی نے پوچھا کہ آپ کو اُس وقت کچھ رشک ہوا تھا۔ فرمایا ہم تو کیسا تھے اس وقت ملا کہ کورنگ تھا۔ تتمہ قصہ کا یہ ہے کہ جب آپ نے دیکھا کہ لوگ مجھ کو نظر قبول سے دیکھ رہے ہیں آپ اٹھ کر ایک دروازہ میں جا پڑے اور حاضرین کو قسم دے کر کہا کہ سب میرے اوپر سے گزریں چنانچہ عوام تو گزرنے لگے اور اہل بصیرت دوسرے راستے سے نکلے سبحان اللہ کیا نوازش ہے۔

اب اس بیان کو ایک نکتہ پر ختم کرتا ہوں کہ اس آیت میں جو حق تعالیٰ شاد نے مَرَّ بِقُتُبِ الرَّحْمٰنِ وَلَقَدْ ارشاد فرماتے اس میں کیا نکتہ ہے مجھ کو اس وقت نصرت

رجوع کرنے کا موقع نہیں ملا کیونکہ وعظ کا ہوتا جمعہ کی نماز کے لئے آتے ہوئے راستہ ہی میں طے ہوا پہلے سے خیال ہوتا تو میں کتب لغت دیکھ کر آتا مگر جو بات اس وقت ذہن میں ہے وہ یہ ہے کہ سرفٹ کا مصدر ہے رائفت جس کے معنی ہیں شدت رحمت اور شدت ایک کیفیت ہے تو اس میں مبالغہ کیفہا ہے اور سرحیدہ میں بھی مبالغہ ہے اور بوجہ تقابل کے شاید اس میں مبالغہ ہو کما پس مجموعہ کا حاصل یہ ہوا کہ آپ کی رحمت کیفہا بھی زیادہ ہے اور کما بھی اب دعا فرمائیے کہ حق تعالیٰ شانہ ہم کو ہمیشہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع کی توفیق دیں اور آپ کی محبت و اطاعت و تعظیم ہی میں وفات دیں اور قیامت میں آپ کا قرب نصیب ہو آمین۔

(التماس جامع) اس وعظ کے جلد صاف کر دینے کا اکثر احباب کو بہت تقاضا تھا اور واقعی یہ انمول جواہر جو اس وعظ میں ہیں ایسے ہی اشتیاق کے قابل ہیں مگر کیا کہوں تعلیم کی مشغولی کی وجہ سے بہت دیر ہو گئی تاہم بھلا اللہ بہت جلد صاف ہو گیا۔ احباب سے تاخیر کی تکلیف کی معافی چاہتا ہوں اور اللہ واسطے درخواست کرتا ہوں کہ جو صاحب اس سے منتفع ہوں میرے واسطے بھی دعائے خیر فرمائیں کہ حق تعالیٰ اپنی محبت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کامل اور اتباع کامل عطا فرمائیں اور بیت اللہ و بیت الرسول صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت بعافیت تامہ ظاہریہ و باطنیہ نصیب ہو آمین یا رب العالمین و صلی اللہ تعالیٰ خیر خلقہ سیدنا و مولانا محمد و علی المدد اصحابہ و امتہ عدد خلقہ و رضی نفسہ و مداد کلماتہ صلوة کاغایۃ لہا ولا انتہا ولا امد نہا ولا انقضاء صلوة تدرید و املک و تبقی ببقائک صلوة ترضیک و ترضی بہا عننا یا رب العالمین آمین فقط والسلام۔ (حقیر ظفر احمد عفا اللہ عنہ - ۲۷ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۸ھ)

رسالہ الایقاء کی اشاعت کی ترقی کے لئے کوشش اور دعا کی بہت کھڑورت ہے۔ اس سال

بہت سی پی واپس آگئے اور بہت نے انکار کر کے الایقا بر بند کر دیا۔ اناللہ وانا الیہ راجعون۔

برادر کرم ضرور کوشش و دعا فرماویں۔ والسلام طالب دعا و کوشش محمد عبد المنان غفرلہ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْعَوُا عَنِّي وَلَا يَأْتِيَنَّ

(رواه البخاری)

سلسلہ التبلیغ کا وعظ

_____ مسیحی نبی _____

ومضان فی رمضان

_____ بے ہمدار شادات _____

حکیم الامتہ مجدد الملتہ حضرت مولانا محمد اشرف علی صابو تھانوی

_____ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ _____

ناشر: محمد عبد المنان غفرلہ

مکتبہ تھانوی — دفتر الایقاء

مسافر خانہ بندر روڈ کراچی ۷۴
ایم۔ اے۔ جند بھٹو

سلسلہ التبلیغ کا وعظ مسنی بہ

ومضان فی رمضان

این	مثنیٰ	کم	کیف	لم	ماذا	من ای	ضبط	المسعود	الاشقات
کہاں ہوا	کس ہوا	کتنی دیر ہوا	کتنی دیر ہوا	کس لئے ہوا	کس کی صورت ہوا	کس طرح ہوا	کس کی شکل	سنا	منفردات
بنا مع عبد قحطہ بھون	صلح مظفر کو	مہر شہان برادر جید	بیٹھ کر	.	.	.	خواہ عورت یا کس جہا	.	.

بسم اللہ الرحمن الرحیم

تمہید :- پیشتر حضرت والا نے جمعہ کے دوسرے خطبہ کے ختم کے قریب رمضان المبارک کے متعلق ایک مختصر تقریر فرمائی جو ذیل میں نقل کی جاتی ہے۔ اس کے بعد نماز سے فارغ ہو کر مستقل وعظ فرمایا۔ وہ مختصر تقریر اور مفصل وعظ بالترتیب نقل کئے جاتے ہیں۔

تقریر قبل وعظ

صاحبو! ہم لوگوں کو خوش ہونا چاہیے کہ رمضان المبارک کا مہینہ آ رہا ہے سب جانتے ہیں کہ روزہ کتنی بڑی عبادت ہے اور یہ مہینہ کس قدر بابرکت ہے

ہمیں چاہیے کہ روزہ کے حقوق ادا کرنے کا بہت اہتمام رکھیں اور ہمیشہ اس کے حقوق ادا کرتے رہیں۔ رمضان المبارک کے مہینہ کے ختم تک اس کا خاص طور سے خیال رکھیں کہ کوئی گناہ سرزد نہ ہونے پائے۔ بالخصوص غیبت، بری نگاہ، حرام ردزی، بالکل ہی چھوڑ دیں۔ گو یہ گناہ ہمیشہ ہی بڑے ہیں اور ان کو ہمیشہ ہی کیلئے چھوڑ دینا چاہیے۔ مگر رمضان میں بالخصوص ان سے اور زیادہ بچنا چاہیے۔ ایک عبادت رمضان المبارک کی تراویح ہے۔ اس میں پریشان نہ ہوں کہ صاحب گرمی میں کھڑا نہیں رہا جاتا ابھی تو بے فائدہ راتوں کو ٹھنڈ رہتی ہے۔ اور اگر کچھ مشقت بھی ہو تو کیا ہے۔ یہ رمضان المبارک کی خاص عبادت ہے۔ آخر دنیا کے واسطے بھی تو کتنی کتنی مشقتیں اٹھاتے ہیں۔ صرف ایک گھنٹہ کا کام ہے۔ پھر تھوڑی تھوڑی دیر بعد سلام پھیرتے رہتے ہیں، پھر چار رکعت کے بعد آرام کے لئے وقفہ ملتا رہتا ہے اس میں پٹکھا جمل لیا کریں۔ لیکن امام کے ساتھ فوراً نماز میں شامل ہو جانا چاہیے یہ نہیں کہ جب امام رکوع میں جاتے لگتا تب شریک ہوئے۔ غرض اس مبارک مہینہ میں نہایت خوشی کے ساتھ اور نہایت رغبت اور شوق کے ساتھ عبادت کرنی چاہیے اور جتنے گناہ ہیں سب کو چھوڑ دینا چاہیے۔ یہ اجمالاً حقوق ہیں رمضان المبارک کے۔ باقی اُس سے قبل کا حق یہ ہے کہ چاند کی تحقیق کی جائے۔ سواب تک جو تحقیق ہوئی ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ شعبان کی پہلی بدھ کے روز تھی، تو بدھ بدھ ۲۹ لہذا بدھ کے روز چاند کی تلاش چاہیے۔ بدھ کے دن چاند کو دیکھیں اگر نظر آجائے تو دوسرے دن سے روزے رکھیں اور تراویح اُسی دن سے شروع کر دیں ورنہ ۳۰ دن پورے کر کے شروع کریں یہ ہے حکم چاند کے متعلق۔ لیکن جو کوئی چاند دیکھے وہ بدھ میں اطلاع کر دے کیونکہ بہت سے مسائل ایسے باریک ہیں جن کو اہل علم ہی جانتے ہیں۔ لہذا خود اپنی تحقیق پر عمل نہیں چاہیے کسی عالم کے فتوے کے موافق عمل کرنا چاہیے۔ اور اگر یہ ثابت ہو جائے کہ شعبان کی پہلی منگل کو تھی تو پھر چاند منگل کی شام کو بھی دیکھنا چاہیے۔ بہر حال یہ چاند کے احکام ہیں

اور وہ جو میں بیان کر چکا ہوں اجمالاً روزے کے حقوق تھے۔ میں نے اس واسطے اتنے جملے اس وقت کہہ دیئے ہیں کہ بعد نماز کے شاید بعضے بعضے بیچارے چلے جاویں۔ ورنہ اگر بعد نماز کے بھی ٹھہرنا ہو تو بیان کا بھی ارادہ ہے جس کا جی چاہے سننے کے لئے ٹھہر جائے۔ اور جو اس وقت حاضر نہیں ہیں ان کو بھی یہ احکام پہنچاویں خصوصاً عورتوں کو غیبت سے بچنے کی اور نماز کی پابندی کی ذرا زیادہ تاکید کر دیں۔ یہ غیبتیں بہت کرتی ہیں اور اپنے روزوں کو تباہ کرتی ہیں۔ اور اکثر نماز کی بھی پابند کم ہوتی ہیں، خوب اچھی طرح سمجھا دیں کیونکہ مردوں کے ذمہ اُن کا حق ہے سمجھا بھی دیں اور جب خلاف کریں لوگ بھی دیں کہ دیکھو تم نے کیا کہا تھا اور اب تم کیا کر رہی ہو۔

اصل وعظ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

(خطبہ ماثورہ) فاعوذ باللہ من الشیطن الرجیم بسم اللہ الرحمن الرحیم
شہر رمضان الذی انزل فیہ القرآن ہدی للناس وبینات من الہدٰی
والفرقان فمن شهد منکم الشہر فلیصمه ومن کان مریضاً او علی
سفر فعدۃ من ایام اخر یرید اللہ بکم الیسر ولا یرید بکم العسر و
لتکملوا العدۃ و لتکبروا اللہ علی ما ہدٰ لکم ولعلکم تشکرون۔

یہ سب کو معلوم ہے کہ رمضان المبارک کا مہینہ قریب ہے اس واسطے مناسب بلکہ ضروری معلوم ہوا کہ رمضان المبارک کے متعلق کچھ حقوق اور کچھ ضروری مقادیر بیان کر دیئے جاویں۔ (یہیں تک بیان فرمانے پائے تھے کہ حضرت کی خالفاہ کے مقیمین میں سے ایک اہل علم احقر کے لکھنے کی طرف جبکہ میں وعظ کو قلمبند

کہ رہا تھا دیکھنے لگے۔ اس حرکت سے لکھنے والے کی توجہ بٹ جاتی ہے اور اسکو سخت خلجان ہونے لگتا ہے۔ حضرت نے ان کو ڈانٹا کہ لکھتے ہوئے کو کیوں دیکھتے ہو۔ یہ کیا لغو حرکت ہے۔ افسوس آپ نے یہ قدر کی بیان کی۔ کیا ایک وقت میں دو طرف یکساں توجہ ہو سکتی ہے۔ جب آپ لکھنا دیکھیں گے تو سنیں گے کیا، پتھر اور یہ مسئلہ بھی معلوم ہے کہ وعظ میں بالکل بیٹھے یہ تو جائز ہے لیکن بیٹھے اور پھر دوسری طرف متوجہ رہے یہ جائز کہاں ہے۔ کیا آپ نے یہ بات نہیں پڑھی اِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا کی اس کی شان نزول نہیں معلوم مگر آپ لوگ تو محض صیغوں کی تحقیق کے لئے پڑھتے ہیں عمل کے لئے تھوڑا ہی پڑھتے ہیں۔ پھر حضرت نے اُن کو آگے کی صف سے اٹھادیا اور فرمایا اس جگہ سے اٹھو اور پیچھے جا کر بیٹھو۔ پھر فرمایا میں آپ کو خصوصیت کے ساتھ کہتا ہوں کہ جب میں یہاں سے فارغ ہو کر خانقاہ میں واپس پہنچ جاؤں تو آپ اس واقعہ کو مجھے یاد دلایئے تاکہ آپ کے حق میں میں فیصلہ کروں۔ آپ خانقاہ میں رہنے کے قابل نہیں۔ اس پر وہ صاحب خاموش بیٹھ رہے فرمایا آپ سنتے ہیں یا نہیں۔ پھر بھی وہ صاحب کچھ نہ بولے۔ فرمایا ارے صفا میں آپ سے کہتا ہوں۔ مولانا میں آپ سے کہہ رہا ہوں بولئے یاد دلایئے گا یہیں اتنے کہنے کے بعد انہوں نے جواب دیا کہ یاد دلواؤں گا۔ پھر حضرت نے فرمایا آخر یہ حرکت نالائق کی تھی کیوں۔ انہوں نے پھر سکوت اختیار کیا۔ حضرت نے فرمایا خیر نہ جواب دیجئے۔ میں آپ کے حق میں فیصلہ کرتا ہوں کہ آپ یہاں نہیں رہ سکتے پھر فرمایا یہ خدا کے طالب ہیں صاحب ان الله وانا اليه راجعون۔ بڑے افسوس کی بات ہے۔ فقط نفلیں پڑھنی اور وظیفہ گھونٹنے ہی کو بزرگی سمجھتے ہیں۔ ان سے کوئی پوچھے بھلا کیا فائدہ ہوا لکھتے ہوئے دیکھنے سے۔ کیا لکھے ہوئے وعظ گھر میں نہیں دیکھ سکتے تھے۔ کیا وہاں آنکھیں نہیں تھیں۔ جو آپ نے یہ جمعہ کا دن اور یہ وعظ ہی کا وقت اس کے لئے تجویز کیا۔ (احول ولاقوة الابن اللہ۔ خواجہ

ابتداء بیان ہی میں پریشان کر دیا قلب کو۔ کچھ نہیں جی سہ

وجائزہ دعویٰ المحبۃ فی الہویٰ و لکن لا ینحفی کلام المنافق

(محبت میں دعویٰ جائز ہے مگر منافق کا کلام تو مخفی نہیں رہ سکتا)

طلب نہیں ہے۔ خلوص نہیں ہے۔ اگر طلب ہوئی خلوص ہوتا تو غنیمت سمجھتے کہ اللہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام سنائے جا رہے ہیں۔ کان لگا کر سننا چاہیے مگر وہ تو خناس نے یوں قلب میں ڈال رکھا ہے کہ ایک ہی وقت میں دو لوں کام کر سکتے ہیں۔ سن بھی سکتے ہیں، دیکھ بھی سکتے ہیں۔ حالانکہ صر ایں خیال ست و محال ست و جنوں۔ دو کام ایک وقت میں ہو نہیں سکتے۔ اب میں پھر از سر لو مضمون شروع کرتا ہوں پھر اس طرح فرمانا شروع کیا)

یہ سب کو معلوم ہے کہ رمضان المبارک کا مہینہ قریب آ پہنچا ہے۔ لہذا مناسب بلکہ واجب ہے کہ رمضان المبارک کے متعلق کچھ ضروری مضامین بیان کر دیئے جائیں۔ اور وہ مضامین مختلف ہیں ایک قسم تو ان مضامین کی ہے فضائل رمضان المبارک کے ایک قسم ہے آداب رمضان المبارک کے ایک قسم ہے حقوق رمضان المبارک کے۔ حقوق اور آداب میں نے اپنی اصطلاح کے موافق یہ فرق رکھا ہے کہ حقوق تو وہ ہیں جو واجب ہوں اور آداب وہ ہیں جو غیر واجب ہوں یعنی تطوع ہوں۔ خلاصہ یہ کہ حقوق کی ہی دو قسمیں ہیں ایک واجب ایک غیر واجب۔ لیکن میں آسانی تبصر کے واسطے ایک قسم کا نام آداب رکھتا ہوں اور ایک کا حقوق غرض یہ کہ رمضان المبارک کے متعلق مضامین مختلف ہیں۔ اب دیکھنے کے قابل یہ بات ہے کہ کونسا مضمون زیادہ ضروری ہے اس کو مقدم رکھا جائے اور اگر وقت ہے تو دوسرے مضامین کے متعلق بھی بیان کر دیا جائے ورنہ ضروری امر تو فوت نہ ہو۔ تو ان تینوں قسموں کی شان اور درجہ میں غور کرنے سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ سب سے زیادہ ضروری کونسی قسم ہے یعنی یہ ظاہر ہے کہ جو حقوق واجب ہیں وہ سب سے زیادہ اہمیت رکھتے ہیں لہذا

ان کے متعلق جو مضمون ہوگا وہی سب سے زیادہ ضروری ہوگا کیونکہ حقوق کے قوت ہونے سے مضرت ہے اور آداب کے قوت ہونے سے مضرت نہیں گو منفعت میں کمی واقع ہو جائے اور تمام عقلاً کا اس پر اتفاق ہے کہ مضرت کا دفع کرنا زیادہ ضروری ہے بہ نسبت منفعت کے حاصل کرنے کے۔ تو حقوق کا آداب سے زیادہ ضروری اور زیادہ اہم ہونا اس طرح ثابت ہوا۔ رہا فضائل کا درجہ۔ سو وہ دراصل ترغیب کے لئے موضوع ہیں۔ تو یہ شعبہ علم کے باب میں سے ہے نہ کہ عمل کے اور حقیقت میں مقصود علم سے بھی عمل ہی ہے۔ عمل ہی کی اعانت کے واسطے فضائل کا علم ظاہر کیا جاتا ہے تاکہ عمل کی رغبت پیدا ہو۔ کیونکہ طبیعتیں ضعیف ہیں۔ محض امر اور نہی عمل کے لئے محرک نہ ہوتے ان کی تاثیر میں قوت پیدا کرنے کے لئے شارع نے طریقہ اعانت کا یہ رکھا کہ ترغیب اور ترہیب سے بھی کام لیا یعنی رغبت دلا کر اور ہمت پر ابھارا اور خوف دلا کر نہ تو ایسے روکا۔ تو حقیقتاً فضائل ترغیب کے لئے بیان کئے جاتے ہیں جن کا تعلق علم سے ہے اور اس علم سے بھی مقصود عمل ہے۔ پھر عمل میں بھی دو درجے ہیں۔ ایک درجہ کا تعلق تو آداب سے ہے اور ایک درجہ کا تعلق حقوق سے ہے۔

خلاصہ یہ کہ علم و عمل میں مقصود حقوق کا اہتمام ہے۔ لہذا تینوں قسموں میں اہم اور اقدام ہی ہوا یعنی حقوق کا اہتمام۔ لہذا میں اس وقت اسی مضمون پر اکتفا کرتا ہوں کیونکہ حقوق فی نفسہ ہی اہم ہیں۔ علاوہ اس کے ہم لوگ زیادہ کوتاہی انہی کے متعلق کرتے ہیں یعنی رمضان المبارک کے حقوق کی ہم کو پروا اور اہتمام نہیں۔ اس کے فضائل کا تو کم و بیش علم ہے بھی تفصیلاً نہیں تو اجمالاً تو ضرور ہے کیونکہ ہر شخص جانتا ہے کہ رمضان المبارک بہت فضائل کا مہینہ ہے بہت اجر کا مہینہ ہے۔ بہت عبادت کا مہینہ ہے۔ بہت برکت کا مہینہ ہے یہ سب جانتے ہیں۔ غرض بقدر ضرورت فضائل رمضان المبارک کا تو علم ہے بھی۔ رہے آداب سوا اول تو یہ اس درجہ کا ضروری مضمون نہیں جس درجہ کا

حقوق کے متعلق مضمون ہے مگر خیر جس درجہ میں بھی مطلوب ہے اس پر نظر کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کا بھی کسی قدر اہتمام ہے یا یوں کہئے کہ اگر اہتمام نہیں تو علم تو ضرور ہے۔ جہاں فضائل کا علم ہے آداب کا بھی کسی قدر علم ہے کیونکہ جب رمضان کے متبرک ہونے کا علم ہے اور متبرک چیز کے لئے ادب کا لحاظ عادتاً لازم ہے تو جب برکت کا اعتقاد ہوا تو ادب کی بھی ضرورت قلب میں پیدا ہو گئی۔ غرض اُس کا بھی کسی درجہ میں اہتمام اور علم ہے گو وہ اجمال کے درجہ میں ہے لیکن بقدر ضرورت اس کے ساتھ بھی علم متعلق ہے۔ باقی رہے حقوق سوان کے متعلق نہایت درجہ کا اخلاص واقع ہو رہا ہے علما بھی اور عملاً بھی یعنی اس طرٹ کبھی ذہن بھی نہیں جاتا کہ رمضان المبارک کے کچھ حقوق بھی ہیں اس واسطے کہ ہم دیکھتے ہیں کہ رمضان آنے سے لوگ زوائد کا تو اہتمام کرتے ہیں مثلاً دودھ کا بندوبست کر لیا جاتا ہے، صفائی کرائی جاتی ہے کچھ برت کا انتظام سوچ لیا جاتا ہے۔ شکر کھجوریں تخم بالنگو وغیرہ جمع کر لیا جاتا ہے۔ یہ دیکھ لیتے ہیں کہ گھر میں لکڑی بھی ہے، غسل و سِل کا بھی اہتمام ہوتا ہے۔ یہ تو اہتمام ہوتے ہیں لیکن یہ کبھی ذہن میں بھی نہیں آتا کہ بھائی رمضان المبارک کا مہینہ آتا ہے۔ لاؤ غیبت سے بچنے کا کوئی انتظام کریں۔ یہ کہیں نہیں ہوتا کہ باہم مشورہ کر کے چند احباب نے یہ طے کر لیا ہو کہ اگر کوئی غیبت کرنے لگا کرے تو ایک دوسرے کو روک دیا کرے ٹوک دیا کرے۔ اکثر دنیا کے کاموں میں تو ایک دوسرے سے اعانت لی جاتی ہے۔ دین کا کام ایسا آسان سمجھ رکھا ہے کہ اس میں کسی کی اعانت کی حاجت ہی نہیں سمجھی جاتی اس کے لئے کبھی ذہن میں آتا ہی نہیں کہ آپس میں التزام کر لیں۔ کان پور میں ہم نے دیکھا کہ بعض مجاہدین نے یہ التزام کر لیا تھا کہ جب رمضان المبارک کا مہینہ آتا تو ایک دودن پہلے ایک دوسرے سے درخواست کرتے تھے اور آپس میں مشاورت کر لیتے تھے کہ جس کے مزے غیبت بکھے دوسرا فوراً روک دے کہ روزہ ہے۔ روزہ میں غیبت مت کرو۔ لیکن ایسا

الزام بہت ہی شاذ و نادر ہے۔ بس یہ دیکھ لیجئے کہ میں نے ساری عمر میں اس قسم کا یہ ایک ہی جلسہ دیکھا ہے۔ بہر حال ان لوگوں کو توجہ تو تھی۔

اسی طرح اس کا ذہن میں بھی کبھی خیال نہیں آتا کہ بھائی قرآن مجید سننے کا زمانہ آ رہا ہے کوئی ایسا حافظ تلاش کرو جو اچھا اور صحیح پڑھتا ہو۔ بھائی اس کے پیچھے تراویح پڑھنا چاہیے جو تجوید کے ساتھ قرآن مجید پڑھتا ہو۔ کلام مجید جس کو رمضان المبارک کے مہینہ کے ساتھ ایک خاص تعلق ہے کیونکہ وہ نازل ہی اس ماہ مبارک میں ہوا ہے کبھی اس کے سننے میں بھی آپ کو اہتمام کی فکر ہوتی ہے بلکہ اہتمام تو ایسے سامان کا کیا جاتا ہے جس میں ادراستی بڑھے۔ اور اگر کوئی تجوید کے ساتھ پڑھنے والا حافظ تجویز کیا جاتا ہے تو مخالفت کی جاتی ہے کہ تراویح میں دیر لگے گی کھڑا نہیں رہا جائے گا۔ غرض رمضان المبارک کے لئے پہلے سے اور تو سب اہتمامات اور انتظامات کئے جاتے ہیں کہ سحری میں یہ ہوا، افطاری میں یہ ہو لیکن ہم نے کہیں نہیں دیکھا کہ اپنے نفس کو آمادہ کیا ہو کسی نے کہ میں مطلق غیبت نہ کروں گا یا گناہوں کے ترک کا عزم کیا ہو کہ میں بالکل گناہ نہ کروں گا تو گویا رمضان المبارک کے حقوق کے باب میں بہت ہی زیادہ کوتاہی اور بہت ہی بے پرواہی ہے۔ علما بھی کوتاہی ہے اور علما بھی کوتاہی ہے۔ اہتمام بھی حقوق کا کم ہے اور ان کا علم بھی کم ہے۔ اس واسطے یہ مضمون ضروری ہوا۔ تو میں اس وقت رمضان المبارک کے حقوق کے متعلق بیان کرنا چاہتا ہوں۔ آیت جو میں نے تلاوت کی ہے اُس میں ہر چند مضمون فضائل رمضان کا ہے۔ لیکن میں اسی آیت سے حقوق رمضان کو مستنبط کرنا چاہتا ہوں۔ بعض مقدمات کی تمہید کے بعد سو ایک مقدمہ تو اجمالاً میری تقریر سے معلوم ہوا ہوگا کہ رمضان المبارک کے چند حقوق ہیں اُن کا خلاصہ کیا ہے یہ ہے کہ جملہ معاصی کو ترک کرنا چاہیے خواہ وہ معاصی یوم کے متعلق ہوں یا لیل کے متعلق ہوں۔ عبادت کے متعلق ہوں یا عادت کے متعلق ہوں یا معاملات کے

متعلق ہوں۔ یہ گویا خلاصہ ہے حقوق رمضان کا کہ کل معاصی کو ترک کر دے اس میں وہ امور بھی آگئے جن سے روزہ میں خلل آجاتا ہے یا تراویح میں خلل آجاتا ہے۔ غرض سب معاصی سے احتراز لازم ہے۔ ایک مقدمہ تو یہ ہے جو خلاصہ ہے حقوق رمضان کا۔

دوسرا مقدمہ یہ ہے کہ معصیت اپنی ذات کے اعتبار سے بھی اور اپنے اثر کے اعتبار سے بھی ایک قسم کی ظلمت اور تاریکی ہے۔ حدیثوں سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ یعنی معصیت کے اُن آثار سے جو بیان کئے ہیں جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے۔ اُن آثار کا حاصل یہ ہے کہ فرماتے ہیں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو کوئی گناہ کرتا ہے ایک سیاہ دھبہ اُس کے قلب کے اوپر پیدا ہو جاتا ہے۔ اگر وہ توبہ کر لیتا ہے تو حق تعالیٰ اُس دھبہ کو صاف کر دیتا ہے اور اگر توبہ نہیں کرتا اور پھر غود کرتا ہے اس گناہ کی طرف اور اس پر اصرار کرتا ہے تو وہ دھبہ پھیلتا پھیلتا پھر پھیلتے پھیلتے وہ بہت بڑا ہو جاتا ہے یہاں تک کہ محیط ہو جاتا ہے سارے قلب کو۔ پھر استشہاد میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کی تلاوت فرمائی کہ دِل دَان عَلٰی قُلُوْبِهِمْ مَا کَانُوا یُکْسِبُوْنَ ۝ اس کا ترجمہ مولانا نے کیا ہے ۵

ہر گنہ زنگے ست بر مرآتِ دل دل شود زینِ زنگ باخوارِ خجل
چوں زیادتِ گشتِ دل را تیرگی نفسِ دوں را بایشِ گِرد و غیرگی
دہر گناہ سے دل پر زنگ لگ جاتا ہے اور دل اس زنگ سے ذلیل اور بے وقعت ہوتا ہے)

د اور جب دل کی تاریکی زیادہ ہو جاتی ہے تو نفس ذلیل کی پریشانی اور حیرانی بڑھ جاتی ہے)

اور یہ ایک ایسا امر ہے کہ اگر انسان تھوڑا سا بھی اپنے قلب کی طرف رجوع کرے تو فقط یہی تہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی ہے اس لئے بیشک سچ ہے۔

بلکہ خود بھی مشاہدہ کر لیجئے۔ اول تو جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خبر کے بعد ہم کو مشاہدہ کا انتظار ہی نہیں چاہیے کیونکہ اس کی ضرورت ہی نہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا خبر دے دینا ہمارے لئے مشاہدہ سے بھی بڑھ کر ہے۔ لیکن تائبہ کے واسطے عرض کرتا ہوں کہ اگر ذرا بھی دوسو سو ہو تو خود مشاہدہ کر لیجئے اور اپنے قلب کی طرہ رجوع کر کے اور اپنے قلب کو ٹٹول کر دیکھ لیجئے کہ گناہ صادر ہو جانے کے بعد قلب میں ظلمت محسوس ہوتی ہے یا نہیں اور ممکن ہے اگر کوئی کہے کہ ہم تو رات دن گناہ کرتے ہیں ہمیں تو اپنے قلب میں کچھ بھی ظلمت محسوس نہیں ہوتی جیسے کسی سرحد دیہاتی نے ایک وعظ میں یہ سن کر کہ بغیر وضو کے نماز ہی نہیں ہوتی یہ کہا تھا کہ بارہا کر دیم و شد ہم نے تو بہت دفعہ بے وضو پڑھی اور ہو گئی۔ تو وہ جاہل حقیقت ہی نہ سمجھا تھا نماز کے ہونے کی۔ بس منہ میں جو آیا ایک دیا۔ اسی طرح ممکن ہے کہ کوئی یوں کہے کہ ہم تو ہمیشہ گناہ کرتے ہیں ہمیں تو کچھ بھی ظلمت محسوس نہیں ہوتی۔ ہمارا قلب تو اچھا خاصہ تروتازہ رہتا ہے۔ ویسا ہی خوش بہ خوش جیسے گناہ کرنے سے پہلے تھا۔ ذرا بھی میل نہیں ہوتا۔ تو میں اس کی تکذیب تو نہیں کرتا لیکن یہ کہوں گا کہ وہ جھوٹ تو نہیں بولتا مگر دھوکہ میں ہے۔ وجہ یہ ہے کہ بے چارہ غریب نے ظلمت کے مقابل جو چیز ہے یعنی نور اس کا کبھی مشاہدہ ہی نہیں کیا۔ اسے کبھی احساس ہی نور کا نہیں ہوا۔ اور یہ مسلم مسئلہ عقلیہ ہے کہ الاشیاء تعرف بضد ادا ہر چیز اپنی ضد سے پہچانی جاتی ہے۔ جس نے کبھی نور نہ دیکھا ہو وہ بے چارہ کیا سمجھے کہ ظلمت کیا چیز ہوتی ہے۔ جیسے کسی نے تنگ کو ٹھہری میں پرورش پائی ہو تو اس کو کو ٹھہری کے اندر تنگ نہیں ہوگی۔ کیونکہ اسے تیر ہی نہیں کہ میدا فراخ کس کو کہتے ہیں اور فراخی کیسی ہوتی ہے

چو آن کر میکہ در سنگے نہان ست

زمین و آسمان دے ہمان ست

بج

مثلاً اس کی طرح کہ وہ پتھر میں پوشیدہ ہوتا ہے اس کے لئے زمین اور آسمان ہی پتھر کا

لیکن جس شخص نے میدان دیکھا ہوگا اگر اس کو کوٹھری میں قید کر دیا جائے تو اس کی وحشت کا کچھ ٹھکانا اور اس کی تنگی کی کچھ انتہا نہ ہوگی۔ اسی طرح جس نے انوار کا مشاہدہ کیا ہو اگر اس کو ظلمات میں لاکر ڈال دیں تو اس کی وحشت کی کچھ انتہا نہ ہوگی اور اگر کسی نے ظلمت ہی ظلمت دیکھی ہو تو رکبھی نہ دیکھا ہو اسے ظلمت سے کیا وحشت ہو سکتی ہے جس نے عمر بھر ظلمت میں پرویش پائی ہو وہ کیا جانے کہ نور کیسا ہوتا ہے اور انوار کس کو کہتے ہیں جیسے گوہ کا کیرا کہ چونکہ اس کو خوشبو کی خبر نہیں اس لئے بدبو کی بھی خبر نہیں۔ اس لئے وہ خوشبو اور بدبو کا نام سن کر سوچتا ہے کہ خوشبو کیا چیز ہوتی ہے پھول میں کیا بات ہے جو سب لوگ اس کی تمنا کرتے ہیں اگر اس کے سامنے پھول لائے جائیں تو وہ تو یہی کہہ دے کہ ان میں کیا رکھا ہے۔ ہم تو انہیں نہیں چاہتے۔ لوگ کہتے ہیں خوشبو خوشبو ہماری سمجھ میں تو آتا نہیں کہ خوشبو بھی کوئی چیز دنیا میں ہے۔ اور کہتے ہیں کہ پاخانہ میں بدبو ہوتی ہے صاحب ہم تو عمر بھر سے اسی میں رہتے ہیں ہمیں تو کبھی نہیں محسوس ہوئی۔ تو بھائی بات یہ ہے کہ بدبو کا احساس تو اسی کو ہو سکتا ہے جس کو خوشبو کا ادراک ہو چکا ہو۔ تم کیا جانتو کہ بدبو کیسا چیز ہے کاش خوشبو کا ادراک کبھی نہیں ہوا ہوتا تو تم دیکھتے کہ پاخانہ میں زندگی بسر کرنا موت ہو جاتا۔ چونکہ ابتداء ہوش سے ہمیشہ خدا تعالیٰ کے معاصی میں مبتلا رہے ہو۔ ابتداء سے ظلمت ہی ظلمت دیکھی ہے نور کبھی دیکھا ہی نہیں تو یہ وجہ ہے کہ ظلمت کا ادراک نہیں ہوتا۔ یعنی ظلمت کا تو ادراک ہوتا ہے لیکن اس کے ظلمت ہونے کا ادراک نہیں ہوتا ماس واسطے کہ جو ظلمت میں ہوگا اسے ظلمت مشاہدہ تو ہوگی لیکن یہ نہیں سمجھے گا کہ یہ ظلمت ہے کیونکہ اس نے کبھی نور کو نہیں دیکھا۔ جس لئے کبھی دھوپ نہ دیکھی ہو وہ سایہ کی حقیقت ہی نہیں جان سکتا اس واسطے کہ سایہ مقابل ہے دھوپ کے لہذا سایہ کی معرفت دھوپ سے ہو سکتی۔ ہے اور دھوپ کی معرفت سایہ سے ہو سکتی ہے۔ ایک کی معرفت کا مدار دوسرے کی معرفت پر ہے دونوں لازم ملزوم ہیں اور حضرت یہاں تک

اس قاعدہ کا اثر ہے کہ بعضے اہل اللہ نے جن پر علیہ ذکر کا تھا قسم کھا کر مد توں بعد کسی غافل کے واقعہ کو دیکھ کر کہہ کر اللہ ہم یہ نہ جانتے تھے کہ دنیا میں کوئی غافل بھی ہے۔ یہ گمان تھا کہ دنیا میں جتنے لوگ ہیں سب ذکر ہیں۔ تو بات یہی ہے کہ چونکہ وہ ابتدا ہی سے دلی مادر زاد تھے ذکر ان کے لئے امر فطری ہو گیا تھا جیسے حد میں اہل جنت کی صفت یہ آئی ہے یلہمون التسبیح کما یلہمون النفس تسبیح انہیں الہام ہو گا جیسے سانس بلا اختیار آتا ہے اسی طرح سبحان اللہ سبحان اللہ یا اللہ اللہ بے اختیار ان کے منہ سے نکلا کرے گا۔ کسی وقت غفلت طاری نہ ہوگی بعض اولیاء کی شان دنیا میں بھی ایسی ہی رہی ہے کہ ان پر کبھی غفلت طاری نہیں ہوئی وہ ہمیشہ ذکر ہی رہے۔ اور چونکہ خود ہر وقت ذکر میں مشغول رہے انہیں اہل دنیا کی غفلت کا احساس ہی نہیں ہوا اور خبر بھی نہ ہوئی کہ دنیا میں اہل غفلت بھی موجود ہیں۔ جب کسی کو معصیت میں مبتلا دیکھنے کا اتفاق ہوا اس وقت متنبہ ہوئے اور حیرت سے پوچھا کہ اللہ اکبر کیا ایسے بھی لوگ دنیا میں ہوا کرتے ہیں جو حق تعالیٰ کی یاد سے غافل ہوں۔

غرض جب اہل نور نے اہل ظلمت کو نہ پہچانا تو اگر اہل ظلمت اہل نور کو نہ پہچانیں تو تعجب کیا۔ تو بہر حال معصیت کا ظلمت ہونا محسوس نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس شخص نے کبھی طاعت کے نور کو نہیں دیکھا۔ اگر نور طاعت کو کبھی دیکھ لیتا تب معلوم ہوتا کہ معصیت میں کیسی ظلمت ہوتی ہے۔ اگر یقین نہیں آتا تو اسکو امتحان کر کے دیکھ لو۔ امتحان ہی کے طریقے سے تھوڑے دنوں طاعت کر کے دیکھو۔ زیادہ نہیں دو چار ہی دن سہی بلکہ ایک ہی دن سہی یا ایک ہی رات سہی۔ مولانا فرماتے ہیں ۔

خواب را بگذارد امشب لے پسر سبحان اللہ
خواب را بگذارد امشب لے پسر یک شبے در کوئے بے خوابان گذر
دلہلے لڑکے خواب کو ایک روز ترک کر یعنی سوئے سجا کسی اللہ دے کے پاس ایک شاگرد (م)

ایک دن تو ایسا کرو کہ رات کو سونا چھوڑ دو اور جاگنے والوں کے محلہ میں کو گزر جاؤ تب تمہیں معلوم ہو کہ جاگنا کتنی بڑی دولت ہے جس کے سامنے کی کوئی حقیقت نہیں۔ اب تک تو تم نے یہی دیکھا کہ سونا کیا ہے، ایک دن جاگنا بھی تو دیکھ آؤ کہ کیا ہے۔ تب معلوم ہو کہ ہم کتنے بڑے خسارہ میں ہیں اور کس قدر ٹوٹے میں ہیں۔ غرض صبح ایک شبے در کوٹے بے خواباں گزر۔ صرف ایک شب جا کر بے خوابوں کو دیکھ لو۔ یہ بھی نہیں کہتے کہ جا کر ان کے ساتھ عبادت کر لو نہیں بلکہ صرف ان کی حالت ہی دیکھ لو۔ ان کے پاس کہ ہی جا کر گزر جاؤ ان کے انوار تم پر منعکس ہوں گے اس وقت منکشف ہو گا کہ ہم سراسر خواب میں ہیں، سراسر غفلت میں، سراسر ظلمت میں ہیں۔ بہر حال امتحان یہ ہے کہ تھوڑے دنوں طاعت اختیار کر کے دیکھ لو تمہیں خود معلوم ہو جائے گا کہ طاعت میں کیسا نور ہے اور کیا کیفیت ہے اور اس کیفیت کو ذہن میں محفوظ رکھ کر پھر اس حالت کے اثر کو ذہن میں مستحضر کرو جو حالت غالبہ ہے ہماری یعنی معاصی۔ اس کے بعد جو کیفیت طاعت کی ذہن میں محفوظ ہے اس سے اس حالت غالبہ کے اثر کا موازنہ کرو اس وقت معلوم ہو گا

ہل تستوی الظلمات والنور کہ دونوں میں زمین آسمان کا فرق ہے۔ اس وقت محسوس ہو گا کہ وہ نور تھا یہ ظلمت ہے۔ وہ اور چیز تھی یہ اور چیز ہے۔ تو عباد اگر خلوص سے بھی نہ کرو محض امتحان ہی کے لئے نہ کرو جب بھی ان شاء اللہ تعالیٰ یہ تفاوت محسوس ہونے لگے گا اور اگر خلوص سے کہیں نصیب ہو گئی عبادت تب تو کچھ انتہا ہی نہیں۔ میں کہتا ہوں امتحان ہی کے لئے کچھ دن عبادت کر لو اور یہیں اپنی طرف سے نہیں کہتا۔ اکابر کا ارشاد ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ امتحان کی نیت سے بھی عبادت کر لینا خالی نہیں حقیقت پر پہنچنے سے ایک درجہ میں۔

چنانچہ مولانا فرماتے ہیں ۷

ساہبا تو سنگ بودی دل خراش آزمون را یک زلزلے خاک باش
ایک عمر تو پتھر دلخراش رہا کچھ دن کے لئے تو اضع اختیار کر کے تو دیکھ اور خاک ہو جا

یوں نہیں فرمایا۔ از خلوصے یک زمانے خاک باش۔ بلکہ یوں فرمایا ہے۔
 ع آزموں را یک زمانے خاک باش۔ یعنی خلوص سے توفیق طاعت نہیں
 تو امتحان ہی کے لئے کچھ روز خاک بن کر دیکھ لو۔ پتھر تو بہت دنوں بن کر دیکھا لیکن
 کیا دیکھا کچھ بھی نہیں۔ اب کچھ روز خاک بن کر بھی دیکھو تب تفاوت معلوم ہوگا۔
 کیا معلوم ہوگا۔ یہ معلوم ہوگا۔

در بہاراں کے شود سر سبز سنگ خاک شوتا گل بر وید رنگ برنگ
 موسم بہار میں کیا تجھے نظر نہیں آتا کہ سنگ یعنی پتھر پر سرسبز نہیں اگتا اس لئے تو
 خاک ہو جا تا کہ اس تواضع کی برکت سے تیرے اندر اخلاق اور اعمال کے پھول پیدا ہوں
 تفاوت یہ معلوم ہوگا کہ مدتوں پتھر رہے تھے لیکن کبھی ایک پھول بھی نہ کھلا۔
 لاکھ بارشیں ہوتی رہیں خاک بن کر دیکھا تو بس ایک بارش ہی کافی ہو گئی۔ طرح طرح
 کے پھول کھل گئے۔ تمام میدان معطر و معنبر ہو گیا۔ تو مولانا نے تصریح فرمائی ہے کہ
 ع آزموں را یک زمانے خاک باش۔ امتحان ہی کے لئے کچھ روز خاک بن کر
 دیکھو۔ تو معلوم کیا آپ نے تفاوت معلوم کرنے کا طریقہ۔ اس طرح۔ سے اگر
 امتحان کیا جائے گا تو ظلمت اور نور میں تفاوت معلوم ہو جائے گا۔ اس وقت
 معلوم ہوگا کہ واقعی معصیت سخت ظلمت ہے۔ چنانچہ جن کو نور نصیب ہو گیا ہے
 ان کا خود مشاہدہ ہے کہ جن گناہوں سے پہلے مدتوں تک پریشانی تو کیا ہوتی
 حظ حاصل ہوتا رہا۔ اور جن گناہوں میں مدتوں مشغول رہنے سے بھی جس نہیں ہوتا
 تھا پریشانی کا آج عزم تو کیا ان کا حدیث النفس بھی ہونے لگتا ہے تو بے انتہا
 پریشان ہو جاتا ہے اور یہ حالت ہو جاتی ہے جس کو مولانا فرماتے ہیں

بدل سالک ہزاراں غم بود

گم ز بارغ دل حلائے کم بود

(سالک کے قلب پر ہزاروں غم ٹوٹ پڑتے ہیں اگر اس کے بارغ
 دل سے ایک تنکا بھی کم ہو جاوے یعنی قرب میں ذرا بھی کمی ہو نا عاشقوں کو برداشت نہیں)

ایک تنکا بھی اگر بارغ دل میں کم ہو جاتا ہے تو بس پوچھو مت کیا حالت ہوتی ہے لیکن یہ پریشانی اسی کو محسوس ہوتی ہے جو سالک ہو چنانچہ حدیث میں ہے کہ جس کی عصر کی نماز جاتی رہی نکاح نہ دے مالاہ و اہلہ وہ لٹ گیا اس کا سارا مال و دولت چھن گیا۔ تو جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ادریں کو تو علم الیقین کے ذریعہ سے صادق معلوم ہوتا ہے لیکن اہل اللہ اس ارشاد کو عین الیقین کے ذریعہ سے سچ جانتے ہیں۔ اور اہل اللہ کی تو بڑی شان ہے ہم لوگوں کو جن کو نہ کچھ علم ہے نہ ادراک ہے البتہ فہم و مدہ میں داخل ہونے کا شرف حاصل ہے۔ اسی کی برکت سے اُن حضرات کا ایک چھینٹا ہم پر بھی پڑا ہے اور ایک حالت تمیز کی پیدا ہو گئی ہے۔ اس وقت ایک نظیر یاد آگئی۔ حدیث شریف میں عشاء کے بعد بات چیت کرنے کی ممانعت اور کراہت آئی ہے۔ اس کا اعتقاد تو تھا طالب علمی کے زمانہ میں لیکن ذوقاً اس کا دھڑ مہضت نہیں معلوم تھا۔ اس وقت اس فصل سے وحشت عقلی تھی طبعی نہ تھی اور اب یہ کیفیت ہے الحمد للہ کہ عشاء کے بعد اگر کوئی سامنے بھی آکھڑا ہوتا ہے تو سچ جانتے اس قدر غصہ آتا ہے گولی مار دوں۔ کیوں غصہ آتا ہے۔ اب میں بیان نہیں کر سکتا کہ اس کی وجہ کیا ہے۔ بس اُن حضرات کی صحبت کا اثر ہے اور کچھ بھی نہیں۔ صر لیکن مدتے باگل نشستم۔ لیجئے اتنی تمیز تو اندھے ہونے پر بھی حاصل ہو جاتی ہے۔ حالانکہ ہم اندھے ہیں لیکن اتنا جس تو ہمیں بھی ہونے لگا ہے۔ اور واقعی بعضے اندھوں کو دیکھا ہے کہ ٹٹولنے سے بیل کا رنگ بتا دیتے ہیں یعنی کمر پر ہاتھ پھیرا اور بتلا دیا کہ سفید ہے۔ گو ہار صیج نہیں لیکن لمس کرتے کرتے لامسہ میں بھی باصرہ مودع ہو گیا اور ودیعت ہو گیا۔ گو آنکھیں درست نہیں لیکن چھوتے چھوتے تکرار اتصال لی برکت سے ہاتھوں ہی میں آنکھوں کی صفت پیدا ہو گئی کہ ٹٹولنے سے رنگ محسوس ہونے لگا۔ اسی طرح حضرات اہل اللہ کی صحبت میں رہتے رہتے ہمیں بھی کچھ محسوس ہونے لگے

کہ ہاں واقعی عشاء کے بعد جاگتا بڑی وحشت اور کراہت کی چیز ہے۔ تو میں نے یہ ایک نمونہ پیش کیا ہے۔ پس جب اہل اللہ کی صحبت سے کچھ تھوڑی بہت تمیز ہم لوگوں کو بھی ہونے لگی کہ پہلے جو علم الیقین تھا وہ پھر گویا آنکھوں سے نظر آنے لگا۔ تو جو پوری پوری اطاعت کرے گا وہ تو کیوں نہ دیکھ لے گا کہ واقعی جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ و تراہلہ و مالہ وہ بالکل ٹھیک ہے ٹھیک تو پہلے بھی مانے ہوئے تھا لیکن اب خود اپنی آنکھوں سے نظر آ گیا اور اس کو مشاہدہ ہو گیا کہ واقعی میں لٹ گیا۔ اسی کو کہتے ہیں مولانا

بر دل سالک ہزاراں عزم بود

گہر ز بارغ دل خلا لے کم بود

(سالک کے دل پر ہزاروں عزم ٹوٹ پڑتے ہیں اگر ان کے قلب کے

بارغ سے ایک تنکا بھی کم ہو جاوے)

تو یہ گویا مضرت ہے معاصی کے درمیان میں اور یہ گویا ضرر ہے نافرمانی کے درمیان میں۔ لیکن یہ ضرر اُسے محسوس ہوتا ہے جو کبھی طاعت کے نفع کا مشاہدہ کر چکا ہو۔ تو گویا انعکاس سے انوار کے تھوڑا بہت احساس ظلمت کا ہونے لگتا ہے۔ تو بہر حال کیا اس کا امتحان ممکن نہیں ہے۔ اُس امتحان سے بھی محسوس ہونے لگتا ہے کہ واقعی معصیت کے درمیان میں پریشانی ہوتی ہے پریشانی اس کو اپنی آنکھوں سے نظر آنے لگتی ہے۔ تو اس کو میں بیان کر رہا تھا کہ یا تو گناہوں میں مدتوں مشغول رہنے پر بھی پریشانی کا احساس نہ ہوتا تھا یا طاعت اختیار کرنے کے بعد آج حدیث النفس پہنچنے سے ہی بے حد غم اور پریشانی لاحق ہو جاتی ہے۔ اور جو اب تدار ہی سے طاعت میں مشغول ہیں ان کی حالت تو پوچھو ہی معصیت کے دیکھنے ہی سے پریشان ہو جاتے ہیں۔ خود از رکاب بھی نہیں کیا دوسرے مرتکب ہی کو دیکھ کر یہ حالت ہوتی ہے کہ ایک بزرگ تھے۔ انھوں نے کسی کو کہیں معصیت میں مبتلا دیکھ لیا۔ گھر جو گئے اور پیشاب جو کیا تو دیکھا کہ بجائے

پیشاب کے خون آتا ہے۔ اس قدر کثافت اور تکلیف انہیں ہوئی محض معصیت کے اور تکاب کو دیکھنے سے معصیت کے اور تکاب کو دیکھ کر ہی اس قدر دلگیر ہوئے کہ پریشانی میں پیشاب کی راہ سے خون آنے لگا۔ خود اور تکاب تو بڑی چیز ہے حضرت اہل اللہ تو دوسرے کو مرتکب دیکھ کر بھی بے حد پریشان ہوتے ہیں اسی واسطے بھاگتے ہیں مخلوق سے کہ اہل ظلمت کے دیکھنے سے بھی انہیں تکلیف ہوتی ہے۔ ہر حال دوسرا مقدمہ یہ ہوا کہ معصیت کے درمیان میں ظلمت ہے۔ تو ایک مقدمہ تو میں پہلے عرض کر چکا ہوں کہ رمضان المبارک کے حقوق کا حاصل ترک معصیت ہے۔ دوسرا مقدمہ یہ ہوا کہ معاصی جو ہیں وہ ظلمت ہیں اور تیسرا مقدمہ یہ ہے کہ ہر چیز اپنی ضد سے فرار کرتی ہے یہ قاعدہ عقلی ہے یعنی ظلمت نور سے بھاگتی ہے اور نور ظلمت سے مرثع ہو جاتا ہے۔ اور ہر چند کہ ہر ضد میں احتمال ہے دوسری ضد کے رافع ہونے کا لیکن بعض اضراد میں بعض خارجی دلائل سے یہ خاصیت زیادہ پائی جاتی ہے اور یہ امر مشاہدہ سے متین ہے کہ ایک ضد پر یہ خاصیت رافع ہونے کی زیادہ صادق آتی ہے اور ایک ضد پر کم یعنی مثلاً نور اور ظلمت ہے۔ محض تضاد کی بنا پر تو نور سے ظلمت رافع ہو جاتی اور ظلمت سے نور مرثع ہو جاتا کیونکہ فی نفسہ دونوں میں صفت ارتفاع یکساں ہے لیکن اگر غور سے مشاہدہ کیا جائے تو نور میں زیادہ قوت رافع کی ہے اور ظلمت میں کم قوت ہے۔ نور میں تو اس قدر قوت ہے کہ ظلمتیں چلے کتنی ہی جمع ہو جائیں نور ان کا رافع ہو جاتا ہے۔ ظلمت میں یہ خاصیت نہیں۔ البتہ ظلمت میں یہ خاصیت ہے کہ اگر اسباب ظلمت کے جمع ہو جائیں تو وہ نور کے ساتھ ہو جاتے ہیں۔ مزیل نہیں ہوتے تو نور تو رافع ظلمت ہے اور ظلمت ساتھ نور ہے اپنے اسباب کے اعتبار سے۔ دیکھئے چراغ جس وقت جلایا جاتا ہے تو اس کا نور تو مکان کی تاریکی کو رفع کر دیتا ہے۔ اس کے ہوتے ہوئے مکان میں تاریکی گھس ہی نہیں سکتی۔ جب تک چراغ گھر میں موجود ہے تاریکی

کے آئے کی مجال نہیں۔ باقی ظلمت تو خاصیت فی نفسہ تو اس کی بھی یہی ہے کہ وہ نور کو مرتفع کر دیتی لیکن قضیہ شرطیہ کے درجہ میں رہی کہ اذا اجاءت الظلمۃ ارتفع النور لیکن مقدم ہی کا وجود نہیں اس لئے کہ یہی ممکن نہیں کہ نور کے ہوتے ہوئے ظلمت آوے البتہ اگر کسی تدبیر سے اور کسی طریق سے آسکے تو وہ حکم صحیح ہوگا مگر وہ براہ راست آتی ہی نہیں البتہ اگر اس کا کوئی سبب ایسا ہو جو نور کا ساتھ بن جاوے تو ظلمت اپنے سبب کے واسطے سے نور کی ساتھ ہو جاتی ہے جیسے کوئی چراغ روشن ہے۔ اس کے اوپر کسی نے آکر ہنڈیا رکھ دی تو ظلمت بواسطہ ظرف کے ظاہر ہوئی۔ اور اصل میں ظرف صرف ساتھ ہو گیا نور کا۔ تو ظرف سبب ہے ظلمت کا۔ اس کے واسطے سے ظلمت نمودار ہوئی۔ یہ نہیں ہوا کہ ظلمت نے بالکل رفع کر دیا ہو نور کو صرف ظرف ساتھ بن گیا نور کا۔ اور جہاں تک احاطہ اس طرف کا ہے وہاں تک ساتھ ہے حد سے اور جو حد سے خارج ہے۔ وہاں تک ساتھ نہیں چنانچہ ہنڈیا دائرہ کی شکل ہے۔ تو ہنڈیا کے ادھر ادھر تو سر پہ نور کا۔ لیکن اگر اندر اندر وہ ظرف حائل نہیں بلکہ اندر تو اور زیادہ نور بڑھ گیا ہے کیونکہ نور کا خاصہ ہے کہ جتنا اس کی شعاعوں کو محدود کرتے جالیئے اتنی ہی اس کی قوت میں اضافہ ہوتا چلا جاتا ہے۔ البتہ ہنڈیا کے باہر نور کو زائل کہتے یا مستور کہتے یا مضحل کہتے وہاں البتہ وہ مضحل ہو گیا ہے۔ باقی نور کو اس کی حاجت نہیں کہ کسی سبب کے واسطے سے پھیلے یہ نہیں ہے کہ خود نور کے علاوہ کوئی اور سبب نور ہو بہ خلاف ظلمت کے جو اپنے اثر رفع نور میں سبب کی محتاج ہے جیسا کہ ہنڈیا کی مثال سے واضح ہو چکا ہے یعنی چراغ پر جو ظرف کو رکھا گیا تو جس حد تک وہ ظرف مظلم تھا وہیں تک ظلمت پھیل سکی اور جو اس کی حد سے باہر تھا وہاں ظلمت نہ پہنچ سکی۔

یوں سمجھئے کہ دو طرفین ہیں اس کی حد کی۔ ایک تو باہر کی طرف اور ایک اندر کی طرف۔ باہر کی طرف جو حد ہے یعنی جو اس کی محیط ہے وہاں سے تو نور کو دفع کر سکا اور جو حد اندر کی طرف ہے وہاں سے نور کو زائل نہیں کر سکا۔ یہاں تو وہ ظرف

اُس کو ایک حد خاص تک دفع کر سکا باقی نور میں ایسی قوت ہے کہ وہ سائر ظلمت یا مزیل ظلمت حد کے اندر اندر تک نہیں۔ یہ نہیں کہ جہاں تک چراغ ہو وہاں تک تو وہ نور ہوا اور جہاں تک چراغ نہ ہو وہاں تک نہ ہو۔ نہیں بلکہ نور اپنی شعاعوں سے نورانی کر تلے اور وہ خاص اس حد تک نہیں جس حد تک چراغ ہے۔ البتہ اگر کسی وجہ سے کہیں شعاع نہ پہنچتی تو وہاں البتہ ظلمت رہے گی لیکن پھر بھی شعاعیں وہ چیز ہیں کہ جس حصہ میں ظلمت ہے وہاں بھی ظلمت محض نہیں ہے بلکہ ایسی ظلمت کہ مرکب ہے نور ظلمت سے جس سے وہ نور ضعیف ہو گیا جس کو ظل کہتے ہیں۔ چنانچہ سایہ کی حقیقت یہی ہے کہ وہ ایک کیفیت ہے جو مرکب ہے ظلمت اور نور سے بہر حال یہ توسل کا مسئلہ ہے جو تلفن کے طور پر ذہن میں آ گیا۔ اس مضمون سے جو میں بیان کر رہا تھا اس کا کچھ زیادہ تعلق نہیں لیکن کچھ تعلق ضرور ہے کیونکہ طاعت جو نور ہے اور معصیت جو ظلمت ہے ان میں سے بھی ہر ایک کا دوسرے پر اثر ہوتا ہے۔ نور طاعت کا تو یہ اثر ہوتا ہے کہ وہ ظلمت معصیت کو دور کر دیتا ہے اور ظلمت معصیت کا یہ اثر ہوتا ہے کہ اگر ظلمت معصیت ہو تو نور طاعت کا اثر کم ہوتا ہے۔ صرف اس قدر تعلق ہے اس مضمون سے مگر مقصود اصلی یہ فرع بیان کرنا نہیں بلکہ مقصود اصلی یہ ہے کہ ظلمت اور نور میں تضاد ہے یعنی نور جو ہے وہ ظلمت کا رافع ہوا کرتا ہے۔ یہ گویا تیسرا مقدمہ ہوا میں ان تینوں مقدمات کا مختصر پھر اعادہ کرتا ہوں۔

پہلا مقدمہ تو یہ ہے کہ رمضان المبارک کے حقوق یہ ہیں کہ جملہ معاصی کو ترک کر دے۔ دوسرا مقدمہ یہ ہے کہ معصیت ظلمت ہے۔ تیسرا مقدمہ یہ ہے کہ نور دفع ظلمت ہے۔ ان تینوں مقدمات کے بعد سمجھ میں آ گیا ہو گا کہ اس آیت میں جو میں نے تلاوت کی ہے رمضان المبارک کے حقوق کی طرف اشارہ ہے کیونکہ حق تعالیٰ نے اس آیت میں رمضان المبارک کی ایک خاص فضیلت فرمائی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ یہ مہینہ نورانی ہے چنانچہ نورانی ہونا اس کا بھی مذکور ہو گا۔

اب ان مقدمات کو مستحضر کر لیجئے کہ نور کی خاصیت ہے دفع ظلمت جب نور کی خاصیت دفع ظلمت ٹھہری تو اس کا مقتضایہ ہوا کہ ظلمت دفع ہوا اور وہ تھی معصیت تو معصیت کو ترک کرنا گویا حقوق رمضان میں سے ہوا۔ یہ ولالت ہو گئی۔ اس طرح یہ مہینہ نورانی ہے وہ اس طرح کہ حق جل و علا شانہ فرماتے ہیں شہر رمضان الذی انزل فیہ القرآن۔ ہدی للناس و بینات من الہدی والفرقان۔ یعنی یہ ایسا مہینہ ہے جس میں قرآن نازل ہوا ہے اور قرآن کی خاصیت ہے ہدی للناس و بینات من الہدی والفرقان یہ سب مادے ولالت کر رہے ہیں قرآن مجید کے نور ہونے پر ہدی۔ بینات فرقان بدی و بینات تو ظاہر ہے رہا فرقان سو فرقان کسے کہتے ہیں۔ حمیز بید۔ الحق والباطل کو یعنی قرآن مجید سے فرق ہوتا ہے حق اور باطل میں اور یہ حقیقت شناسی ہی نور ہے کیونکہ نور یہ تھوڑا ہی ہے کہ اس میں چمک اور دمک ہو۔ کہیں چمک اور دمک پر مغرور نہ ہو جانا کہ کچھ تارے سے نظر آنے لگے تو سمجھ لیا کہ ہمارے قلب میں نور پیدا ہو گیا۔ ارے وہ نور ہی کب ہے قلب میں تو وہ نور ہے کہ اس کے آگے نور شمس کی بھی کچھ حقیقت نہیں۔ مولانا فرماتے ہیں ۷

شمس تبریزی کہ در نور مطلق است

آفتاب ست و الزوار حق ست

(حضرت شمس تبریزی کہ وہ سراپا ہدایت ہیں بلکہ آفتاب ہدایت ہیں اور حق نقا

کے نور خاص کے حامل ہیں)

اب شمس تبریزی کوئی نور تھے۔ کیا ان سے کوئی لال ٹین روشن ہو جاتی تھی۔ حکما بھی نور کی حقیقت کو کچھ سمجھے ہیں مگر عوام وہاں تک نہیں پہنچے۔ حکما علم کو کہتے ہیں کہ نور ہے حالانکہ علم آنکھوں سے نظر آنے والا نور نہیں مثلاً ہم کو علم ہے کہ زین قارونؑ تو کیا اس علم کی وجہ سے کوئی چمک نظر آنے لگی۔ اگر اندھیری کو ٹھہری میں بھی تصور کریں اور زید کا ادراک کریں تو کیا کوئی چمک محسوس ہوگی۔ اس تصور سے کوئی

چمک پیدا ہو گئی۔ عوام نور کی حقیقت ہی کو نہیں سمجھتے۔ یہی وجہ ہے کہ بہت سے لوگ جب اللہ تعالیٰ کی یہ صفت سنتے ہیں کہ اللہ نور السموات والارض تو یہ سمجھتے ہیں کہ نور حق بھی کوئی چمکدار چیز ہوگی۔ اے صاحبو چمک اس کے سامنے کیا چیز ہے وہ تو وہ نور ہے کہ چمک بھی ظلمت ہے اس کے سامنے۔ مگر جہلا یہی سمجھتے ہیں کہ اللہ کے نور میں بھی چمک ہوتی ہے چنانچہ اس وقت دو قصے پیش کرتے ہیں۔

یاد آگئے۔ ایک تو ہمارے نہال ہی کا ہے۔ ہمارے نہال میں ایک بزرگ تھے ذاکر شاغل۔ یہیں تھانہ بھون کا واقعہ ہے۔ اس زمانہ میں دیاسلانی نئی نئی چلی تھی بہت سے لوگوں نے تو دیکھی بھی نہ تھی۔ ایک درویشی کا مدعی جاہل شخص کہیں سے آگیا۔ اُس نے اُن سے کہا کہ میں تمہیں خدا کا نور دکھا دوں گا۔ یہ مشتاق تھے ہی انہیں باور آگیا۔ واقعی طلب وہ چیز ہے کہ بہت سے طالب دھوکوں میں بھی مبتلا ہو جاتے ہیں جب حقیقت نہ معلوم ہو۔ مقام وعدہ کا غوث گڈھ قرار پایا کہ وہاں چل کر دکھائیں گے۔ غوث گڈھ ایک چھوٹا سا گاؤں یہاں سنہ تین کوس کے فاصلہ پر ہے۔ وہاں بستی کے باہر ایک ویران مسجد ہے۔ اُس نے کہا کہ اس مسجد میں لیجا کر تمہیں اللہ کا نور دکھائیں گے کیا سب کے سامنے اللہ میاں کو اپنا جلوہ دکھاتے ہوئے نعوذ باللہ شرم آتی تھی۔ کیا نعوذ باللہ ان میں عورتوں کی صفت ہے۔ مگر صاحب طلب عجیب چیز ہے کچھ سمجھ میں نہیں آتا۔ طلب کے اندر ایک شان حیرت کی ہوتی ہے۔ جب علم پر طلب غالب ہو اسی واسطوں دعا کرنی چاہئے کہ حق تعالیٰ طلب اور علم دونوں عطا فرمائے۔ نرے عشق اور نرے طلب کے اندر عقل مغلوب ہو جاتی ہے۔ بہت لوگ عشق میں کہیں کے کہیں چلے گئے ہیں۔ عقل مغلوب ہونے پر یاد آیا۔ ایک بنیہ کی تھالی گم ہو گئی تھی۔ اُس نے سب جگہ تو دیکھا مگر گھر کے اندر بھی دیکھا کسی نے کہا ارے بے وقوف تھالی اور گھر کے اندر یہ کیا حماقت ہے۔ تو اس نے جواب دیا کہ یہ تو میں بھی جانتا ہوں کہ گھر کے اندر تھالی نہیں جاسکتی مگر احتیاطاً دیکھ لیا۔ تو وہ کیا بات تھی۔ حرص تھی۔ اچی کسی کو

عشق دنیا کا کسی کو عشق دین کا۔ اس بنیہ پر اس قدر عشق تھا کہ غلبہ ہوا کہ جہاں ہونا عقل بھی جائز نہیں رکھتی وہاں بھی تلاش کر لیا۔

اس قصے سے بھی وہی مسئلہ ثابت ہوتا ہے کہ جب طلب کا غلبہ ہوتا ہے تو سمجھ جاتی رہتی ہے اور جب عشق غالب ہوتا ہے تو عقل برباد ہو جاتی ہے۔ لکھے پڑھے آدمی جاہل کے کہنے میں آگئے۔ غوث گدڑ پہنچے۔ اس نے کہا کہ پہلے دو رکعت پڑھو پھر کچھ وظیفہ بتا دیا کہ ایسے آنکھیں بند کئے پڑھتے رہنا جس وقت میں کہوں ہوں فوراً آنکھ کھول دینا۔ پھر جو دیکھو گے وہ اللہ کا نور ہوگا۔ بے چاروں نے سارے جتن کئے۔ اول دو رکعتیں پڑھیں پھر بیٹھے غریب آنکھیں بند کر کے اللہ وظیفہ پڑھنا شروع کیا۔ تھوڑی دیر بعد پیچھے سے آواز آئی ہوں۔ انھوں نے جو آنکھ کھولی تو دیکھا کہ تمام مسجد روشن ہے۔ تو ظالم نے کیا شرارت کی تھی کہ پس پشت کھڑے ہو کر ایک دیاسلانی جلا کر ہوں کر دیا۔ دیکھا تمام مسجد نور سے روشن ہے۔ مگر لکھے پڑھے آدمی تھے وہ لوں کہتے تھے کہ میں نے دیکھا کہ میرا سائے بھی پڑ رہا ہے۔ میں نے سوچا کہ یہ تو خدا کا نور ہے اس میں ظلمت کیسی۔ یہ خدا کا نور کیسا ہے جس میں ظلمت کے دفع کرنے کی بھی قوت نہیں۔ مجھے اس پر ہوا شبہ مٹ کر جو دیکھا تو آپ ہاتھ میں جلتی ہوئی دیاسلانی لئے کھڑے ہیں۔ اٹھ کر اور جو نہ نکال کر وہ جو نہ وہ جو نہ۔ پیر صاحب کی خوب ہی مرمت کی۔ کہا نا لائق یہ خدا کا نور ہے۔ جب بجات ہوئی صاحب اس دھوکہ باز سے۔ تو غرض وہ کیا بات تھی۔ اس نے نور چمک کا نام سمجھا تھا اسی سے دھوکہ دینا چاہا۔ دیکھئے علم بھی کیا کام کی چیز ہے اور زیادہ دھوکہ تو جب ہوتا جب اس نور کے ساتھ ظلمت بھی نہ ہوتی۔ چنانچہ ایسا بھی ہو سکتا ہے۔ اس شعبہ پر ایک حکایت اپنے استاد حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی یاد آئی۔

مولانا فرماتے تھے کہ ہم نے بچپن میں سنا تھا کہ دیوالی کی رات کو جن بازاروں میں نکلتے ہیں اور ان کی پہچان یہ ہے کہ ان کے سایہ نہیں ہوتا۔ دیوالی کی رات آئی ہم شوق

میں اور جنوں میں بائراہ میں پہنچے۔ دیوالی کے چراغ جل رہے تھے۔ دیکھا کہ مجمع تو بہت ہے مگر کسی کے سایہ نہیں نہ ادھر نہ اُدھر بہت سے لوگ ان میں ایسے بھی تھے جنہیں اُسی دن اول بار دیکھا تھا۔ پہلے سے بالکل جان پہچان ہی نہیں تھی۔ ان پر تو جن ہونے کا گمان ہو سکتا تھا لیکن بہت سے ایسے بھی تھے جن سے جان پہچان تھی ان کے بارہ میں یہ تاویل کر لی کہ ممکن ہے کہ جن ان کی صورت میں آگئے ہوں جن سے جان پہچان ہے۔ مگر پھر اپنے کو جو دیکھتے ہیں تو یہاں بھی سایہ نہیں۔ بڑے حیران کہ اے اللہ اپنا تو علم ہے کہ میں محمد یعقوب ہوں، میں کیسے جن ہو سکتا ہوں مولانا دین تھے محمد یحییٰ کا قصہ ہے گرد ہانت یحییٰ ہی سے غضب کی تھی سو چا تو فوراً چہ میں آگیا کہ میاں چاروں طرف تو چراغ ہیں آخر سایہ ہو کہ دھر۔ یہ وجہ ہے سایہ نہ پڑنے کی۔ جن دن کوئی نہیں تو اس شعبہ باز کو سوچھی نہیں در نہ وہ بھی کوئی ایسا پکھنڈ کہ تاکہ مشتاق زیارت کو اپنا سایہ بھی نظر نہ آتا۔ مگر باطل کے پیہ نہیں اللہ تعالیٰ کسی اور طریق سے اس کو رد و افرام دیتے۔ تو غرض عوام کا یہ اعتقاد ہے کہ نور چمک کو کہتے ہیں۔

ایک اور شخص تھا۔ ہمارے یہاں کانپور میں آیا تھا۔ اس کی بھی تمنا یہ تھی کہ کسی طرح خدا کا نور دیکھ لوں۔ چنانچہ اسی تمنا میں میرے پاس بھی آیا تھا میں نے کہا کہ بھائی خدا کا نور تو خود میں نے بھی نہیں دیکھا۔ پھر میں تمہیں کیا دکھا سکتا ہوں اور میں کیا دیکھتا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بھی نہیں دیکھا تو ہماری تمہاری تو کیا حقیقت ہے۔ اور انہوں نے تمنا بھی کی لیکن تمنا پر بھی صاف جواب مل گیا۔ کہ لن ترائی اور نہ فرمایا یعنی کبھی نہیں دیکھ سکو گے۔ لیکن یہ تابید بھی مؤید نہیں بلکہ مقید ہے اور محدود ہے۔ تابید کی بھی دو قسمیں ہیں۔ ایک دنیا کی تابید اور ایک آخرت کی تابید۔ آخرت کی تابید تو غیر محدود ہے لیکن دنیا کا جواب یہ ہے وہ حقیقتہً ابد ہی نہیں کیونکہ ابد تو وہ ہے کہ لا آخر لہ جس کا اخیر نہ ہو۔ لیکن یہ بھی محاورہ میں ابد ہی کہا جاتا ہے۔ اور جس طرح ابدیت کے صیغہ سے کبھی مدت محدود نہ ملے ہوئی

اسی طرح کبھی مدت محدودہ کے صیغہ سے بھی ابدیت مراد ہوتی ہے جیسے شیطان کے بارہ میں ارشاد ہے اِنَّ عَلِيْكَ لَعْنَتِيْ اِلٰى يَوْمِ الدِّينِ یہاں اِلٰی یوم الدین سے مراد ابلیس محدود ہے مگر بعض کج فہم لوگ اس کو ابدیت غیر محدود سمجھ کر شیطان کی نجات کے قائل ہو گئے کہ صرف قیامت تک اس پر لعنت رہے گی پھر نہ رہے گی حالانکہ یہ بات نہیں بلکہ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ مراد تو ہوتی ہے ابدیت غیر محدود لیکن اس کو تعبیر اس طرح کرتے ہیں جیسے کہ تاہم محدود کو تعبیر کرتے ہیں اس واسطے کہ ہم لوگوں کی عقول ضعیفہ کی رعایت سے قرآن مجید ہمارے محاورات میں نازل ہوا ہے۔ سو ہم ابدیت غیر محدود کو بھی اسی طرح تعبیر کیا کرتے ہیں کہ قیامت تک یہ بات نہ ہوگی یعنی کبھی ہوگی دوسرے یہ کہ دنیا دار العمل ہے اور اس کا منتہا قیامت ہے پس جب ایک شخص دنیا کے ختم تک ملعون رہا اب دارالجزا میں ناجی ہونے کا اس کے کب احتمال ہے اس طرح بھی ابدیت غیر محدودہ لازم آگئی گو لفظ کو اس پر دال نہ مانا جائے اس واسطے میں کہتا ہوں کہ قرآن مجید کے سمجھنے کے لئے عربی کی صرف و نحو کے علاوہ محاورات سے علم کی بھی ضرورت ہے۔ محاورات نہ جانتے ہی کی وجہ سے یہ سمجھے کہ اِلٰی یَوْمِ الدِّينِ میں غایت حقیقہ ہے پس شیطان قیامت تک تو مردود رہے گا بس قیامت میں مرحوم ہو جائے گا نعوذ باللہ بالکل غلط بلکہ عجیب نہیں کفر ہو یہ اعتقاد اس واسطے کہ شیطان کے مردود ابدی ہونے پر سب کا اجماع بھی ہے اور متصوص بھی ہے اس آیت میں کمثل الشیطان اِذْ قَالَ لِلنَّاسِ اٰكْفَرُ قُلُومًا كَفَرًا اَلَا اِنِّیْ بِرُؤْیِیْكَ مِنْكَ اِنِّیْ اَخَافُ اللّٰهَ رَبَّ الْعَالَمِیْنَ فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا اَنْهَمَا فِی النَّارِ خَالِدِیْنَ فِیْهَا وَذٰلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِیْنَ۔ ہر حال یہ ابدیت کبھی ختم نہ ہوگی۔ اور لن ترالی میں اس کا عکس ہے کہ لفظ ابدیت کا ہے مگر مراد مدت محدود ہے سو بعض کو اس میں غلط فہمی ہوتی اور اسی غلط فہمی کی وجہ سے معتزلہ اس کے قائل ہو گئے کہ یہاں تاہم دائمی مراد ہے۔ آخرت میں بھی رویت نہ ہوگی۔ مگر یہ غلط ہے یہی عقیدہ متواتر المعنی ہے کہ آخرت میں رویت باری تعالیٰ ہوگی اور وہ جب عوام مومنین کو بھی ہوگی تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شان تو بہت ارفع و اعلیٰ ہے۔

ان کو کیوں نہ ہوگی۔ اسی واسطے یہاں لن ترانی محمول ہے تا بید محمد و د پیر نہ کہ تا بید و اکم پر
 بہر حال میں نے اس شخص سے کہا کہ یہاں دنیا میں رویت شرعاً محال ہے۔ کہنے لگا
 میں چاہتا ہوں اور یہ میرا عقیدہ ہے مگر کیا کروں شوق ایسا ہے کہ میں اس تمنا سے باز
 نہیں آسکتا میں تو طلب کمروں ہی کا چلے ہے کامیابی نہ ہو۔ چنانچہ اس کی کیفیت یہ تھی کہ بجے انتہا
 سوزش اور درد اور کرب میں مبتلا تھا رات بھر اس قدر بے چین رہتا تھا کہ کچھ نہ پوچھے۔
 جالے کتنا زماہ اسی حالت میں گذر چکا تھا۔ اس کے پاس بیٹھنے سے ایک درد اور سوزش سی
 محسوس ہوتی تھی۔ پہلے وہ ہندو تھا۔ کبھی کہتا تھا کہ میں مذہب بھی اسی تمنہ میں بدل
 چکا ہوں۔ چنانچہ اسلام کے قبل بھی اسی طلب میں تھا یعنی ہندو ہونے کی حالت میں بھی
 کہنے لگا میں بڑے بڑے رشیوں جوگیوں اور مہیوں سے ملا لیکن سب نے جواب دیدیا
 کہ یہاں تو یہی مالا چننا ہے۔ بھائی ہم تمہیں خدا کا نور نہیں دکھا سکے۔ البتہ ایک نے وعدہ
 کیا کہ پریمیشر کی جوت ہم تمہیں دکھائیں گے۔ پھر اس نے کیا کیا کہ مغرب اور عشاء کے دھینک
 مجھے جھونپڑی کے اندر لیجا کر باہر کی طرٹ اشارہ کیا دو ر ایک روشنی نظر آئی جو چل رہی تھی
 اور آہستہ آہستہ آگے کو اچھلتی ہوئی مرک رہی تھی۔ اس نے کہا دیکھ یہ ہے جوت پریمیشر کی میں اس کی
 طرٹ دوڑا تو اس نے جھٹ میرا ہاتھ پکڑ لیا کہ ہاں ہاں یہ کیا کرتا ہے ارے یہ پریمیشر کی جوت
 ہے جل جاوے گا۔ وہ جوت ایسی تھوڑی سی ہے کہ اس کی کوئی تاب لاسکے۔ میں نے کہا میں
 تو مرنے ہی کو پھر رہا ہوں۔ اگر پریمیشر کی جوت میں جل کر مر جاؤں تو اس سے بڑھ کر
 کیا ہے۔ یہ تو میری عین تمنا ہے۔ غرض وہ بوڑھا تھا میں جوان۔ ہاتھ چھوڑا کہ دوڑتا ہوا
 جو اس روشنی کے پاس پہنچا تو کیا دیکھتا ہوں کہ ایک کچھو ہے اس کے سر پر بہت سی
 مٹی جی ہوئی ہے اور اس مٹی پر ایک چراغ رکھا ہوا ہے جس میں موٹی سی مٹی جی پڑی
 ہوئی ہے۔ کہتا تھا کہ اول تو میں اس روشنی کو دیکھتے ہی دھوکہ میں آ گیا کہ ہو گا نور
 اللہ میاں کا۔ جب میں نے اس روشنی کو اچھلنے موئے دیکھا تو اس پر مجھے شبہ ہوا۔
 واقعی عقل بھی بڑی نعمت ہے۔ میں نے دل میں کہا کہ یہ نور اچھلتا کیوں ہے۔ آدمی
 بھی جو شریف ہوتا ہے اس میں بھی وقار ہوتا ہے۔ اچھلتا کو دوتا نہیں۔

یہ تو پرمیشتر ہے یہ اچھلتا کودتا بچوں کی طرح کیوں چلتا ہے اس سے مجھے شبہ ہوا اس لئے میں بھاگا کہ آخر دیکھوں تو کیا ماجرا ہے۔ اُس نے مجھے پکڑا بھی مگر میں ہاتھ چھوڑا کہ بھاگ ہی گیا۔ لوٹ کر اُسے کہا واہ واہی اچھا پرمیشتر دکھایا۔ وہ ہنسنے لگا کہ بچہ میرے پاس تو یہی ہے کہ جھونپڑی میں رہ اور بس پڑا موج کیا کر یہاں تو بیٹھے پوری کچوری اور بالائی اور سٹھائی لیے جاؤ۔ بس بیٹھو اور بچو۔ لیکن ان کو بھلا ان چیزوں کی کب ہوس تھی یہاں تو طلب ہی اور تھی اور یہ خود بڑا شخص تھا مشہور جوگی تھا ریاضت مجاہدے بہت کیا کرتا تھا۔ اسی دوران میں خدا کے نور کی طلب دل میں پیدا ہو گئی۔ اس لئے کہا کہ باواجی یہ چیزیں مجھے درکار نہیں مجھے تو خود یہ سب حاصل تھا اب میں نے اس کو جو چھوڑا ہے تو اسی طلب کے اندر کہ کسی طرح خدا کو دیکھ لوں۔ اسی طلب کے اندر یہ نیاز مندی اختیار کی ہے۔ مگر صاحبو طلب عجیب چیز ہے واقعی اگر اس نے خدا کو نہیں دیکھا تو اس طلب کا نتیجہ اتنا تو ہوا کہ اس وقت خدا کے دیکھنے کے قابل تو ہو گیا۔ یعنی مسلمان تو بننا۔ ہاتے ۵

کشتے کہ عشق وار و نہ گذاردت بینان

بجنازہ گر نیائی بجزار خواہی آمد

(وہ کشت جو عشق اپنے اندر رکھتا ہے اس کی خاصیت یہ ہے کہ محبوب

اگر جنازہ پر نہ آوے گا تو مزار پر ضرور آوے گا)

طلب تو وہ چیز ہے کہ مطلوب کو دروازہ پر حاضر کر دیتی ہے۔ پھر طالب کو

مطلوب کے دروازہ پر حاضر کر دیتا تو کچھ بھی مشکل نہیں۔ یہ وہ مضمون ہے جس سے

حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک اعتراض کا جواب دیا تھا کیونکہ

اس طرح کہ معراج شریف کے قصہ میں کفار حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے پاں

آئے اور انہیں اطلاع دی کہ تم نے سنا بھی تمہارے دوست نے ایک اور بھی

ضمیمہ دی اطلاع: خط و کتابت کرتے وقت یا اپنا پتہ تبدیل کرتے وقت خریداری نہ ضرور تحریر فرمائیں۔

دعویٰ منکر کیا ہے کہ مجھے آسمان پر بلایا گیا تھا مجھے معراج ہوئی ہے۔ میں سب آسمانوں بلکہ عرش تک کی سیر کر آیا ہوں تم نے سنا بھی یہ ایک اور نئی بات ہوئی ہے۔ اب تک تو صرف نبوت ہی کا دعویٰ تھا۔ یہ اس سے بھی بڑھ کر ہوئی آپ نے فرمایا بڑھ کر تو نہیں ہے بلکہ گھٹ کر ہے۔ جب میں اس کی تصدیق کر چکا ہوں کہ آسمان والے یعنی فرشتے ان کے پاس آتے ہیں تو اگر یہ آسمان والوں کے پاس پہنچا دیئے گئے تو عجب ہی کیا ہے۔ جس کے یہاں یا دشاہ آتا ہو اگر اس کو دربار میں بلالے تو واللہ کچھ بھی حیرت کی بات نہیں۔ میں جب جبریل علیہ السلام کی نسبت جو کہ سدرۃ المنتہی کے بسنے والے ہیں اور عرش جن کا نشیمن یہ تصدیق کر چکا ہوں کہ وہ خود محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے دروازہ پر حاضر ہوتے ہیں تو اگر محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) جبریل (علیہ السلام) کے نشیمن پر تشریف لیجا نیکا دعویٰ فرمائیں تو کیا میں ان کی تکذیب کر دوں گا۔ تم لوگ بے وقوف ہو کہ ایسی نئی بات میں مجھ کو دھوکہ دینے آئے ہو۔ اگر محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کہتے ہیں تو مجھے ایمان لانے اور انھیں سچا سمجھنے میں کوئی تاثر نہیں ہو سکتا۔ یہ وہ جواب ہے جو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کفار کے مقابلہ میں پیش کیا تھا۔

غرض عشق میں یہاں تک خاصیت ہے کہ ۵

کشتے کہ عشق دار و نہ گذارت بدینسان

بجنا زہ گرنیائی بہ مزار خواہی آمد (اوپر ترجمہ ہے)

اس پر ایک لطیف نکتہ بعض اہل لطافت نے کیا ہے بعضے نکتے ایسے ہوتے ہیں کہ وہ علوم تو نہیں ہوتے محض نکتے دل خوش کُن ہوتے ہیں لیکن اگر متائد ہوں نصوص سے تو ان میں بھی ایک علم کی شان پیدا ہو جاتی ہے۔ دعویٰ تو نہیں کیا جاتا احتمال کا درجہ ہے۔ ایک محل ہے یہ بھی جو حدیث میں ہے کہ جب مومن دفن کر دیا جاتا ہے تو اس کے پاس فرشتے آکر تین سوال کرتے ہیں۔ ان میں سے ایک یہ بھی سوال ہوتا ہے مَا تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ

یعنی یہ کون بر رگ ہیں۔ وہ کہتا ہے کہ یہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جو ہمارے پیغمبر ہیں۔ جو ہماری ہدایت کے لئے حق کے یہاں سے دینات لائے اور آیات لائے۔ یہ ہے مضمون حدیث کا۔ یہاں یہ سوال کیا گیا ہے ہذا محسوس باشارۃ حسیہ کے لئے ہے۔ وہاں قبر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کہاں ہوں گے جو ہذا سے پوچھا جاوے گا۔ جمہور نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ ہر مومن کے ذہن میں اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم حاضر ہوں گے علم ضروری کے طور پر حق تعالیٰ کی تائید سے اس کی یہ صورت ہوگی کہ مومن کے قلب میں اس وقت علم ضروری کے طور پر یہ ہوگا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت پوچھ رہے ہیں یہ جواب بالکل کافی ہے۔ لیکن بعض اہل لطافت اس طرف بھی گئے ہیں۔ یہ تھا تو احتمال کے درجہ میں مگر عشاق نے محقق کر لیا ہے شوق میں۔

اس کا دعویٰ تو نہیں کیا جاسکتا۔ ہاں تمنا اور شوق کے درجہ میں کیا حرج ہے اگر اس امید سے متلذذ ہو۔ وہ کہتے ہیں کہ یہ کیوں نہ کہہ دیا جاوے کہ اس کے اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان میں جتنے حجاب ہیں وہ سب اٹھا دیئے جا دیں گے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم جلوہ نما ہوں گے۔ اب چونکہ یہ شخص مشرف بالمریات ہے اور پہچانتا ہے کہ یہ آپ ہیں۔ اس لئے فرشتوں کے سوال کا جواب آسانی کے ساتھ دے رہا ہے۔ اور یہ رفع حجاب جو ہے اس میں بھی دو احتمال ہیں۔ ایک تو یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی جگہ پر ہیں، یہ اپنی جگہ پر رہے اور درمیان کے حجاب اٹھیں۔ اور ایک یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کم قرابا بعض عشاق شدت شوق میں اس طرف چلے گئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم خود مومن کی قبر میں تشریف لائیں گے۔ بعضے عشاق نے یہ بھی کہا ہے کہ اگر موت کی تمنا اللہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے شوق میں کرے تو جائز ہے کچھ حرج نہیں۔ شوقاً الی القار اللہ تو تمنا موت کی جائز ہے ہی شوقاً الی القار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی تمنا موت کی جائز ہے۔

استاذی حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب رحمۃ اللہ علیہ بہت زندہ دل تھے۔ اُن پر شوق کی حالت غالب تھی۔ صاحب حال بزرگ تھے۔ اس حدیث کے متعلق کسی طالب علم نے سوال کیا تھا کہ قبر میں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت مشہور ہے اس کی کیا اصل ہے یہ سن کر مولانا پر حالت طاری ہو گئی۔ اور یہ شعر پڑھا۔

کشتے کہ عشق دارد نگذار دت بدینسان

بہ جنازہ گرنیائی بمن از خواہی آمد (ترجمہ: پرہو چکا ہے) اور فرمایا کہ مقتضی تو اس تعلق کا جو ہم کو جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہے یہ تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر اتنی طویل ہوتی کہ آپ ہر امتی کے جنازہ پر خود تشریف لاکر نماز جنازہ پڑھتے مگر خدا کی حکمتیں ہیں آپ کی وفات ہی میں مصلحت تھی۔ خیر اگر یہ دولت حاصل نہ ہو سکی تو کیا عشق کی خاصیت خالی جاسکتی ہے۔ اگر جنازہ پر نہیں تو مزار ہی پر لاکر کھڑا کر دیا کہ دیکھ لو یہ وہی محبوب ہیں جن کے شوق اور محبت میں تم نے عمر گنوا دی اور اپنے آپ کو فنا کر دیا۔ مگر یہ سب مشتاقین کے زکات ہیں اور ممکن ہے کہ ان کے گمان کے موافق ان کے اس شوق کو پورا بھی کر دیا جائے۔ کیا عجب ہے کہ گو یہ زیارت عام نہ ہو لیکن حق تعالیٰ بعض خاص خاص عشاق کی کشش شوق میں یہ خاصیت محقق کر دیں اور ان کے اس اُمید کو انا عند ظن عیدی بی کی بنا پر پورا کر دیں تو کچھ بعید نہیں ہے۔

بہر حال میں اس کو عرض کر رہا تھا کہ طلب وہ چیز ہے کہ خود مطلوب کے طالب کے دروازہ پر حاضر کر دیتی ہے تو اگر طالب کو مطلوب کے دروازہ پر حاضر کر دے تو کیا تعجب ہے۔ تو اس شخص کی طلب نے اس کو مطلوب کے دروازہ پر تو پہنچا ہی دیا جو اسلام ہے اور جو باہر حقیقی ہے رویت باری تعالیٰ کا۔ خیر رویت ہمیں ہوئی تو رویت کے قابل تو بنا دیا۔ ہوسناک کے لئے تو کہہ ہے مگر

طالب صادق اور عاشق کے لئے تو یہی بہت کچھ ہے

مرا از لطف تو مومے بسندست

ہوس را رہ مدہ بومے بسندست

(مجھے آپ کے لطف کی خوشبو کافی ہے اس سے زیادہ کی ہوس مجھے نہیں ہے)

یہ شعر شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک موقع پر لکھا ہے۔ اللہ اکبر
کیا موقع پر لکھتے ہیں۔ انہوں نے ایک حدیث نقل کی ہے کہ حضرت رسول اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم کے بال ایک صحابی نے تراشے۔ پھر آپ کے حکم سے وہ سب
لوگوں کو تقسیم کئے گئے۔ اس حدیث کے نقل کرنے کے بعد شیخ لکھتے ہیں کہ بڑے
خوش قسمت تھے وہ لوگ لیکن ہم بھی بد قسمت نہیں۔ خیر اگر بال ہم تک نہیں پہنچے
تو ہم کو یہ بھی کم نہیں کہ اس واقعہ کی خبر تو پہنچ گئی۔ اور اس مقام پر انہوں نے
یہ شعر لکھا ہے

مرا از لطف تو مومے بسندست

ہوس را رہ مدہ بومے بسندست (ترجمہ اوپر ہو چکا)

واقعی عاشق صادق کی یہی شان ہے کہ جس کو ہر چیز میں چلے کسی درجہ کی ہونا
محبوب ہی کا جلوہ نظر آتا ہے۔ کہتے ہیں نا

ہرچہ بینم درجہاں غیر تو نیست

یا توئی یا غمے تو یا بومے تو

(جو کچھ جہاں میں دیکھتا ہوں یا تو ہے یا تیری خوشبو ہے۔۔۔)

ہر درجہ بقافع ہیں اس واسطے کہ محبوب سے کچھ تو تعلق ہے

ہرچہ بینم درجہاں غیر تو نیست یا توئی یا غمے تو یا بومے تو

(ادبہ ترجمہ ہو چکا)

تو غرض شیخ کہتے ہیں کہ اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بال ہم تک نہیں پہنچے
تو خیر یہی سہی خبر تو پہنچی۔ صلا بلا بودے اگر ایں ہم نہ بودے۔ یعنی اگر محبوب

حکایتیں بھی ہم تک نہ پہنچتیں تو کیا ہوتا۔ پھر کوئی سلی تھی عاشق کے لئے اس سے زیادہ اگر ہو جائے عنایت ہے ورنہ ہمارا حق تو اتنا بھی نہیں۔ یہ نہایت تواضع کی بات ہے۔ عاشق صادق کو عبدیت لازم ہے اور عبدیت کا خاصہ ہے کہ بلند پروازی نہیں رہتی۔ جو کچھ بھی عطا ہو جائے اپنی حیثیت سے زیادہ سمجھتا ہے وہ بزرگانِ حال یا بزرگانِ قاتل یہ کہتا ہے ۵

عطا حق محبت عنایتِ رستِ دوست

وگر نہ عاشقِ مسکین نہ پہنچ غرسندِ ست

دادائے حق محبت بھی حق تعالیٰ کی عطا اور توفیق سے ہے وگر نہ عاشقِ مسکین کس بات سے خوش ہے یعنی اسی توفیق سے)

عاشقِ مسکین کو تھوڑا سا بھی مل جائے تو وہ اس میں بھی راضی ہے۔ اور یہ مشرب الحمد للہ ہم نے اپنی آنکھوں سے ایک زندہ بزرگ کا دیکھ لیا ورنہ کتابوں ہی میں پڑھے ہوتے تو یہ سمجھتے کہ لوگوں کی لطافتیں ہیں ذہانیتیں ہیں تو جیہیں ہیں اپنے بزرگ کے اقوال کی۔ حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے دیکھنے کے بعد اب کوئی شک نہیں رہا۔ حضرت کا بھی بالکل یہی مشرب تھا۔

ضر وگر نہ عاشقِ مسکین نہ پہنچ غرسندِ ست

میں کہتا ہوں جس کا نام عبدیت ہے بڑی مشکل ہے۔ سب کمالات کا حصول آسان ہے عبدیت ہی کا حاصل کرنا مشکل ہے۔ حضرت میں بفضلہ عبدیت کامل عطا فرمائی گئی تھی۔ گویا عبدیت اس زمانہ میں حضرت ہی کا حصہ ہے۔ ایک شخص نے اگر عرض کیا کہ حضرت کوئی ایسی ترکیب ارشاد فرمائیں کہ جس سے زیارت جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی حاصل ہو جائے۔ فرمایا آہا آپ کا بڑا حوصلہ ہے کہ آپ کا ذہن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت تک پہنچتا ہے۔ آپ کی نظر بہت دور پہنچی واللہ ہم تو اپنے کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے گنبد شریف کی زیارت کے قابل بھی نہیں سمجھتے۔ اگر وہی نصیب ہو جائے تو بسا غنیمت ہے۔ اس سے آگے تو

ہمارا ذہن بھی نہیں جاتا آپ بڑے لوگ ہیں کہ آپ کو خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی تمنا ہے۔ اللہ اکبر کیا ٹھکانا ہے عبدیت کا اور یہی ہے وہ حالت جس کو حضرت حافظ فرماتے ہیں یہ

بَعْدَ اَكْرَمِ اَيِّدٍ رَوْدِ چشمن روشن خود

کہ نظر در بے باشد بہ چنین لطف رونے

(دیکھا مجھے تو اپنی دونوں آنکھوں پر رشک آتا ہے اور دل کہتا ہے کہ ان نظروں

سے محبوب کو دیکھوں)

قسم کھاتے ہیں کہ میراجی اس سے بھی جہکتا ہے اور کہتا ہے کہ محبوب کو ان نظروں سے دیکھوں۔ دیکھئے عاشق اس سے بھی جہکتا ہے کہ محبوب کو آنکھ اٹھا کر دیکھے

اور کوئی یہ نہ سمجھے کہ یہ تو بے عقلوں کا مذاق ہے۔ صحابہ سے زیادہ تو کوئی عقلمند نہ تھا۔ ایک صحابی سے کسی نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا حلیہ مبارک پوچھا تو آپ

کہتے ہیں کہ ارے یہاں دیکھا تھا کس نے نظر بھر کر جو بین کردوں بیٹھ کر کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حلیہ تھا۔ ہمت ہی نظر بھر کر دیکھنے کی کبھی نہ ہوئی۔ ایک

کافر رئیس کی شہادت جو مدیہ میں صحابہ کی حالت دیکھ کر اپنی قوم کے پاس گیا تھا انھوں نے پوچھا کہ کیا حالت ہے اصحاب محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی۔ اس نے

بہت سے واقعے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ادب و عظمت بیان کر کے مختصراً یہ حالت بیان کر دی کہ لا یجدون النفل الیہ یعنی گھور کر نہیں دیکھ سکتے۔ اور

گھورنا کسے کہتے ہیں نظر بھر کر دیکھنے کو۔ غرض کسی کی ہمت نہیں تھی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو نظر بھر کر دیکھ لے۔ پس یہ حالت تھی صحابہ کی۔ اس سے معلوم ہوتا

ہے کہ عموماً صحابہ نظر بھر کر نہیں دیکھتے تھے اور یہ تو ہمت کس کی ہو سکتی تھی کہ نظر سے نظر ملا کر دیکھے۔ تو عشاق کی شان یہ ہوا کرتی ہے کہ تھوڑے سے پر بھی راضی ہو جاتا

ہیں۔ وہی شیخ عبدالحی رحمہ اللہ کا مذاق ہے

مرا از لب تو موئے بس اندست ہوس رازہ مدہ بوسے بس اندست

ترجمہ (مجھے تو آپ کے زلف کی خوشبو کافی ہے اس سے زیادہ کی ہوش ہونی چاہیے)
تو میں کہتا ہوں کہ رویت کی قابلیت ہی عطا ہو جائے۔ گوئی الحال رویت حاصل
نہیں لیکن وعدہ تو ہے گو ادھار ہی سہی۔ وہ بھی کافی ہے۔ ایک عاشق کہتا ہے

شعر

اگرچہ دور افتادم بدیں امید فرمدم
کہ شاید دستِ من بارِ دگر جانان من گیرد

اگرچہ دور پڑا ہوں لیکن اس امید پر خوش ہوں کہ شاید ہمارا محبوب حقیقی از
راہِ کرم ہمارا ہاتھ دوسری بار پکڑ کر اپنی بارگاہ کی طرف جذب فرمائے

امید بھی صرف اتنی کہ شاید ایسا ہو جائے۔ اور واقعی خُرسندی امید پر بھی ہوتی ہے
دلوکان تو ہمتِ یہاں تک کہ اشوب طماع کی حکایت ہے۔ یہ معمولی شخص نہیں ہیں
بڑے معتبر علماء میں سے گذرے ہیں مگر بیچارے مجبور تھے طمع کے ہاتھوں ان کی طمع
کی بہت سی حکایتیں مشہور ہیں۔ چنانچہ ایک بار انھیں بہت سے لڑکے چھپر چھاڑ
رہے تھے۔ جو آدمی کسی بات میں مشہور ہو جاتا ہے قاعدہ ہے کہ اُسے لوگ جڑیا
کرتے ہیں۔ انہوں نے لونڈوں سے کہا کہ میاں فلانی جگہ کھانا بیٹ رہا ہے۔
یونہی جھوٹ موٹ کہہ دیا۔ اپنا پیچھا چھڑا یا۔ لونڈے دوڑ کر اس طرف کو چھپے
انہیں دوڑے ہوئے جاتا دیکھ کر آپ کیا دل میں کہتے ہیں کہ اُجی شاید بٹ ہی
رہا ہو۔ اور خود بھی پیچھے پیچھے دوڑنے لگے۔ حضرت کو طمع کے غلبہ میں یہ یاد نہ رہا
کہ میں نے ہی تو ان کو بھگایا تھا۔ اور حضرت ہم ان پر تو ہنستے ہیں لیکن ہم سب
مبتلا ہیں ایسے ہی عدم تدبیریں۔ ان کی طمع تو سب کو معلوم تھی ہمارا عدم تدبیر کی کو
معلوم نہیں۔ ہمارے دھوکہ کا کسی کو پتہ نہیں۔ وہ کیا عدم تدبیر ہے اور ہم کیونکر
دھوکہ میں آ جاتے ہیں۔ وہ یہ ہے کہ ہم ادل تو لوگوں کو اپنے جھوٹے حالات اور وضع
سے اپنا معتقد بناتے ہیں۔ جب لوگ معتقد ہو جاتے ہیں تو اب ان کے اعتقاد سے
خود ہی استدلال کرتے ہیں کہ ہم کچھ تو ضرور ہوں گے تو جب تو لوگ اتنے معتقد ہیں

ہمارے۔ اگر ہم کچھ نہ ہوتے تو کیا سارے کے سارے بیوقوف ہی ہیں۔ اگر ہم واقع میں کچھ نہ ہوتے تو اسنے سارے لوگ ہمارے کیوں معتقد ہو جاتے معلوم ہوتا ہے ہم ضرور کچھ ہو گئے ہیں۔ اور یہ خبر نہیں احمق الناس کو ہمیں نے تو دہوکہ دے کر لوگوں کو اپنا معتقد بنایا ہے اگر ہم کوئی ترکیب نہ کرتے اور پھر بھی لوگوں کا ہمارے ساتھ اعتقاد ہوتا اس میں تو احتمال بھی ہو سکتا تھا لیکن یہاں ہمیں نے تو ترکیبیں کر کے لوگوں کو غلطیوں میں اور تبلیہ میں ڈالا ہمیں نے تو سارا کارخانہ اور منصوبہ کا ٹھکانہ کسی طرح لوگوں کو اپنا معتقد بنانا چاہیے اور جب لوگ معتقد ہو گئے تو اب ہم اس منصوبہ کو بھول گئے اور اب خود ہمارا بنا اعتقاد ان کا اعتقاد ہے۔ ہم ان کے اعتقاد پر بنا کرتے ہیں اپنے اعتقاد کی۔ تو گویا ہمارا اعتقاد ہماری ہی تبلیہ پر مبنی ہے گویا ہم اپنی ہی تبلیہ سے اپنے معتقد ہیں تو ہم اشعب طماع پر کیا جنتے ہیں ہم خود ایسی ہی بیہودگیوں میں مبتلا ہیں۔ یہ تو محض تضریع اور تہمید فائدہ کے لئے عرض کیا گیا باقی میرا اصل مقصود اس حکایت کے نقل کرنے سے یہ ہے کہ طلب اور محبت وہ چیز ہے کہ امید و ہوم پر بھی طالب مسرور رہتا ہے۔ اسی واسطے کہا گیا ہے

اگرچہ دور افتاد مبدیں امید خرمند

کہ شاید دست من یار در گرجانان من گیرد (ترجمہ ص ۲۳۲ پر ہو چکا)

تو غرض یہ مذاق ہے عاشق کا کہ تھوڑا سا بھی اگر مل جاوے تب بھی اُسے کافی ہے کہتے ہیں نا۔ ص ۲ ذکر میرا مجھ سے بہتر ہے کہ اُس محفل میں ہے۔ کہیں یہ سنا تھا کہ ہمارا ذکر محبوب کی محفل میں ہو رہا تھا تو بس اسی پر خوش ہو گئے کہ خیر اگر ہم اس محفل میں نہیں تھے تو ہمارا ذکر تو تھا۔ بس اسی پر بے چارہ خوش ہے کہ میرا ذکر تو اس محفل میں ہے۔ مشہور ہے نا کہ ایک دیہاتی عورت اپنے شوہر پر عاشق تھی لیکن وہ اس کی طرف التفات ہی نہ کرتا تھا۔ ایک دفعہ شوہر گرج میں کھا رہا تھا پیندی کاٹ کاٹ کر پھینکتا جاتا تھا کھاتے کھاتے آپ کو جوڑوں

ہوا تو بیوی کے پیندی کھینچ کر ماری منہ پر زور سے۔ اور وہ اس کی آنکھ پر جا کر لگی۔ اب آنکھ بند بھی اور آنکھ میں درد بھی لیکن اسی حالت میں اُس نے ڈومنی یا نانن کو بلایا اور اپنے باپ کے گھر یہ کہلا کر بھیجا کہ کھائی تھی گا جر ماری تھی پیندی اماں سے کہیو کہ کچھ کچھ سہاگ بھوڑے لگا ہے۔ اب آگئے ہیں بھلے دن۔

چھوڑ چھاڑ تو شروع ہو گئی ہے۔ میرے گا جر کی پیندی تو ماری اگر نہ مارتے تو میں کیا کر لیتی۔ تو یہ کیا ہے۔ عشق ہے تو محبوب کے دربار میں اپنا بڑا درجہ ہرگز نہ چاہے گا اور عاشق کو تو شرم آتی ہے۔ درجے مانگتے ہوئے۔ کیونکہ وہ اپنی حقیقت خوب جانتا ہے کہ میں ہوں کیا۔ اس واسطے میں کہتا ہوں کہ یہ بھی ایک گونہ رویت ہی ہے کہ رویت کی قابلیت ہو جائے۔ اگر حقیقی رویت نہیں ہے تو حکمی تو ضرور ہے تو اس نو مسلم نے اپنا قصہ شوق رویت اور اسی شوق میں اسلام لانے کا جو مجھ سے بیان کیا تو مجھے شبہ ہوا کہ جب اس کی طلب کسی جگہ پوری نہ ہوگی تو عجب نہیں کہ یہ اسلام کو چھوڑ کر عیسائی ہو جائے۔ کہیں کوئی پادری صاحب کہنے لگے کہ میں دکھلا دوں گا تمہیں خدا کا نور پھر وہ بھی کوئی دھوکہ دے۔ اور سائنس والوں کا دھوکہ شاید سمجھ میں بھی نہ آوے۔ میں نے صاف کہہ دیا کہ بھائی تمہارا کیا اعتبار۔ مجھے قوی شبہ ہوا ہے کہ کہیں تم اسلام ترک نہ کرو کیونکہ تمہارا مقصود تو یہ ہے کہ میں خدا کو دیکھ لوں۔ جب تمہیں خدا یہاں نہ دکھائی دے گا تو پھر اسلام کو بھی چھوڑ سکتے ہو۔ جیسے کہ ہندوؤں کے مذہب کو چھوڑا اسی تمنا میں مسلمان ہو گئے ہو۔ کہنے لگا جی نہیں۔ اب اسلام کو نہیں چھوڑا

چاہے کامیاب ہوں یا نہ ہوں۔ بالکل گنوار اور لٹھ تھا لیکن اس نے ایسے علوم و معارف بیان کئے کہ میں دنگ رہ گیا۔ چنانچہ جب میں نے کہا کہ ہمیں کیسے اطمینان ہو کہ تم اسلام نہ چھوڑو گے۔ اس نے کہا کہ اسلام میں میں نے ایک ایسی خاصیت پائی ہے کہ نہ کسی مذاہب میں تھی نہ ہو۔ میں نے پوچھا کہ وہ کونسی خاصیت ہے۔ کہا اس مذہب میں تو حید ایسی کامل ہے کہ کسی مذہب میں نہیں مجھے بڑی حیرت

ہوئی کہ یہ بھی کیا جانے کہ توحید کیا چیز ہے۔ میں نے پوچھا مثلاً۔ کہا دیکھئے یہ کیا توحید نہیں ہے کہ ایک شخص بھنگی ہے یا چمار ہے۔ وہ مسلمان ہو گیا تو آج تمام مسلمان اس کو اپنا بھائی سمجھتے ہیں اور اس کو اپنے ساتھ بٹھلا کر کھلاتے ہیں ورنہ ساری قومیں ایسے شخص کو اپنے سے گھٹا ہوا اور ذلیل سمجھتے ہیں۔ یہ اور بات ہے کہ شادی بیاہ نہ کریں یہ تو اپنی اپنی مصلحت ہے باقی حقیر کوئی نہیں سمجھتا۔ یہ توحید ہی کا اثر ہے کیا اچھی بات کہی اور استدلال بھی کیسے کھلے ہوئے واقعہ سے کیا۔ اللہ کے بند اب بھی ایسے موجود ہیں جو مساوات کرتے ہیں اگر طوعاً نہیں تو کمر ہا سہی۔ ایک حکایت اپنی کمر ہا کی اور ایک حکایت دوسرے کی طوعاً کی سناتا ہوں۔ مجھے تو یہ حکایت پیش آئی کہ میں ایک دفعہ کالپی گیا۔ وہاں ایک شخص تمنا نہایت صاف ستھرا اچلے کپڑے پہنے ہوئے جامع مسجد میں نماز کو آیا اس کے گالوں والوں سے معلوم ہوا کہ یہ پہلے بھنگی تھا۔ اب مسلمان ہو گیا ہے لیکن وہاں کے چودہری ساتھ کھلانا پلانا تو درکنار اس کے ہاتھ کا برتن بھی نہیں لیتے تھے۔ وہاں جلسہ تھا اس میں وہ بھی موجود تھا اور وہاں کے رئیس بھی جمع تھے۔ بعض لوگوں نے مجھ سے خواہش کی کہ میں اس موقع پر ان لوگوں کو سمجھا دوں کہ ایسا پرہیز نہ کیا کریں۔ اس کی سخت دل شکنی ہے۔ میں نے دل میں کہا کہ نہ رے سمجھانے سے کچھ کام نہ نکلتا سمجھانے سے تو اس وقت ہاں ہاں کہہ دیں گے پھر بعد کو کون پروا کرتا ہے۔ میں نے کہا ایک بد پہنے میں پانی مٹکاؤ۔ جب پانی آگیا تو میں نے اس نو مسلم سے کہا کہ پیو ٹونٹی سے منہ لگا کر۔ اُس نے پیا۔ پھر بد پہنا اس کے ہاتھ سے لیکر میں نے بھی ٹونٹی ہی سے منہ لگا کر اس کے بچے ہوئے پانی میں سے پیا۔ پھر میں نے سب سے کہا کہ پیو۔ حضرت سوامان لینے کے کسی سے کوئی عذر نہ بن پڑا۔ سب نے جیسے تیسے پیا۔ پھر میں نے کہا کہ دیکھو بھائی اب اس سے پرہیز نہ کرنا۔ کہنے لگے اجی بس اب منہ ہی کیا رہا پرہیز کرنے کا تم نے تم کیب ہی ایسی کی کہ ہمارا سارا دھرم ہی لے لیا۔ اب اطمینان رکھو۔ اب ہم اسے اپنے

ساتھ کھلائیں پلائیں گے۔ اس سے پرہیز ہی کیا۔ ہ گیا جب اس کا جھوٹا پانی ہی
 تم نے پلوادیا۔ خیر سب کو بڑی خوشی ہوئی لیکن پینے وقت جمع کئے سب تھے لیکن
 چونکہ میں خود پی چکا تھا اس لئے کسی کی ہمت نہ پڑی کہ انکار کر دے۔ اور سبھی بات
 یہ ہے کہ میں بھی۔ یاد ہے مجھے۔ پی تو گیا لیکن اندر سے جی رکتا تھا۔ اللہ معاف کرے
 اور کچھ اسی کے ساتھ نہیں بلکہ کسی کا جھوٹا پانی یا جھوٹا کھانا ہو مجھ سے نہیں کھایا پیا
 جاتا۔ سخت رکاوٹ ہوتی ہے۔ اگر کیر اس کا سبب ہے تو اللہ معاف کرے اور اگر
 ضعف طبیعت ہے تو معذوری ہے یا کوئی معتقد یہ کہہ لے کہ لطافت و زلفات ہے
 نفس کی مشا رات تو دیکھئے خود ہی ایک خوبصورت عنوان بھی بتلادیا۔ کسی بزرگ کے
 سامنے کا بچا ہوا بھی مجھ سے نہیں کھایا پیا جاتا۔ میں کیا کروں طبیعت متلاقی ہے۔ اسی
 لئے میں خود جو کھاتا ہوں تو بالائز ام اس طرح کھاتا ہوں کہ دیکھنے والے کبھی
 نہیں کہہ سکتے کہ یہ کسی کے سامنے کا کھایا ہوا ہے بلکہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ بس اتنا
 ہی نکالا گیا ہے۔ اس قدر صاف کر کے اور ترتیب کیساتھ کھاتا ہوں کہ کسی کو
 دیکھ کر نفرت نہیں ہو سکتی۔ میں اور بھی لوگوں کو کھاتے ہوئے دیکھتا ہوں کہ چاروں
 طرف آلودہ کر دیتے ہیں۔ جس کو دیکھ کر گھن آئے لگتی ہے۔ اور پانی میں یہ وہم ہوتا
 ہے کہ یہاں منہ لگا ہو گا یہاں تھوک لگا ہو گا۔ بس مجھ سے تو کسی کا نہ جھوٹا پانی
 پیا جائے نہ جھوٹا کھانا کھایا جائے۔ ہاں کسی کو اپنے ساتھ کھانے میں شریک
 کر لینے سے نفرت نہیں ہوتی اب میں اپنی اس طبیعت کو کیسے بدل دوں میں نے
 تو کبھی بزرگوں کا بھی جھوٹا کھانا نہیں کھایا نہ کبھی جھوٹا پانی پیا ان نادرا لگر مہر
 بھی اللہ تعالیٰ نے اُن حضرات کی برکت سے محروم نہیں رکھا۔ ان کے یہاں سچی
 چیزیں ہی اتنی تھیں کہ ان کی برکت ہی کافی ہو گئی جھوٹی چیزوں کی ضرورت ہی
 پیش نہ آئی۔ بس سچی ہی چیزیں حصول برکت کے لئے کافی تھیں۔ بشریہ تو نکتہ شام
 ہے۔ شاعروں کی خاطر سے بیان کر دیا ہے در نہ در اصل بزرگوں کے یہاں کوئی
 چیز ایسی نہیں جس کو جھوٹا کہہ سکیں اور جس کو جھوٹا کہتے ہیں وہ بھی سچی ہی چیز ہے۔

اس میں بھی سچ بچہ برکت ہے۔ تو غرض یہ حکایت تو کہہ ہا کی تھی جو مجھ کو پیش آئی اور اس پر بھی حق تعالیٰ کا شکر ادا کرتا ہوں کہ گو طبعاً کراہت ہوئی مگر الحمد للہ عقلاً اس کو نہایت خوشی کے ساتھ گوارا کیا۔ یہ بھی حق تعالیٰ ہی کی توفیق تھی۔ اب دوسری حکایت طوعاً کی عرض کرتا ہوں۔

مولوی جمال الدین صاحب بھوپال میں مدارالمہام تھے گویا وزیر ریاست تھے۔ و نارت اس وقت تو ضابطہ ہی کی رہ گئی ہے۔ اُس زمانہ میں تو واقعی سلطنت تھی کیونکہ پہلے اتنے ضابطے نہ تھے۔ اور پھر خود ایک بڑی رئیس نے اُن سے نکاح بھی کر لیا تھا۔ غرض ان کا بہت بڑا مرتبہ تھا۔ مگر تھے بڑے حق پرست یہاں تک کہ وہ رئیس بوجہ انتظامات ریاست کے پردہ نہیں کرتی تھیں۔ ایک دفعہ مسجد میں نماز پڑھنے گئے مولوی جمال الدین عالم تو بخیر ہی نماز پڑھانے کے لئے لوگوں نے آگے کھڑا کر دیا۔ اتفاق سے ایک ولایتی مولوی صاحب بھی موجود تھے انھوں نے ہاتھ پکڑ کر پیچھے ہٹا دیا کہ تم نماز نہیں پڑھا سکتے۔ تم اس قابل نہیں۔ اور کوئی پڑھا لے۔ مگر مجال کس کی تھی کہ وزیر صاحب کے سامنے اور کوئی پڑھا لے کیلئے بڑھے بالخصوص ایسے موقع پر جب کوئی نہ بڑھا تو وہ آپ خود جا کر مصلے پر کھڑے ہو گئے کہ ہم پڑھائیں گے اور یہ کہا کہ تمھاری بیوی پردہ نہیں کرتی۔ اور تم اس کو گوارا کرتے ہو۔ لہذا تم دیوث ہو اور دیوث کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے یہ فقہ کا مسئلہ ہے۔ یہ کہا اور اللہ اکبر۔ وزیر صاحب جماعت میں شریک رہے۔ نماز پڑھ کر بھی کچھ نہیں بولے بلکہ وہیں سے سیدھے پہونچے رئیس کے پاس۔ وہ اس وقت اجلاس میں تھیں۔ آپ نے بے دھڑک سب کے سامنے علی الاعلان اس کو فحش طلب کر کے کہا کہ تمھارے پردہ نہ کر لے کی وجہ سے میں بدنام ہوا۔ لوگ مجھے دیوث کہتے ہیں اور میرے پیچھے نماز نہیں پڑھتے تم نے مجھے بھی ذلیل کیا۔ یا تو وعدہ کرو کہ میں پردہ میں بیٹھوں گی نہیں تو تین طلاق۔ حق پرستی اور ہمت تو دیکھئے برسر اجلاس یہ کہہ دیا۔ گویا سارا ملک ہاتھ سے دے دینا گوارا کر لیا

گمراہوں کو حکومت پھر بڑھایا۔ تو مولوی جمال الدین ایسے حق پرست تھے۔ ایک بار ان کے یہاں کوئی تقریب تھی یا جلسہ تھا۔ جس میں کھانا گھلایا جا رہا تھا۔ باوجود اتنے اقتدار کے ان میں تو وضع اس درجہ تھی کہ کھانا خود رکھ رہے تھے۔ اسی دوران میں ایک بھنگی آیا اس نے کہا میاں سلام میں مسلمان ہوتا چاہتا ہوں مجھے مسلمان کر لو۔ مدارالمہام صاحب نے سب کام چھوڑ چھاڑا سے بٹھلایا اور مسلمان کر لیا۔ پھر خدمت گار سے کہا کہ اسے حمام میں لے جا کر غسل کراؤ اور ہمارا جوڑا پہنا کر یہاں لاؤ۔ حیرت سب کو گمراہی وقت جوڑا پہنا کر حاضر کر دیا گیا۔ حکم دیا کہ اسے بٹھلاؤ۔ سترخان پر بڑے بڑے لوگ تھے۔ بڑے بڑے خان اور بیگ سب ہی کچھ تھے۔ بس لوگوں کی ناکیں چڑھ گئیں۔ منشی جی نے کہا۔ وہ تھے تو مولوی مگر منشی مشہور تھے۔ کہا آپ صاحبان منقبض نہ ہوں یہ شخص آپ کے ساتھ نہیں کھایا گا اس کے ساتھ میں کھاؤں گا کیونکہ یہ اسی وقت مسلمان ہوا ہے اس وقت اس کی ایسی حالت ہے جیسے ابھی ماں کے پیٹ سے پیدا ہوا ہو۔ اس وقت اس کے ذمہ ایک بھی گناہ نہیں بالکل صاف اور پاک۔ یہ اس وقت ایسا پاک اور صاف ہے کہ یہاں ایک شخص بھی اتنا پاک صاف نہیں۔ اس کے ساتھ بیٹھ کر میں کھاؤں گا۔ ہر ایک کو کہاں یہ دولت نصیب ہو سکتی ہے۔ یہ دولت تو میں نے اپنے لئے مخصوص کر رکھی ہے۔ تمہاری قسمت کہاں کہ ایسے شخص کے ساتھ کھانے کا شرف حاصل کر سکو میں تم کو اطمینان دلاتا ہوں کہ میں اسے تمہارے ساتھ کھانے کے لئے نہیں بٹھلاؤں گا میں خود اس کے ساتھ بیٹھ کر کھاؤں گا۔ تم مت گھبراؤ۔ تم الگ کھاؤ۔ میں اپنے برتن میں اس کو شریک کرتا ہوں کیونکہ کھانا منگوایا اور کہا آؤ بھائی ہمارے ساتھ بیٹھ کر کھاؤ۔ اب وہ بچے کہ میں مدارالمہام صاحب کے ساتھ بیٹھ کر کیسے کھا لوں۔ مگر انھوں نے زہر دستی بٹھلایا کہ بھائی تم اب بھنگی کہاں رہے تم تو اب ہمارے بھائی ہو گئے۔ غرض ایک برتن میں دونوں نے کھانا کھا یا۔ واللہ حکایت کو یہ مڑی مزیدار ہے مگر ذرا غل کے

دیکھتے کیسی بدمزہ ہے۔ مگر صرف اولاً بدمزہ ہے اور عمل کے بعد تو واللہ وہ حلاوت ہے کہ بیان میں نہیں آسکتی۔ مگر صاحب اولاً تو پورا جہاد اور بڑا سخت مجاہد ہے یہ انھیں کا حوصلہ تھا ورنہ ایسے شخص کے ساتھ تو بہت ہی برا برتاؤ کرتے ہیں یہ حالت تکبر کی ہے کہ اُسے خطاب بھی کرتے ہیں تو ان الفاظ سے اپنے اور بھنگی کے ایک عبد الکرم تھا جو ہمارے یہاں مسلمان ہو گیا تھا اس کو لوگ بھنگی کہہ کر کے پکارتے تھے۔ بعد مسلمان ہو جانے کے بھی لوگ ایسوں کو بھنگی کا اور چکر کا کہنا نہیں چھوڑتے۔ بڑے افسوس کی بات ہے۔ مگر حیر یہ بھی غنیمت ہے کہ بڑھادیا۔ بھنگی اور چمارہ کہدیا۔ بھنگی کا اور چمارہ کا ہی کہا کیونکہ آخر اس کا باپ تو بھنگی ہی تھا۔ مگر یہ زیادہ خوشی کی بات اس لئے نہیں کہ محاذ پر میں یہ اضافت مضاف مضاف الیہ میں تغائر کے لئے نہیں آتی بلکہ تحسین کلام کے لئے بطور زائد کے لائی جاتی ہے جیسے اسے تو اضافت کے لئے موضوع مگر اکثر تحسین کلام کے لئے زائد بولا جاتا ہے۔ اور یہ کیونکر معلوم ہوا۔ یوں معلوم ہوا کہ یہیں تھانہ بھون میں ایک سید تھے مگر تھے بیچارے غریب انھوں نے اپنے یہاں ایک بھلی کرلی تھی غریب آدمی بیچارے کرایہ پر سیر اوقات کرتے تھے شریف آدمی ذات کے سید مگر اللہ بجاوے نفسی بھی عجیب چیز ہے سب کچھ کر لیتی ہے وہ کہنے لگے کہ میں ایک گاؤں میں اپنی پہلی کرایہ پر لے گیا۔ وہاں رات کو ٹھہرنا پڑا۔

اول تو سب سے زیادہ ذلیل جگہ مجھے ٹھہرایا۔ مجھے اس قدر بیچ و تاب کہ بس کھا جاؤں کچوں کو مگر کہا کچھ نہیں کیونکہ یہ ظاہر کرتے ہوئے بھی شرم آتی کہ میں سید ہوں۔ بس اندر ہی اندر اونٹ کر رہ گیا۔ اتنے میں مکان والے کے لڑکے لے آواز دی کہ او بھلیان کے۔ بھس لے لے۔ کہنے لگے کہ میں جلا ہوا تو بیٹھا ہی تھا یہ سن کر بس آگ ہی تو لگ گئی۔ میں نے کہا کہ ابے گدھے یہ تو نے کیا کہا کہ بھلیان کے۔ ارے اگر ہم پہلی چلانے لگے ہیں تو کیا ہمارے باوا بھی بھلیان ہو گئے۔ بھس لے لے بھس لے لے۔ جا ہم بھس نہیں لیتے۔ تیری بھی لٹی سی

اور تیرے بھس کی بھی ایسی تیلی۔ کہنے لگے میں نے اسی وقت قسم خدا کی کھالی کہ گھر پہنچتے ہی چھوڑ دوں گا اس کبخت پیشہ کو۔ چنانچہ آتے ہی پہلی اور سیل بیچ ڈالے۔ تو میر صاحب کا ذہن خواہ مخواہ اس طرف گیا کہ یہاں اضافہ مقصود ہے واقع میں اس لڑکے سے پوچھو اس کا مطلب یہ نہ تھا اہل البیت اور اہل بامافیہ کے لفظ تو برائے بیت ہی تھا جیسے ایک میانخی سکندر نامہ پڑھا رہے تھے جب یہ شعر آیا غریزہ بزرگا بزرگی دہا بیگم۔ تو اس کا مطلب اس طرح بیان کیا بزرگی یہی بزرگا بزرگی یہی بزرگی۔ دہا کے معنی لغت میں دیکھ کر بتائیں گے بیگم برائے بیت ہے۔ آگے چل بھائی تو غرض کا جو ہے یہ برائے بہت ہے۔ لوگ اتنا حقیر سمجھتے ہیں کہ ان کا مقصود اس پکار نے سے کہ او بھنگی کے یہی ہے کہ او بھنگی یعنی تو ایسی ذلیل قوم سے ہے۔ اور صاحب اب بھی ایسے متکبر لوگ موجود ہیں۔ اپنے ایک عزیز ہی کا نہایت افسوس ناک واقعہ ہے۔ وہ ایک دوسرے قصبہ کے رہنے والے ہیں۔ ہمارا یہ قصبہ بڑا متکبر مشہور ہے مگر جہاں تک میں دیکھتا ہوں یہاں تکبر اتنا نہیں البتہ تیزی ہے۔ اور قصبات میں بہت تکبر ہے چنانچہ یہاں سے ایک قصبہ میں جہاں وہ عزیز رہتے ہیں ہمارا ایک طالب علم کسی اپنے کام کو گیا۔ وہ نو مسلم ہے وہ چار کا لڑکا تھا۔ مسلمان ہو گیا ہے۔ وہاں جا کر اس عزیز کو معلوم ہوا کہ یہ پہلے چار تھا۔ پوچھا کیا پڑھتے ہو کہا قرآن مجید یہ سن کر انھوں نے اسے بہت گالیاں دیں اور کہا خبردار لیے چار کے جو کہنے قرآن پڑھا۔ تو اور قرآن پڑھنا اسے تو کہیں تو پڑے نا تو نہیں۔ تو یہ انہوں نے جناب نصیحت کی۔ بھلا کتنی دلیر اور گستاخی کی بات ہے۔ میں نے کہا خدا تعالیٰ کافر کو چاہیں تو مومن کر دیں اور مومن کو چاہیں تو نعوذ باللہ کافر کر دیں اس کی قدرت سے ڈرنا چاہیے۔ اس کی وہ قدرت

۵ کہہ میں پیدا کرے زندیق کو
لائے تیخانہ سے وہ صدیق کو

یہ گلزار ابراہیم کا شعر ہے۔ یہاں صدیق سے مراد حضرت ابراہیم علیہ السلام ہیں

جیسا کہ قرآن مجید میں اللہ کان صدیقاً نسبیا وہ بت خانہ سے کعبہ میں آئے۔
بت خانہ کیا۔ آذر کی آغوش یا کسی بت خانہ میں پیدا ہوئے ہوں یا پرورش پائی
ہو۔ مجھے تاریخ کی تحقیق نہیں۔ مگر آذر کا آغوش بت خانہ تو تھا ہی۔ بلکہ اس کے
سامنے بت خانہ کی بھی کیا حقیقت تھی سیکڑوں بت خانے اُس آغوش اور اُس
بازو ہی سے تو وجود میں آگئے۔ بت خانہ تو کیا چیز ہے وہ تو بت گر تھا۔ مگر
خدا تعالیٰ کی وہ قدرت ہے کہ اس بت خانہ میں صدیق کو پیدا کر دیا اور
صلی اللہ علیہ وسلم کو پیدا کر دے نہ تدلیق کو۔ کعبہ سے مراد مکہ مکرمہ ہے شجرہ وغیرہ
سارے شہر کو کعبہ کہہ دیتے ہیں کیونکہ کعبہ ہی کی وجہ سے تو وہ شہر ہوا ہے
اور نہ تدلیق سے مراد ابو جہل ہے یعنی مکہ مکرمہ میں ابو جہل جلیسے کافر اکفر کو پیدا کر دیا
اسی کو فرماتے ہیں۔ حضرت حافظ شیرازی رحمۃ اللہ علیہ سے

حسن بصرہ بلال از حبش صہیب از روم

ز خاک مکہ ابو جہل اس چہ ابو العجمی ست

(حضرت حسن بصریؒ کو بصرہ سے اور حضرت بلالؓ کو حبش سے اور حضرت

صہیب رومی کو روم سے جذب فرمایا گیا اور خاک مکہ مکرمہ سے ابو جہل پیدا

ہو یہ کس قدر عجیب قدرت ہے اور عجیب تصرف ہے)

کیا ملیا میٹ کیا ہے تکبر کو۔ فرماتے ہیں کہ حبش میں حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو
پیدا کر دیا۔ یہاں گمان بھی نہ تھا کہ ایسا بڑا شخص پیدا ہو گا۔ کسی کو خبر تھی کہ
یہاں بلال پیدا ہوں گے جو محبوب اور مقبول ہوں گے۔ جناب رسول مقبول
صلی اللہ علیہ وسلم کے۔ ایسے کے جو خدا کے محبوب ہیں۔ اور ان کا اتنا بڑا درجہ
ہو گا کہ ان کی نسبت حضور صلی اللہ علیہ وسلم یوں فرما دیں گے کہ اے بلال
تم کو نسا عمل کرتے ہو کہ حب میں شب معراج میں سیر کرتا ہوا جنت میں پہنچا تو
میں نے اپنے آگے آگے تمہاری جوتیوں کی کہکشا ہٹ سنی۔ اس سے نہیں
لازم آتا کہ نعوذ باللہ حضرت بلالؓ حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی بڑھ گئے

نہیں بلکہ آگے آگے جو جا رہے تھے تو خادم کی حیثیت سے بجا رہے تھے۔
 سورۃ آگے تھے معنی آگے نہ تھے۔ جیسے ارجاع الضمیر قبل الذکر ہوتا ہے کہ
 وہاں گو مرجع موخر ہے ذکر آ لیکن رتبہ مقدم ہے تو بھائی سخو میں تو تائید بھی اسکی
 موجود ہے۔ اور دنیا میں بھی تو بہت سے امرار ایسے ہوتے ہیں جن کے آگے آگے
 خادم چلتے ہیں۔ اسی طرح حضرت بلال جنت میں گو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
 آگے آگے چل رہے تھے مگر تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم ہی۔ لیکن رتبہ
 کیا کچھ کم ہے کہ خادم کی وہ قسم بنے جو مخدوم کے آگے آگے چلتی ہے۔ تو بھلا یہ
 کسی کو خبر تھی کہ جلسہ میں دو کالے کلوٹے لوگوں کے درمیان ایک اس درجہ کا
 شخص پیدا ہو جائے گا۔ اور کس کو خبر تھی کہ حین بصری بصرہ میں اور صہیب و می
 جیسے بزرگ دارالنصارٰی میں پیدا ہوں گے۔ بھلا کوئی سمجھ سکتا تھا کہ۔

ع حسن زبصرہ بلال از حبش صہیب از روم + اور ع۔ ز خاک مکہ ابو جہل اس چہ
 یو العجی ست - حسن تو بصرہ میں پیدا ہوں اور بلال حبش میں اور صہیب روم میں
 و زبکرہ کی خاک میں کون پیدا ہو ابو جہل۔ ہاں تو حضرت خدا سے ڈرنا چاہیے۔ اپنے
 ایمان پر کبھی مغرور نہ ہونا چاہیے اور کسی کو حقیر نہ سمجھنا چاہیے۔

ع۔ غافل مروکہ مرکب مردان مرد راہ - بائے خوب ہی تسلیم ہے
 غافل مروکہ مرکب مردان مرد را

در سداغ باو یہ پہیا بریدہ اند

د غفلت سے مت چل کہ حق تعالیٰ کے راستے کے شیران طریق بڑے بڑے مجاہد
 سے سلوک کو طے کیا ہے۔ اور

نومید ہم مباحث کہ زندان بادہ نوش

ناگہ بیک خروش بہ منزل رسیدہ اند

اس راہ میں نا امید مت ہونا کہ مہمت سے زندان بادہ خوار یعنی گنہگار

ایک آہ اور ایک نالہ سے منزل کو بطریق جذب طے کر لیتے ہیں)

واقعی زندان بادہ لوش ناگہ بیک خروش بمنزل رسیدہ اند۔ یہ ہوا بھی ہے بنشی محمد جان مارہرہ کے جو کا پیور میں رہتے تھے خود مجھ سے ایک حکایت بیان کرتے تھے کہ مارہرہ میں ایک آزاد مشرب شخص تھا۔ کوئی عیب دنیا کا نہ تھا جو اس میں موجود نہ ہو۔ لوگ اس کی شرارتوں پر حیب اُسے نصیحتیں کرتے کہ بھائی خدا سے ڈرو تو وہ یہی کہہ دیتا کہ میاں تمہیں کیا۔ ہم جانیں اور ہمارے اللہ میاں جانیں گو یا تا ز تھا اس کو حق تعالیٰ کی رحمت پر۔ بس حضرت لوگ تو سمجھاتے سمجھاتے مایوس ہو گئے کہ اب اس کی اصلاح نہ ہوگی لیکن ایک دن دفعۃً اس کے منہ سے یہ نکلا کہ خدا جانے میرا کیا ہوگا۔ بس یہ کہتے ہی اس پر ایک حالت طاری ہو گئی۔ خدا جانے میرا کیا حال ہوگا۔ یہ تو بولا پھر بولنا بھی چھٹا کھانا پینا بھی چھٹا عیش آرام بھی چھٹا۔ بس نماز کے وقت تو نماز پڑھ لیتا۔ پھر سوار ہونے کے اسے اور کوئی کام نہ تھا۔ اس کے رونے سے یہ معلوم ہوتا تھا کہ کلیجہ یا ہرنکل پڑے گا۔ ہر چند لوگ تسلی دیتے تھے مگر کسی طرح صبر ہی نہ آتا تھا۔ یہاں تک کہ اسی حالت میں تیسرے دن انتقال کیا۔ کوئی شخص کر سکتا ہے اس شخص کے شہید ہونے میں۔ تو اب دیکھئے یہ ٹھیک ہے یا نہیں۔

بیچ کا فرار بخواری منگرید کہ مسلمان برونش باشد امید
 کسی کا فرقہ دلت کی نظر سے مت دیکھنا کیونکہ ابھی ممکن ہے کہ وہ کسی وقت
 میں اسلام قبول کر کے حسن غاتمہ سے مشرف ہو جائے

کسی کا فرقہ بھی ذیل نہ سمجھنا چاہیے کہ شاید مسلمان ہو جائے نہ کہ مسلمان ہونے کے بعد بھی ذیل سمجھا جائے یہ تو نعوذ باللہ خدا کا مقابلہ ہے۔ خدا جانے آئندہ کیسا ہونے والا ہے اور ہماری قسمت میں کیا لکھا ہے۔ تو ان بنشی جمال الدین کی حکایت میں نے بیان کی تھی اس نو مسلم کے اس قول پر کہ اسلام میں تو حید بہت کامل ہے تو اس نے مجھ سے یہ کہا کہ چونکہ مسلمانوں کی خاصیت توحید ہے اس لئے اب میں ان سے جدا نہ ہوں گا اب میں اسلام کو نہ چھوڑوں گا۔ خیر اس سے مجھے تسلی ہوئی اس پر یہ حکایت یاد آگئی تھی کہ لوگ نور چمک کو سمجھتے ہیں حالانکہ نور کہتے ہیں اس کو

جو ظاہر نفسہ و مظہر لغیرہ ہو یعنی جو خود بھی ظاہر ہو اور دوسرے کو بھی ظاہر کرے۔ بس حقیقت یہ ہے نور کی۔ اب اللہ نور السموات کی تفسیر میں استعارہ کی تاویل کی حاجت ہی نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ سموات اور ارض کو ظاہر بھی کر رہا ہے اور ان کے واسطے سے خود بھی ظاہر ہے۔ بہر حال نور اس کو کہتے ہیں جو خود بھی ظاہر ہو اور دوسرے کو بھی ظاہر کرے۔ ثواب وہ شبہ نہیں رہا کہ ہم نے تو نماز پڑھی تھی کوئی نور نہیں پیدا ہوا، ہم نور روزہ رکھتے ہیں کوئی نور انیت قلب میں محسوس نہیں ہوتی۔ طاعت میں کوئی نور نظر نہیں آتا۔ اب یہ شبہ رفع ہو گیا کیونکہ نور چمک دمک کا نام نہیں ہے بلکہ نور وہ ہے جس کی میں نے ماہیت عرض کی کہ ظاہر نفسہ و مظہر لغیرہ ہو خیر عوام کیا سمجھیں اس کو لیکن اس کی علامتیں اور آثار ہیں جن سے وہ نور کی حقیقت سمجھ سکتے ہیں۔ اگر آگ نہیں دکھائی دیتی تو دھواں تو دکھائی دیتا ہے۔ دھوئیں سے تو پہچان سکتے ہیں کہ آگ موجود ہے۔ آثار کیا ہیں اُس نور کے۔

ترمذی کی حدیث ہے اس آیت کی تفسیر میں فمن يرد الله ان يبدل دينه يشعروا لا سلام لهم جب شرح صدر ہوتا ہے تو نور قلب میں داخل ہوتا ہے۔ کسی نے پوچھا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وما علامۃ نور کے داخل ہونے کی کیا علامت ہے۔ فرمایا التجانی عن دار الغار والاتبۃ الی دار الخلود۔ دنیا سے تعلق کم ہو جانا اور متوجہ ہو جانا آخرت کی طرف۔ یہ علامت ہے نور قلب کی۔ تو بھائی اس علامت ہی سے سمجھ لو کہ طاعت میں نور ہے یا نہیں۔ تو طاعت میں مشغول ہونے سے یہ علامتیں پاؤ گے اور معصیت کے بعد اس کے خلاف پاؤ گے۔ اس سے معلوم ہو جائے گا کہ معصیت میں ظلمت ہے اور طاعت میں نور ہے۔ اس طرح نور و ظلمت ہونا طاعت کا اور معصیت کا تم پر منکشف ہو جائے گا۔ اور اگر منکشف نہ ہو تو اس کی وجہ یہ ہوگی کہ کبھی خالص طاعت کو اختیار کر کے دیکھا نہیں۔ امتحان ہی کے طور پر چند روز خالص عبادتیں گزار لو۔

پھر معصیت کے بعد جو کیفیت ہو اس کو یاد رکھ لو خود فرق معلوم ہو جاوے گا وہی آیت صادق آئیگی جو میں نے
 پرطبی تھی هل تستوی الظلمات ظلمات اور نور کہیں مساوی ہو سکتے ہیں۔ تو بہر حال اب یہاں سے
 معلوم ہو گیا کہ رمضان المبارک وہ مہینہ ہے جو جمع النور ہے اس واسطے کہ اس مہینہ میں قرآن مجید نازل
 ہوا جس کی شان یہ ہے کہ ہدیٰ ہے بینات ہے اور فرقان ہے اور اس میں ہر ایک صفت ذلت کرتی ہے
 قرآن مجید کے نور ہونے پر فرقان ہونا بھی اسی پر دلالت کرتا ہے کیونکہ فرق بین الحق والباطل انکشاف ہے
 اور انکشاف نور سے ہوتا ہے جیسا اوپر بیان ہوا ہے۔ اور ایک ہدیٰ کا مادہ ہے وہ بھی دلالت کرتا ہے
 قرآن مجید کے نور ہونے پر کیونکہ رستہ اسی چیز سے نظر آتا ہے جس کی شان ہونا ہر نفسہ و مظہر نور
 اس کو تو ہر شخص جانتا ہے۔ اور ہر بینات جس کے معنی ہیں دلائل و اسحاث اس کا مضمون
 ہونا یہ بھی کا سف ہوتا ہے جو مراد ہے نور کا تو قرآن مجید کی سب صفتیں ایسی ہیں
 جن سے اس کا نور ہونا ثابت ہوتا ہے تو حاصل اس آیت کا یہ ہوا کہ رمضان المبارک
 ایسا مہینہ ہے جس میں ایسی نورانی چیز آئی تو گویا پُر انوار ہے یہ مہینہ اور ذات الانوار
 ہے یہ مہینہ۔ اور جب ذات الانوار ہے تو اس کا رافع الظلمات ہونا لازم ہے۔ اب
 رافع ہونے کی دو صورتیں ہیں ایک تو رافع ہونا ہے تکوینی اور ایک رافع ہونا ہے
 تشریعی۔ سورف تکوین تو باختیار عید نہیں اس لئے تکویناً تو خود رافع بنایا کہ اس کو
 جمع الفضائل بنایا اسباب ظلمت کو اس میں مفقود کیا چنانچہ شیاطین بھی اس میں قید
 ہو جاتے ہیں اور رافع تشریع باختیار عید ہے اس لئے اس پر آگے تفریعاً فرمایا
 فمن شهد منكم الشهر یعنی جب ایسا مہینہ ہے تو اس کو ظلمات کے رفع کا آلہ
 تم بھی بناؤ اس طرح سے کہ اس میں خاص عبادت کرو یعنی روزہ رکھو اور اس کے
 انوار کو آلہ بناؤ رفع ظلمات کا جس کی صورت ہے کہ طاعت اختیار کرو۔ حاصل یہ کہ
 اس کی ایسی مثال ہے جیسے ایک لالی ٹین رکھی ہو برطی مسجد میں اور یہ کہا جائے
 کہ اس سے کام لو اور جہاں جہاں ظلتیں ہوں وہاں لے کر جاؤ تاکہ وہ رفع ہوں
 یہ تھوڑا ہی ہے کہ رکھی رکھی ساری دنیا کی ظلمات کے رفع کے لئے وہ کافی ہو جائے
 اسی طرح تم کو بھی یہ مہینہ کیا ملا ہے گویا ایک لالیٹن عطا ہوئی ہے۔ مگر اس کو محفل

ظلمت میں لے بھی تو جاؤ۔ اگر کہیں نہ لے جاؤ تو پیٹھے پیٹھے ظلمت کیسے رفع ہو سکتی
یوں چاہے وہ نور ایسا ہی قوی ہو اس سے ظلمتیں بلا استعمال بھی رفع ہو سکتیں
ہیں مگر حق تعالیٰ کے شعاعوں کے پہونچنے کی حد تک پر دے قصداً ایسے رکھے ہیں
جن سے نور بدون تصرف کے نہیں پہونچتا تاکہ مکلف کا مکلف ہونا بھی تو معلوم ہو
ورنہ اگر اس مہینہ میں اعمال ظلمانیہ پر بھی قدرت نہ ہوتی اور طاعات بلا مضطر اصرار
ہوتیں بخلاف فرشتوں کے تو یہ بھی رفع تکوین میں داخل ہو جاتا اور اس صورت میں
مکلف کا کیا کمال تھا اور اس کو کیا برکت حاصل ہوتی۔ اور یہی ظہور کمالات و
عطا برکات اس کی وجہ ہے کہ انسان کو مکلف طاعات کا بنایا کہ ان شاء فعل وان
شاء لم يفعل کہ ان کا اختیار مثالیہ اختیار کے ہے۔ وہ ترک طاعت پر قادر نہیں
انسان کو ان پر خاص شرف دینا تھا۔ چنانچہ حدیث میں ہے کہ جب حق تعالیٰ
نے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا کرنا چاہا تو ملائکہ نے عرض کیا کہ وہ تو کھائیں گے
بھی پئیں گے بھی فاجعل لہم الذیاء لئلا یتکبروا ان کے حصہ میں دنیا کر دیجئے
ہمارے حصہ میں آخرت۔ ارشاد ہوا کہ ہرگز نہیں بھلا جس کو میں نے اپنے دونوں
ہاتھوں سے بنایا ہے اور جس کو صرف کن کہنے سے پیدا کیا ہے دونوں کو برابر
کر دوں یعنی تم کو کہ صرف کن کہہ کر پیدا کیا ہے اور انسان کو جس کو میں نے اپنے دونوں
ہاتھوں سے بنایا ہے کیسے برابر کر دوں۔ اب رہا یہ کہ دونوں ہاتھوں سے پیدا کرنے
کے کیا معنی ہیں، سو اس کا حقیقی علم تو حق تعالیٰ ہی کو ہے۔ باقی حاصل مطلب
یہ ہے کہ انسان کو خاص توجہ اور عنایت اور اعتناء کے ساتھ پیدا کیا ہے یعنی
خلاصہ ارشاد کا یہ ہے کہ ان کی نوع بلحاظ مجموعہ کے ملائکہ کی نوع سے بڑھی ہوئی ہے۔ یہ
نہیں کہ ہر فرد ہر فرد سے افضل ہے۔ یہاں سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ انسان ملائکہ سے
بھی افضل ہے دلو با اعتبار بعض الافراد اور کیا یہ بات فضیلت ظاہر کرنے کے لئے کافی
نہیں ہے کہ فرشتوں کو تو انسان کی خدمت سپرد کی گئی لیکن اس کو ان کی کوئی خدمت
سپرد نہیں کی گئی۔ یہ کیا تھوڑی بات ہے کہ سارے کام انسان کے ملائکہ کے سپرد ہیں

یہاں تک کہ خود ان کی خدمت بھی اور ان کی چیزوں کی خدمت بھی۔ ان کی جس گھاس کو بیل کھاتے ہیں اُس کی بھی۔ کیونکہ قوت نامیہ سے کام لینے والے وہ ملائکہ ہیں جو مدبرات ہیں ارض و سموات کے یہاں تک کہ نطفہ میں بھی ملائکہ ہی تصرف کرتے ہیں۔ جس وقت نطفہ قرار پایا اسی وقت ایک فرشتہ فوراً منبیین کر دیا گیا ہے کہ اس نے علف بنایا۔ پھر عرض کیا اب کیا کروں پھر مضغہ بنایا، پھر عرض کیا اب کیا کروں۔ غرض اسی طرح اخیر تک براہ فرشتہ تصرفات کرتا رہتا ہے۔ اطباء سمجھتے ہیں کہ قوت مولدہ کام کرتی ہے۔ چلو بیٹھو بھی قوت بیچاری کیا کام کر سکتی ہے جب تک کوئی قوت سے کام لینے والا نہ ہو۔ یہ صاحب حکما کہلاتے ہیں۔ یہ حکماء ہیں۔ حمقاء ہیں کہ طبیعت کو عذیمۃ الشعور بھی مانتے ہیں اور ایسے افعال بد کو بھی اس کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ جب بہت لتاڑ پڑی کہ بھلا کوئی عذیمۃ الشعور ایسے افعال بھی کر سکتا ہے تو اخیر میں ذرا متاخر بن کر کوڑھیلا ہونا پڑا اور کہنا پڑا کہ ضعیفۃ الشعور ہے۔ مگر پھر بھی اعتراض باقی ہے یعنی ان کے قول کا حاصل تو یہ ہوا کہ طبیعت بے عقل تو نہیں کم عقل ہے۔ لیکن وہ اعتراض تو پھر بھی باقی ہے کہ کم عقل سے ایسے افعال بدیعہ کیسے صادر ہو سکتے ہیں، بلکہ اب اعتراض اور قوی ہوا۔ کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ بے عقل کا تصرف تو ایک سنجو واحد پر چلتا رہتا ہے جیسے مشین کہ ایک مرتبہ گھما دینے سے کام کرتی رہتی ہے۔ تو جو عذیمۃ الشعور ہے وہ کام کو اتنا بگاڑے گا لیکن جو کم شعور ہے وہ بہت بگاڑے گا۔ مشین سے کام اتنا نہیں بگڑتا جتنا انارٹی سے، سو واقعی ان حکماء نے یہ کیا حماقت کی بات کہی۔ بس سیدھی بات یہ ہے کہ مسلمان ہو جاؤ۔ اور اس کے قائل ہو جاؤ کہ اللہ میاں فرشتوں سے یہ سب کام لیتے ہیں۔ پھر کوئی اشکال ہی باقی نہیں رہتا۔ ان حکماء نے اس قدر ٹھوکریں کھائی ہیں کہ کہیں پناہ نہیں ملتی، ہر جگہ اعتراض بخلاف اہل حق کے جو قائل ہیں خدا کے قادر مطلق اور مختار مطلق ہونے کے ان پر کوئی اشکال ہی نہیں واقع ہوتا البتہ حکماء کی طرف سے ان پر اخیر سوال یہ ہے کہ جس پر ان کو بڑا

ناز ہے کہ اختیار تو قدیم ہے پھر خاص وقت میں احد المقدورین کو ترجیح دینا ترجیح بلا مرجح ہے جواب یہ ہے کہ مرجح ارادہ ہے اس پر سوال کیا گیا ہے کہ کسی خاص وقت میں ارادہ کیوں مرجح ہوا جواب یہ ہے کہ ارادہ کی حقیقت ہی یہ ہے کہ ترجیح احد المقدورین من شاء جب یہ ترجیح اس کا ذاتی فعل ہے خواہ یوں کہے کہ اس کا لازم ہے اور ذات اور ذاتی کے درمیان اسی طرح ملزوم و لازم کے درمیان تخیل جیل کا محال ہے اس لئے اس ترجیح کی علت کا سوال ہی لغو ہے۔ بس بند ہو گیا ناطقہ۔ ایک اسلام نے سارے اشکالات کو حل کر دیا اور وہ اصولاً فروغاً ہر طرح سے بے غبار رہ گیا بہر حال تحیر ملا کہ سے انسان کا کتنا بڑا شرف ثابت ہوا، البتہ یہ ضرور ہے کہ یہ شرف اسی وقت تک ہے جب تک حق تعالیٰ سے اس کو تعلق ہے۔ دیکھو ہمارے یہاں کوئی مہمان آتا ہے تو اپنے بیٹوں سے اس کی خدمت کراتے ہیں۔ حالانکہ بیٹا نسبت میں اس شخص سے زیادہ قریب ہوتا ہے مگر مہمان ہونے کی وجہ سے وہ بیٹے سے زیادہ معزز ہے لیکن اسی وقت تک معزز ہے جب تک وہ مہمان ہونے کے تعلق کو قائم رکھے ورنہ اگر اپنی کسی حرکت سے اس تعلق کو منقطع کر دیا تو پھر اسی بیٹے کے ہاتھوں جس کو خدمت کرنے کا حکم تھا جوتیاں بھی لگوائی جاتی ہیں چنانچہ کانپور میں ایک شخص نے چند صلحا کی دعوت کی تھی۔ میربان کے لڑکے نے سب کے ہاتھ دہلائے۔ ان میں سے ایک صاحب جو مدعیان صلاح میں سے تھے آزاد سے تھے۔ انھوں نے اس قدر نالائق حرکت کی اس لڑکے کے رخسارہ پر محبت نفسانیہ سے ہاتھ پھیرا صاحب مکان نے دیکھ لیا۔ فوراً خدمتگا کو حکم دیا کہ ان سب نالائقوں کو کان پکڑ کر باہر نکال دو۔ ایک نالائق کی وجہ سے سہی بے چارے نکالے گئے۔ لو صاحب یا تو مہمان تھے بیٹا خدمت کر رہا تھا۔ یا نوکروں۔ سے کان پکڑ کر نکالے گئے۔

تو انسان کو حق تعالیٰ نے دنیا میں اپنا مہمان کر کے بھیجا اور فرشتوں کو اس کے کام میں لگا دیا (بقول ذوق)

دنیا میں ہے جو کچھ وہ سب لٹان کیلئے ہے
آراستہ یہ گھر اسی مہمان کے لئے ہے

لیکن یہ خدمت اور مہمان داری اسی وقت تک ہے جب تک ہم مہمانی کے اہل ہیں اور اگر مہمانی کے خلاف ذرا کوئی حرکت کی تو کان پکڑ کر نکال دیتے جائیں گے۔ اتنا فرق ہے کہ وہاں اسی وقت ذلیل کر کے نکال دیتے جاتے ہیں یہاں ایک میعاد مقرر ہے دسترخوان کے لئے اس میعاد تک گوہم سے کسی ہی نالائق حرکتیں سرزد ہوں ہم مہمان ہی قرار دیئے جاتے ہیں جیسے بعضے کریم النفس ہوتے ہیں کہ جب کسی نے دسترخوان پر کھانا شروع کر دیا تو کریم النفس میزبان اس کی نالائقیوں پر چشم پوشی کرتا ہے اور صبر کرتا ہے کہ اب میں کیسے اس کھاتے ہوئے کو اٹھا دوں۔ لیکن جب میعاد ختم ہوگئی اور گھر سے ہو گئے باہر بھر وہ جو تہ وہ جو تہ۔ انھیں کے ہاتھوں ذلیل کر لئے جائیں گے جن سے کہ اب خدمت کرائی جا رہی ہے یعنی ملائکہ سے۔ بہر حال یہ ثابت ہوا کہ انسان کا کمال زیادہ تر اسی پر مبنی ہے کہ اس سے اضطراباً کام نہیں لیا جاتا۔ وہ اپنے اختیار سے مجاہدہ کرتا ہے۔ اس لئے رمضان کو اس کے لئے اضطراباً رافع ظلمات اعمالیہ نہیں بنایا گیا بلکہ اس کو خود حکم ہوا ہے کہ ان ظلمات کا رافع اس کو تم خود بناؤ یعنی اپنے اختیار سے مجاہدہ کر کے رمضان کو پورا انوار بناؤ اس طرح سے اُن انوار کو محل ظلمات میں پہنچاؤ اپنے عمل کے ذریعے سے اس لئے تروج فرمایا فمن شهد منكم الشهر فليصمه تو اس طرح سے یہ آیت والہیہ کرتی ہے حقوق رمضان کے وجوب پر جیسے کہ میں نے تقریر بیان کی بعد مقدماً اور اس مہینے میں علاوہ صوم کے اور بھی چند عبادتیں مشروع ہیں۔ اُن میں سے ہر عبادت کی حقیقت میں غور کرنے سے میرا یہ دعویٰ ثابت ہو جائے گا کہ وافع میں یہ مہینہ محل انوار ہے۔ چنانچہ مجموعہ میں سے ایک عبادت ہے اس کے اندر رزہ کی جو آیت میں صریح مذکور ہے۔ ایک عبادت ہے اس کے اندر تر آویج کی، جس کی طرف ذکر قرآن سے اشارہ ہے۔ ایک عبادت ہے اس کے اندر اعتکاف کی

جس کا ذکر بعد میں ہے۔ ایک عبادت ہے اس کے اندر اختیار لیا بی قدر کی جس کا ذکر دوسری آیتوں میں ہے۔ ایک عبادت ہے اس کے اندر کثرت تلاوت قرآن مجید کی اس کی طرف بھی ذکر قرآن ہی میں اشارہ ہے یہ گویا اس وقت پانچ عبادتیں ذہن میں حاضر ہیں اب ہر ایک کی حقیقت میں اور ذات میں غور کرنے سے جو میں نے دعویٰ کیا ہے اس کی تائید ہوگی سب کو تھوڑا تھوڑا بیان کرتا ہوں چنانچہ ایک عبادت ہے تلاوت قرآن مجید کیونکہ حق جل علاشا کے ارشاد سے رمضان شریف کا محل نزول قرآن ہونا ثابت ہوتا ہے۔ اس سے مناسبت تلاوت قرآن مجید کی رمضان شریف کے ساتھ ظاہر ہوتا ہے۔ باقی خاص رمضان المبارک میں تلاوت کی کثرت کی حدیث قولی یا فعلی میں میری نظر سے نہیں گذری لیکن میری نظر وسیع نہیں ممکن ہے کہ کوئی روایت ہو جو میری نظر سے نہ گذری ہو۔ لیکن ایک سنت اس وقت میرے ذہن میں ہے اس سے استدلال کرنا کافی ہے وہ یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہر سال رمضان المبارک کے مہینہ میں حضرت جبریل علیہ السلام کے ساتھ قرآن مجید کا دور فرمایا کرتے تھے اور جس سال حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وصال فرمایا اس کے رمضان میں جبریل علیہ السلام نے دوبارہ دور کرایا۔ چنانچہ آپ نے اس سے قرب وفات پر استدلال فرمایا یعنی معلوم ہوتا ہے میرے لئے اگلا رمضان آئے والا نہیں ہے میں اس وقت تک زندہ نہیں رہوں گا۔ اسی لئے دو دفعہ دور کرایا گیا تاکہ اگلے رمضان کا دور بھی اسی رمضان میں ہو جائے۔ اب یہ ظاہری بات ہے کہ یہ دور جو ہر سال رمضان المبارک میں ہوا کرتا تھا غیر تراویح میں ہوتا تھا۔ لہذا اس سنت سے اور دوسرے اس حدیث سے رمضان شریف میں اور دونوں سے زیادہ آپ اجتہاد فرماتے تھے اور تلاوت ہمیشہ مطلوب ہے تو رمضان میں زیادہ مطلوب ہوگی ان دونوں سے مدعا ثابت ہو سکتا ہے۔ غرض اس سے معلوم ہوا کہ ایک عبادت رمضان المبارک کی مطلوب عبادت میں سے تلاوت قرآن مجید بھی ہے اور قرآن مجید کا نور ہونا ہدیٰ للناس و بینات من الہدی والفرقان میں بیان فرمایا دیا

یہی دلیل کافی ہے۔ اس عبادت کے نور ہونے کی ایک جزو رمضان المبارک کی عبادات کا روزہ ہے جس کو اس آیت میں ارشاد فرمایا گیا ہے۔ فمن شهد منكم الشهر فليصمه۔ اب رہا روزہ کا نور ہونا سو غور کرنے سے معلوم ہوگا کہ روزہ کس طرح سے نور ہے تو روزہ کی حقیقت دیکھنی چاہیے کہ کیا ہے۔ حقیقت یہی ہے لذات کا ترک کر دینا، شہوات کا ترک کر دینا، تو لذات کے ترک سے اور شہوات کے ترک سے خود مشاہدہ ہو سکتا ہے کہ قلب کے درمیان ایک کیفیت نور کی اور انشراح کی پیدا ہو جاتی ہے۔ وجہ یہ ہے کہ معاصی میں دو درجے ہیں ایک تقاضا اور ایک اس تقاضے پر عمل اور بالفعل اور عمل کا ظلمت ہونا معلوم ہی ہے باقی تقاضا گو وہ بالفعل ظلمت نہیں مگر بالقوہ ظلمت ضرور ہے اور بالقوہ شرط ہے بالفعل کی اور شرط کا فوت مستلزم ہے فوت مشروط کو اور روزہ سے تقاضے میں کمی آتی ہے تو فعل میں بھی کمی آوے گی تو دونوں درجے ظلمت کے اس سے منفی ہونے پھر نور ہونے میں کیا شبہ رہا روزہ اس طرح نور ہوا۔ لیکن یاد رکھنے کی بات ہے کہ قوت کے مرتفع و منفی ہونے کے معنی اصطلاح میں ضعیف ہو جانے کے ہیں نہ کہ بالکل معدوم ہو جانا۔ اور یہ بہت کام کی بات ہے جس کے نہ جاننے کی وجہ سے بہت غلطیاں واقع ہو رہی ہیں۔ چنانچہ عموماً اس وقت کے صوفیہ ترک لذات کی نسبت اور ترک تعلقات کی نسبت یہ سمجھتے ہیں کہ ان کے قطع کا حکم ہے حالانکہ یہ الفاظ اصطلاحی ہیں ان کو لغت پر محمول نہ کرنا چاہیے لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ لذات کو بالکل فنا کر دینا چاہیے اور اخلاق ذمیرہ بالکل معدوم ہو جانے چاہئیں۔ تو اس غلطی میں بڑھنے سے یہ ضرر ہوتا ہے کہ بعد مجاہدہ کے جب دیکھتے ہیں کہ نفس میں ان چیزوں کا پھر تقاضا ہونے لگا ہے تو مایوس ہو جاتے ہیں کہ ہمارا سارا مجاہدہ ہی برباد گیا۔ اور مایوس ہونے سے یہ ضرر ہوتا ہے کہ پہلے جو تھوڑی سی مجاہدہ کی توفیق تھی اس کو بھی ترک کر بیٹھتے ہیں۔ جب اس کو ترک کر دیتے ہیں تو اس کی وجہ سے جو مواد خبیثہ میں اضحلال ہو گیا تھا وہ جاتا رہتا ہے اور پھر اس

مواہجہ میں جو خش و خروش پیدا ہو کر معاصی کا صدور ہونے لگتا ہے دیکھئے گفتا
ضمر ہو اور اسی اصطلاح کے نہ جاننے سے تو قوت کے مرفع ہونے کے معنی
قوت میں اضمحلال ہو جانے کے ہیں۔ جب یہ سمجھو میں آگیا تو اب کمر سمجھئے کہ روزہ
میں خاصیت ہے اضمحلال داعیہ شہوت کی جس کا نام تھا قوت جب قوت کا درجہ
ضعیف ہو گیا تو فعلیت کا درجہ بدرجہ اولیٰ ضعیف ہو جائے گا اور معاصی سے
احتراز آسان ہوگا اور طاعت کی توفیق ہوگی۔ جب معاصی سے احتراز ہوگا جو
سبب ظلمت ہیں اور طاعت کی توفیق ہوگی تو ظاہر بات ہے نور پیدا ہو ہیگا۔
اس اعتبار سے روزہ بھی نور ہوا۔ ایک عبادت تھی تراویح اس کا نور ہونا بھی ظاہر
ہے۔ اول تو خود حدیث میں ہے الصلوٰۃ نور دوسرے نور ہونا اس سے بھی معلوم
ہوتا ہے کہ جیسے نور کی خاصیت یہ ہے کہ وہ ظلمت کو رفع کرتا ہے اسی طرح ناز
مرفع کرتی منکرات اور شہوات کو جیسا کہ ارشاد ہے ان الصلوٰۃ تھنی عن الفحشاء
المنکراور منکرات و شہوات کا ظلمت ہونا ظاہر ہے غرض تراویح کا نور ہونا اس طرح
سے معلوم ہوا ایک عبادت اعتکاف ہے اس کی حقیقت ہے خلوت اور غفلت میں
جو نور پیدا ہوتا ہے ظاہر بات ہے کوئی شک و شبہ نہیں۔ ایک عبادت احیاء لیلی
قدر رمضان ہے یہ احیاء تو سب راتوں میں عبادت ہے لیکن خود لیلی قدر کی عبادت
کی فضیلت قرآن مجید میں مذکور ہے لیلۃ القدر خیر من الف شھر ننزل الملائکۃ
والروح فیہ باذن ربہم ملائکہ اہل نور ہیں اور ظاہر ہے کہ نور والوں کی صحبت سے
نور پیدا ہوتا ہے اہل صلاح کی صحبت سے صلاح کا مادہ پیدا ہوتا ہے اہل فسق
کی صحبت سے فسق کا مادہ پیدا ہوتا ہے اہل ظلمت کی صحبت میں ظلمت ہوتی ہے
اہل نور کی صحبت میں نور ہوتا ہے۔ یہ خاصیت خاص ہے شب قدر کے ساتھ خاصہ
یہ کہ رمضان کیا ہوا مجمع انوار ہوا۔ یوں تو سب طاعات انوار ہیں مگر یہ خاصیت رمضان
المبارک ہی میں ہے کہ تمام انوار اس میں جمع ہو گئے ہیں۔ پھر اس میں جو عبادت بھی ہے
اپنی کامل ہیئت کے ساتھ ہے۔ بخلاف دوسری عبادات جامعہ کے جن میں یہ بات نہیں۔

مثلاً اہل لطائف کے نماز کو جامع جمیع عبادات کہا ہے۔ اس طرح کہ نماز کے اندر نماز تو ہے ہی۔ تلاوت قرآن مجید بھی ہے کھانا پینا بھی نماز کے اندر ممنوع ہے وہ گویا روزہ کے معنی ہوئے۔ نمازی متوجہ ہوتا ہے خائے کعبہ کی طرف۔ وہ گویا حج کے معنی ہوئے کسی سے بولتا چالتا نہیں اور مسجد کے اندر ہی رہتا ہے تو گویا نماز میں معنی اعتکاف کے بھی ہوئے۔ کچھ نہ کچھ خرچ بھی کرنا پڑتا ہے۔ مثلاً کپڑا ہٹا یا یا جاننا ہی خریدی تو گویا معنی زکوٰۃ اور انفاق کے بھی نماز کے اندر پائے گئے تو اس طرح سے بعض عبادات غیر رمضان میں بھی جامع الانوار ہیں مگر تافرق ہے کہ نماز کے اندر تو اور عبادات تو صرف معنی ہی پائے جلتے ہیں اور رمضان المبارک میں ہر عبادت اپنے کامل ہیئت پر موجود ہے۔ چنانچہ نماز کے اندر جو روزہ کی صفت پائی جاتی ہے وہ صرف ایک ساعت کے اعتبار سے ہے اور ایک ساعت کا روزہ اس کی صورت اصلی کے اعتبار سے کوئی چیز نہیں۔ اسی طرح اعتکاف بخلاف رمضان المبارک کے کہ اس میں جتنی چیزیں ہیں سب مستقل طور پر موجود ہیں۔ صوم ہے وہ مستقل قرآن مجید کی تلاوت ہے وہ مستقل اعتکاف ہے وہ مستقل لیالی قدر کی بیداری ہے وہ مستقل یہ سب مستقل ہیں۔ یہ خاصیت کسی زمانہ میں یا کسی طاعت میں نہیں ہے۔ ایسی جامعیت ہے اس کے اندر۔ اس سے آپ خیال کر سکتے ہیں کہ رمضان شریف کیا چیز ہے۔ جب یہ ایسی چیز ہے تو جو اس کے حقوق ہیں ان کو ادا کرنا ضروری ہے وہ حقوق کیا ہیں۔ ایک تو وہ حقوق ہیں جو مشترک ہیں تمام طاعات رمضان میں اور ایک حق ہے خاص خاص طاعات کے متعلق معاصی کا ترک کرنا۔ مثلاً روزہ کے متعلق اور معاصی ہیں نماز کے متعلق اور معاصی ہیں۔ یہاں نماز سے مراد وہ نماز ہے جو خاص ہے جس کو تراویح کہتے ہیں۔ جو نماز عام ہے وہ مراد نہیں ہے۔ غرض ہر ایک کے متعلق جدا معاصی ہیں مثلاً روزہ کے متعلق جو معاصی ہیں وہ دو قسم کے ہیں ایک تو وہ قسم جس سے روزہ کی حقیقت میں فرق آجائے یعنی عدم امساک عن مغلطات الصوم یا چون آدمی نے جس کو اندیشہ جماع کے ارتکاب کا ہو لمس اور تقبیل سے احتراز نہ کیا یہ بھی اُس ہی

ساتھ حکماً ملحق ہے۔ اور ایک وہ قسم جن سے روزہ کی حقیقت میں تو فرق نہیں آتا لیکن کمال میں مغل ہیں جیسے بری نگاہ سے کسی کو دیکھنا۔ کسی کی غیبت کو نہ یا کوئی ناجائز کام یا ہتھ سے کو نہ یا پاؤں سے ناجائز موقع کی طرف چلنا شطرنج بگخف کھیلنا گانا بجانا یا سنا یا ناچ دیکھنا وغیرہ وغیرہ اور سبکے بڑھ کر انج اور اشغ یہ ہے کہ روزہ ہی نہ رکھے۔ چنانچہ ہر سال رمضان گرمی میں آیا تھا۔ اب ہر سال دس دس دن مقدم ہوتا چلا جائیگا یعنی اس کے پہلا رمضان پورے جون میں تھا مگر بہترے لوگوں نے جو یس ہی ماریں بیٹھکر اب کا رمضان جون کے مہینہ سے دن پہلے شروع ہو جائیگا۔ یعنی ۲۰ مئی سے۔ اگلے سال ان شاء اللہ تعالیٰ اور دس دن پہلے شروع ہو گا۔ پھر ان شاء اللہ تعالیٰ یکم مئی سے ہو گا۔ پھر اپریل میں پڑے گا۔ غرض اب ہر سال سردی ہی کی طرف ہلتا چلا جائے گا پھر سردی کے زمانہ میں ہونے لگے گا۔ اور ہر چند یہ زمانہ گرمی کا ہے جس میں اب کے سال رمضان المبارک آرہے ہیں۔ مگر اب تک تو بفضلہ تعالیٰ گرمی پڑی نہیں بہت ڈر رہے تھے کہ خدا خیر کرے اب کے رمضان میں بڑی گرمی ہوگی مگر خبر بھی ہے خدا تعالیٰ نے اپنی رحمت سے گرمی کو سردی سے بدل دیا۔ اولنٹ بیدل اللہ سینا تھو حسنات کا نمونہ ہو گیا اور یہ عجیب بات ہے کہ یہ مہینے سب گرمی کے ہیں۔ اپریل مئی جون۔ اپنے مہینوں کے نام اس لئے نہیں لئے کہ وہ مختلف موسموں میں واقع ہوتے ہیں۔ اس لئے غیروں کے مہینوں کے نام لئے ہیں کہ حساب آسانی سے سمجھ میں آجائے تو یہ اپریل اور مئی اور جون سخت گرمی کے مہینے ہیں مگر چند سال سے میں دیکھتا ہوں کہ گرمی بھی بہت دنوں میں شروع ہوتی ہے یعنی صراط سے جو زمانہ گرمی شروع ہو جانے کا ہے اس وقت بھی سردی ہوتی ہے۔ غرض گرمی کا زمانہ شروع ہو جانے کے بعد بھی بہت دنوں تک سردی ہی رہتی ہے۔ اب بھی راتوں کو دیکھئے ٹھنڈ ہوتی ہے۔ دن کو بھی اور صبح شام بھی ایسی گرمی پریشانی کی نہیں ہوتی۔ اب جب مئی سے کھسک کر اپریل کے اخیر عشرہ میں رمضان شروع ہوں گے تو اور سردی ہوگی۔ پھر اپریل کو اور سردی میں ہوں گے۔ پھر یکم

اپہرل کو اور سردی میں ہوں گے پھر مارچ میں آجائیں گے تو اور سردی ہوگی غرض اب اپنے دل سے ڈر نکال دو۔ کیونکہ سردی ہی کی طرف جارہے ہیں اور جب تک گرمی میں ہیں گرمی سے بھی نہ ڈرنا چاہیے کیونکہ وہ گرمی بھی اب رفتہ رفتہ سردی ہوتی جاتی ہے جیسا کہ مشاہدہ کر لیا۔ اور میرا خیال ہے کہ عجب نہیں کچھ زمانہ کے بعد گرمی ہی بالکل جاتی رہے مجھے خیال اس لئے ہوا کہ میں نے اپنے استاد حضرت مولانا محمد یوسف صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے اس کے متعلق ایک پیشین گوئی سنی ہے۔ وہ پیشین گوئی یا تو کشف ہے یا فراست ہے کیونکہ مولانا کا دماغ بہت صحیح تھا۔ بزرگوں کے جدا جدا حالات ہیں مولانا کو کشف سے بہت مناسبت تھی۔ گو کشف ہونا کوئی ایسے زیادہ کمال کی بات نہیں۔ لیکن صاحب فراست بھی غضب کے تھے۔ ایسے عالی دماغ اور صحیح المزاج تھے کہ میں نے معتبر ذریعہ سے سنا ہے کہ پہلے یہ کیفیت تھی۔ بعد کو یہ کیفیت کم ہو گئی تھی کیونکہ ایک بار گھوڑے پر سے گر گئے تھے جس سے دماغ پر ہتھ پہنچا تھا کہ کوئی ایک دفعہ بھی چادرہ اوڑھ کر دیدیتا تھا تو اُسے سو نگہ کر بتا دیتے تھے کہ یہ مرد نے اوڑھا ہے یا عورت نے۔ اس قدر صحیح دماغ تھا ان کے صاحبزادے مولوی حکیم معین الدین صاحب موجود ہیں انھوں نے عجیب و غریب حکایتیں مولانا کی صحبت و دماغ کی سنائی تھیں۔ اب اس پیشین گوئی کو یا تو کشف کہئے یا فراست سمجھئے میں کم سن تھا یعنی اٹھارہ انیس برس کی عمر تھی۔ اس وقت حضرت نے ایک موقع پر فرمایا تھا کہ بھائی چند روز میں ہندوستان میں بھی کشمیر ہو جائے گا۔ حالانکہ اس زمانہ میں بڑی سخت گرمی پڑتی تھی مگر ممکن ہے کہ مولانا کو خفیف فرق محسوس ہو چلا ہو جس کا چند سال تک تو کچھ فرق معلوم نہ ہوا البتہ مولانا کی وہ بات یاد رہی پھر تو میں بھی تو بڑا بہت فرق محسوس کرنے لگا۔ اور اب تو بہت ہی فرق ہو گیا ہے۔ جو سخت گرمی کا زمانہ ہوتا چاہیے اس میں بھی سردی ہوتی ہے۔ اس واسطے میں کہتا ہوں کہ ڈر و مت جب گرمی میں سردی ہے تو سردی میں تو سردا ہو گا۔ یعنی بہت قوی سردی ہوگی۔ سردا جو میں نے اس وقت کہا اس پر یاد آ گیا ایک قصہ لطیف۔ یہاں تھا نہ بھون میں

کسی کے سامنے کسی نے نقل کیا کہ پورب میں وہی کوئٹہ کر بولتے ہیں مطلب یہ تھا کہ یہاں تو بولتے ہیں مثلاً وہی ملٹی ہے لکھنؤ میں بولتے ہیں وہی میٹھا ہے۔ تو آپ سکر بولے کہ پورب میں کیا وہی کو دہا کہتے ہیں۔ ایک اس سے بڑھ کر ہوئی۔ میرے ایک عزیز ایک بڑے عاقل صاحب سے یہ حکایت بیان کرنا چاہتے تھے۔ انھوں نے اس طرح تمہید اٹھائی کہ بعض ایسے بیوقوف ہوتے ہیں کہ پوری بات تو سننے نہیں بے سوچے سمجھے خواجہ بیچ میں ٹانگ اڑا کر ناحق دوسروں کے سامنے دلیل اور شرمندہ ہوتے ہیں۔

چنانچہ ہمارے وطن کا واقعہ ہے۔ ایک صاحب نے ایسی ہی حماقت کی تھی۔ اور وہ واقعہ یہ ہے کہ ایک شخص ایک صاحب کے سامنے یہ بیان کر رہے تھے کہ پورب میں وہی کو زکر بولتے ہیں۔ یہاں تک پہنچنے پائے تھے کہ وہ مخاطب صاحب بڑے بوجھ بھکڑ میں کر بولے کہ کیا وہاں بولتے ہیں اب وہ عزیز چپ کے آگے کیا کہوں۔ انھوں نے تو اب کچھ کہنے کی گنجائش ہی نہ رکھی۔ انھوں نے کہا کہ آپ بیچ میں چپ کیوں ہو گئے پورب واقعہ تو سنائیے۔ پھر کیا ہوا۔ عزیز نے کہا اب اس حکایت کا مرہ ہی نہ رہا میں اب آپ سے کیا کہوں کہ کیا ہوا۔ یہی ہوا جو اس وقت ہوا کہ انھوں نے بھی یہی کہا کہ کیا دہا بولتے ہیں پھر تو وہ صاحب اس قدر شرمندہ ہوئے جس کی حد نہیں کہ ناحق میں نے بیچ میں بول کر اپنی حماقت ظاہر کی۔ اس لئے میں نے یہ حکایت بیان کی کہ وہ وہی کا مذکر دہا سمجھا۔ اسی طرح میں نے سردی کا مذکر سردا بولا۔ تو سردا پر یہ حکایت یاد آگئی تھی۔ غرض ڈرو مت کہ اب کے رمضان گرمی میں آرہے ہیں۔ اطمینان رکھو ان شاء اللہ بہت آسان رہیں گے اور ابھی معلوم ہو گیا ہوگا کہ نصف شعبان کو جو روزہ اب کے رکھا تھا ابھی کچھ معلوم نہیں ہوا۔ آپ ان شاء اللہ تعالیٰ دیکھ لیجئے گا کہ بہت ہی آسانی کے ساتھ روزے گزریں گے چنانچہ بفضلہ برکت قول حضرت اب تک ۹ روزے نہایت سہولت کے ساتھ ہو چکے ہیں کیونکہ خلاف حکم بجائے گرمی کے ابھی خاصی سردی پڑ رہی ہے بالخصوص بوجہ بارش ہونے کے اتنی سردی بڑھ گئی کہ تراویح میں اور نماز فجر میں در کی جاتا ہوتا ہے اور دن بھر ابر رہتا ہے۔ امید ہے کہ ختم رمضان نکال ان شاء اللہ یہی کیفیت رہے گی۔

دہا نقل میں آئی

اور یوں کوئی عہدی کہے کہ چاہے سردی ہو یا گرمی ہمیں تو روزہ میں تکلیف ہی ہوتی ہے تو اس کا کوئی علاج ہی نہیں کیونکہ اس کے معنی تو یہ ہوتے ہیں کہ روزہ ہی فرض نہ ہوتا۔ اور میں شکایت کرتا ہوں کہ جو یوں کہتے ہیں کہ گرمی کی وجہ سے روزہ نہیں رکھا جاتا تو اگر گرمی سبب ہوتا روزہ نہ رکھنے کا تو جس وقت غلبہ ہوتا گرمی کا اس وقت کہاتے پیتے۔ میرا معمول ہے کہ میں بعد نماز فجر منزل پڑھتا ہوا جنگل کو نکل جاتا ہوں میں نے پارساں رمضان میں دیکھا کہ صبح کا وقت ہے ٹھنڈی ٹھنڈی ہوا چل رہی ہے اور ایک صاحب بیٹھے تر بوزار رہے ہیں۔ بھلا فرماتے یہ کونسا وقت تھا تو روزہ کھانے کا کیا اس وقت گرمی ستار ہی تھی کیا اس وقت پیاس کا غلبہ تھا۔ کچھ نہیں مشرارت ہے بد معاشی ہے بغیر یہ روزہ نہ رکھنا تو پورا اتلاف حق ہے۔ خلاصہ یہ کہ روزے کے تو یہ حقوق ہیں۔ دوسری عبادت ہے تراویح۔ اس کی ایسی گت بناتے ہیں کہ خدا کی پناہ۔ اتنی بڑی تو نعمت اور سمجھتے ہیں کہ اب تو کبھی آتی۔ ۲۰ رکعتیں پڑھنی پڑ گئی۔ کوئی حد ہے اور جو کوئی حافظ ہوئے ذرا مجھو دیکھو تو گویا قیامت کا سامنا ہے۔ اول تو ایسے حافظ کو کوئی تجویز ہی نہیں کرتا اور اگر کر بھی لیا تو جلدی پڑھنے کی فرمائش کر کر کے ایسا تنگ کرتے ہیں کہ آئندہ کیلئے وہ توبہ کر لیتا ہے کہ انہیں تو اب کبھی سناؤ گا نہیں، یعنی یوں چاہتے ہیں کہ صبر اٹھک بیٹھک ہو اور ۲۰ پوری ہو جائیں، کانپور میں ایک بیمار سے حافظ تھے جو ذرا رکوع سجدہ اطمینان کیسا تھا ادا کرتے تھے اور قوم میں بھی کچھ دیر لگاتے تھے، حافظ عبد اللہ مرحوم جامع مسجد نے خود سنا کہ لوگ بعد تراویح کے اس مسجد سے نکلتے ہوئے یوں کہہ رہے ہیں ارے میاں تراویح کیا ہیں قید خانہ ہے بس جا کر پھنس جاتے ہیں، رکوع میں گئے تو رکوع ہی میں ہیں، بسکریں چلے گئے تو اب سر ہی نہیں اٹھتا التحیات پڑھنے بیٹھے تو اب کسی طرح سلام ہی نہیں پھیلتے، جان مصیبت میں آجاتی ہے غرض یوں چاہتے ہیں مقتدری کہ امام بس التحیات پڑھکر ہی سلام پھر دیا کرے اور اسکو بہت پسند کرتے ہیں جو حافظ ریل ہو، اور ریل بھی کونسی مال گاڑی نہیں پسینہ نہیں ڈاک نہیں اسپیشل ہو اور اب اللہ بھلا کرے

اور لوگ بھی اس نام کے اس وقت موجود ہیں، ان میں سے کوئی مراد نہیں کہیں کسی کو مشہور ہو، وہ تو بیچارے مر بھی گئے۔ یہاں جتنے اس نام کے ہیں تو وہ ماہِ شوال اللہ زندہ ہیں (جلسمِ وعظ میں ایک نوجوان صاحب اسی نام کے موجود تھے جو حضرت کے بارِ جوشِ خدام میں سے ہیں، انہیں کی طرف حضرت کا اشارہ تھا، انہوں نے اپنی عقلمندی کا اس طرح ثبوت دیا کہ بھٹکے مجمع میں آپ پکار کر سرسراتے ہیں کہ نہیں میں بھی ایسا ہی ہوں پھر بعد کو بہت بچکتائے کہ واقعی مجھ سے حماقت ہوتی کیونکہ بہر صورت یہ حرکتِ ادبِ مجلس کے خلاف تھی ۲۲ کتاب (دنیا میں بعضے بڑے ہی کم عقل آدمی ہوتے ہیں، ایک دن آپ گھر کی طرف سے دوڑے ہوئے آئے اور کہا کہ اجی مولانا کے گھر میں سے یوں کہا ہے کوئی کام تھا جلدی کا، وہ گھر میں سے کہلا کر بھیجا تھا کہ جلدی جا کر کہہ آ۔ آپ دوڑے ہوئے پہنچے اور کہا مولانا یوں کہا ہے، مولانا نے جب پوچھا کیا کہا ہے۔ تو آپ کیا فرماتے ہیں کہ اجی میں تو بھول گیا یعنی دوڑنے کی طرف توجہ زیادہ تھی۔ اہتمام یہ تھا کہ جلدی جا کر خبر دوں۔ اس اہتمام میں دوسری طرف توجہ رہی نہیں اور اس خبر کو ہی بھول گئے۔ جو بیچا فی تھی ہمارے یہاں بھی ایک طالب علم تھے، عید و شاہ مرگئے بیچارے، میں نے بلا کر ایک دن ان سے کہا کہ تم حافظِ ظریف احمد کو جانتے ہو اس نے کہا جی ہاں جانتا ہوں، میں نے کہا وہاں جاؤ، آگے میں کہتا ہی کہ وہاں جا کر یہ کرو لیکن کون انتظار کرتا ہے، بس یہ سننے ہی کہ وہاں جاؤ آپ چل دیئے۔ میں نے واپس بلا کر پوچھا کہ تم چل کہاں دیتے کہا حافظِ ظریف کے یہاں میں نے پوچھا وہاں جا کر کیا کرو گے، کہا پس چلا جاؤ وگنا جو حکم ہوا تھا وہ کر دوں گا، وہ عجیب چیز تھے صاحب۔ تو جیسے ایک مرتبہ جلدی کا یہ بھی ہے اس طرح ایک درجہ لکے پھلکے رہنے کا بھی یہ ہے کہ تراویح پڑھی ہی نہیں بالکل چنانچہ بعضے ایسا بھی کرتے ہیں، ارے بندے خدا کے جب نام کیا تراویح کا اور ایک گھنٹہ کی مشقت اٹھائی تو پادِ گھنٹہ کی مشقت اور سہی۔ اور زیادہ وقت تو اٹھنے بیٹھنے میں لگتا ہے، اچھی طرح ادا کر کے پڑھنے میں اور کھسیٹ کر پڑھنے میں

آزما کر اور گھڑی لیکر دیکھو نو۔ دس پندرہ منٹ سے زیادہ تفاوت نہیں نکلے گا۔ پھر افسوس ہے مفسر دس پندرہ منٹ کیلئے قرآن کو بگاڑ کر پڑھا جائے اور تراویح کو خراب کیا جائے، پھر تراویح سے فارغ ہو کر کوئی کام بھی تو نہیں محض باتیں کر نیسے سوا، افسوس کی بات ہے کہ تراویح کو تو یوں خراب کر دیا کہ انکو خراب کر دیا بلکہ رمضان میں تو اور مہینوں سے زیادہ لذت کھانسیکا اہتمام کرتے ہو کہ جھنا ہوا گوشت بھی ہو چٹنی کیلئے اچور بھی ہو دھی، بڑے بھی ہوں، پھلکیاں بھی ہوں، گھونگھنیاں بھی ہوں شربت بھی ہو وغیرہ وغیرہ پھر شرم نہیں آتی کہ غذائے جسمانی تو اور دنوں سے اچھی ہو اور غذائے روحانی کو خراب کر کے کھاؤ۔ سبحان اللہ کیا اچھا فیصلہ ہے۔ اور نماز کی تحنیں میں بھی داخل ہے کہ اذان وقت سے پہلے نہ ہو۔ بعض مسجدوں میں رمضان میں یہ بھی ہوتا ہے کہ عشاء کی اذان وقت سے پہلے دیدیتے ہیں بس لاجبی نے کھانا کھایا اور اللہ اکبر پکار دیا، بلکہ بعض مسجدوں میں تو وقت سے پہلے نماز بھی شروع کر دیتے ہیں۔ زیادہ اہتمام اس کا ہوتا ہے کہ تراویح سے جلدی فارغ ہو کر لیٹ جائیں۔ اور لیٹنے کو یوں جی چاہتا ہے کہ پانی پیتے ہیں بجمد۔ یہ سخت غلطی ہے یعنی طباً بھی مضر ہے۔ ذرا پیاس کو روک کر پانی پیتے تو تراویح بھی بشت سے ہوں، اور قرآن بھی اچھی طرح سن سکیں۔ ہمت والوں نے تو یہاں تک کیا ہو کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ ۶۱ قرآن شریف ہر رمضان میں ختم کرتے تھے ایک ختم تو روزانہ دن میں کرتے۔ اور ایک رات کو ایک وہ جو ہمیشہ تراویح میں پڑھنے کا معمول تھا، غرض اس ایک مہینہ میں ۶۱ قرآن شریف پڑھتے تھے۔ تو دیکھو ایک اللہ کے بندے وہ بھی تھے۔ غرض تراویح کو جو کہ مخصوص عبادت رمضان المبارک کی ہے اور اس کے وہ حقوق ہیں جو میں نے عرض کئے کہ ٹھیک وقت پر بھی ہوں کر جو سجدہ بھی اچھی ہو شہد بھی اچھی ہو جلدی مت کر تلاوت جو اسمیں کیجائے وہ بھی اچھی طرح ہو۔ اور ایک عبادت رمضان المبارک کی تلاوت قرآن ہے اس کے حقوق میں سے یہ ہے کہ تصحیح کے ساتھ پڑھا جائے۔ لیکن اس کی حالت یہ ہے کہ اول تو اس کا

اتہام ہی نہیں ہے تصحیح کا طریقہ ہی نہیں سیکھتے اور اگر طریقہ بھی سیکھ لیا تو اس پر عمل نہیں کرتے۔ اور اگر عمل کرتے ہیں تو یارانِ طریقت پریشان کرتے ہیں۔ کوئی کہتا ہے کہ بھائی ابھی قرأت سیکھی قرآن پڑھتے ہو یا جھینکتے ہو۔ کوئی کہتا ہے کہ قرآن پڑھتے ہو یا گاتے ہو۔ کوئی کہتا ہے کہ الفاظ کو توڑ مروڑ کر کیوں ادا کرتے ہو بس فر فر پڑھتے چلے جاؤ، نہیں معلوم یہ فر فر کیا ضیغ ہے کیا فتر ہے جو ماضی سے اور جس کا مقصد فرار ہے بمعنی بھاگنے کے۔ محاورات میں تطابق بہت ہوتا ہے اردو میں فر فر اس کو کہتے ہیں جہاں بھاگتا ہوا پڑھا جاتے۔ ایک ہمارے دوست ہیں حکیم صاحب انہوں نے تراویح میں قرآن سنا ناچا مگر پڑھتے تھے صحیح چنانچہ والا انضالین کو جو صحیح مزج سے ادا کیا مقتدی بگڑ گئے کہ ہم ان کے پیچھے تراویح نہ پڑھیں گے چنانچہ ان بیماروں کو وہاں سے جدا ہونا پڑا اب یہ مصیبت ہے کہ کوئی تصحیح کے ساتھ پڑھ تو لوگ پڑھتے نہیں دیتے، ایک مخلوق پریشان کرنے لگتی ہے تو یعنی بعضوں نے تو یہ سنا سنو یا دکر رکھا ہے کہ والا انضالین کو والا انظالین پڑھتے ہیں۔ سمجھتے ہیں کہ یہ ظا اور ض باہم متشابہ ہیں گویا دونوں متحد الصفات ہیں پھر دونوں میں متاثر ت کیسی اسی طرح دوسروں نے یہ سنا سنو یا دکر رکھا ہے کہ والا انضالین کو والد اللین پڑھتے ہیں۔ اور دا اور ض کے فرق کیلئے ذرا ض کو موٹا سا پڑھ دیا۔ اور جہاں دال ہے وہاں باریک سا پڑھ دیا۔ اس موٹے باریک پر مجھے وہی حکایت یاد آتی ہے کہ لکھنؤ میں تھے ایک مولوی صاحب معقولی جو امامت بھی کرتے تھے۔ وہاں ایک مولوی مہدی تھے۔ وہ بیان کرتے تھے کہ ان معقولی مولوی صاحب کی یہ عادت تھی کہ قریب قریب ہر جہری نماز کے اندر پہلی رکعت میں تو تبت اور دوسری رکعت میں قل ہواللہ پڑھتے تھے۔ اور وہ تھے تو مولوی مگر قرآن پڑھتے تھے بہت غلط۔ صاحب بعضے تو بہت ہی غلط پڑھتے ہیں یعنی اکثر اہل علم کو بھی تصحیح کیجا نب التفات نہیں، بریلی میں ایک صاحب من الجنة والناس کے بجائے من الجنات والنس پڑھتے تھے۔ آپ نے یہاں کا الف و ہاں جا لگایا، یعنی والناس میں جو الف ہے اس کو گرا کر من الجنة میں پڑھ دیا

ایسا ناس کیا، بس ان سے بھی کہنا چاہیے کہ ام بہ چنر، عالموں نے بھی تو ایسا ہی ناس کیا ہے ان کا معمول ہے کہ اگر کسی کا ناس کرنا ہو تو سورۃ ناس اس طرح پڑھنے کو تعلق ہیں، قل اعوذ برب الناس ناس ناس ملک الناس ناس ناس غرض ناس کے لفظ کو ہر جگہ تین دفعہ پڑھنے کو کہتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے قرآن شریف اردو میں ہے کہ یہاں ناس کے وہی معنی ہیں جو اردو میں ناس کے ہوتے ہیں، جیسے کہتے ہیں کہ فلا نے کا ناس جائے یعنی ستیا نہیں ہو۔ لاجل والا قوۃ، تو بعض لوگ تیران شریف کی اس طرح گت بناتے ہیں جیسے کسی بڑھیا نے باز کی گت بنائی تھی، تو اسی طرح لکھنؤ کے وہ معقولی صاحب بھی ابی لہب کے بجائے ابی محب پڑھتے تھے، مولوی مہدی کہنے لگے کہ سنتے سنتے میری کان بک گئے جب دیکھو تب تیرا ابی لمحیہ و تب کہنے لگے کہ میں نے ایک روز جاکر خلوت میں کہا کہ مولانا ابی کی اتنی بڑی توشان ہے اور شہرت ہے اور آپ کلام مجید غلط پڑھتے ہیں یہ آپ کی شان کے خلاف ہے کہا کیا غلط پڑھتا ہوں، انہوں نے کہا آپ ابی محب پڑھتے ہیں اور یہ غلط ہے انہوں نے کہا اور کیا پڑھوں کہا یوں پڑھا کیجئے۔ ابی لہب ادب کی وجہ سے ذرا پست آواز سے بتایا، یہ شکر مولوی صاحب کیا فرماتے ہیں اچھا آہستہ سے پڑھا کر ول گا پکار کر نہ پڑھا کر دو گنا۔ سبحان اللہ کیا خوب سمجھے یہ مولوی ہیں آجکل کے، انہوں نے تو خود ادا کر کے ابی لہب کے صحیح تلفظ بتانا چاہتا تھا اور آہستہ سے اس لئے بتایا کہ بے ادبی نہ ہو۔ آپ یہ تو سمجھے نہیں کہ بجائے حمار حطی کے ہار ہونے پڑھنے کو کہہ رہے ہیں اور سمجھے تو یہ سمجھے کہ شاید میں بہت بلند آواز سے پڑھا کرتا ہوں آہستہ پڑھنے کی ہدایت کر رہے ہیں انہوں نے کہا واہ حضرت خوب سمجھے۔ جب انہوں نے کھو لکر کہا کہ بھائی ابی لہب میں ہار حطی نہیں ہے ہاتے ہونے پڑا کر د تب کہیں ان کے سمجھ میں آیا۔ یہ مولوی آدمی ہیں، صاحب جو اتنا بھی نہیں سمجھ سکتے آج کل مولوی ہونا کیا مشکل ہے ایک آدھ کتاب ہنر سخو کی پڑھ لی کچھ قرآن حدیث کا ترجمہ دیکھ لیا۔ بس مولوی بن گئے۔ چنانچہ ہمیں ایک ایسے ہی مولوی صاحب اب کے سفر میں ملے، کنڈا ایک مقام ہے ضلع اعظم گڑھ میں وہاں میرے ایک دوست ہیں،

تحصیل دار ہیں ان کا بلایا ہوا دہاں گیا تھا ایک صاحب مولوی صاحب کہلاتے تھے ملنے آئے جو سب کچھ گزارتے تھے یعنی تہجد گزار اور شاید مال گزار بھی ہوں، یعنی امیر بھی ہو عمر بھی بہت تھی مگر عمر بھر کسی نے ان کو خرابی قرآن مجید کے ترجمہ دیکھنے کی نہ بتائی تھی حالانکہ بعضوں کیلئے ترجمہ دیکھنا حرام ہے اب لوگ، ہمیں متعصب کہتے ہیں متشدد کہتے ہیں مگر ہم کیسے اجازت دیدیں کیا ان تجربوں پر خاک ڈال دیں۔ ادا ایک تجربہ نہیں بہت تجربے ہیں۔ ایک تجربہ مجھے اس وقت یاد آگیا، ہاں تو ان صاحب نے پہلے یہ آیت پڑھی یا ایہا الذین امنوا لا تقولوا دعا اعداؤں کا ترجمہ پڑھا کہ اے ایمان والو! اعدائے امت کہو پھر آپ کیا کہتے ہیں کہ تلاوت کرتے وقت کیا راعنا کا لفظ چھوڑ دینا چاہیے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ مت کہو راعنا تو اس آیت کا یہ مطلب آپ سمجھے مجھے اس قدر حیرت ہوئی، کہ جس کی انتہا نہیں کیوں کہ اس سے پہلے ایسا عجیب مطلب میں نے کبھی نہیں سنا تھا۔ میں نے کہا کہ جاؤ ہم نہیں بتاتے کہ کیا مطلب ہے بس مطلب یہ ہے کہ خبردار جو تم نے کبھی ترجمہ دیکھ کر فحش آن مجید پڑھا، بس سادی تلاوت کرتے رہو اور تم راعنا بھی پڑھتے رہو۔ باقی جو مطلب ہے اس آیت کا اُسے تم جیسے کوڑھ مخروئے آگے کیا بیان کیا جائے۔ اندھوں کے آگے روئے اپنی آنکھیں کھو وے، بس خبردار جو کبھی ترجمہ دیکھا تو حضرت رو جاہل سمجھا تھا کہ ابی لہب جو چپکے سے کہا ہے تو یہ مطلب ہے کہ آہستہ پڑھا کرو۔ انہوں نے کہا مولوی صاحب ڈوب جاؤ۔ کیا خوب مطلب سمجھے، تو حضرت یہ حالت ہو رہی ہے فہم کی اور بے فوجی کی۔ جیسے چھوٹی دھڑکنے کے پڑھ دیا تو بڑی ح ہو گئی ایسے بعض حروف کو سمجھتے ہیں کہ اگر بار یک کر کے پڑھ دیا تو دال ہو گئی۔ اور اگر موٹا کر کے پڑھ دیا تو ضاد ہو گیا بس اس پر قناعت کر رکھی ہے غرض اول تو تصحیح مخارج کی طلب ہی نہیں اور اگر طلب بھی ہوتی کہ سیکو تو یہ نہیں مشق کریں بلکہ علماء سے تحقیق کرنے بیٹھ جائیں کہ والا الضالین کو والا انظالین پڑھنا چاہیے یا والا الذالین، امد الفتاویٰ میں کوئی فتویٰ اس قدر مکرر نہ ہوگا جس قدر کہ میرٹھ ہر شخص یہی ضالین والین کا سوال کرتا ہے

حالانکہ ض کثرت سے کلام مجید میں موجود ہے مثلاً وَالضُّحٰی میں ہے بحث جب ہوگی تو دالال الضالین ہی میں غرض اس قسم کی فضول تحقیق تو ہر شخص کرتا ہے مگر یہ توفیق کسی کو نہیں ہوتی کہ مشق کرے کیونکہ یہ فن تو مشق ہی سے آتا ہے نری تحقیق علمی سے کہیں کچھ حاصل ہوتا ہے ایک قاری صاحب سے کسی نے پوچھا کہ ض کی صفت کیا ہے کہا میاں اگر میں نے صفت بیان بھی کر دے تو اس سے کیا ہوتا ہے ض کی ہیئت اور کیفیت جو ہے وہ نہ بیان سے کس طرح ظاہر ہو جائے گی۔ جب تک اس کو ادا کر کے بھی نہ بتایا جائے۔ پھر یہ شعر بڑھا تھا ہیئت۔ ہر جہت سے

گر مضمون صورتوں دلتاں خواہ کشید
لیکھ جیرانم کہ نازش را چہاں خواہ کشید
اگر مضمون نے اس محبوب کی تصویر بنا بھی لی مگر اس بات سے حیران ہوں کہ اس کے ناز و داد کی کس طرح تصویر بنائے گا۔

سبحان اللہ وہ جو ایک آن ہے اور ادا ہے وہ صفات خارج کے بیان کر دینے سے کیسے معلوم ہوگی۔ وہ جو ایک لوح ہے وہ کیسے معلوم ہوگا وہ تو سماع کے متعلق ہے اب کسی نے توجہ کر کے خیر مشق بھی کر لی تو وہ اب نشانہ لامت ہے سب کا۔ مولانا فتح محمد صاحب اور فی تشریف لے گئے تھے فراتے تھے کہ میں نے جوادوں بار فجر کی نماز پڑھائی تو بس قیامت اُڑے ہی رہ گئی، میں نے سورۃ قیامت پڑھی۔ یہ خبر نہ تھی کہ قیامت نازل ہو جائے گی، سلام پھیرتے ہی ایک صاحب نے اعتراض جہزاکہ وجوہ مؤمنانہ نضرة الخی دیھا نظرتہ میں آپ نے دونوں جگہ ظ پڑھی ہے مولانا نے ہر چند فرمایا کہ نہیں بھاتی میں نے ایک ظ پڑھی ہے ایک جگہ ض۔ مگر وہ نہیں مانتا مولانا حیران کہ اب اُسے سمجھائیں کیسے۔ سمجھے تو وہ جو فرض تجوید جانتا ہو مگر مولانا نے ایک عجیب طریقے سے اُسے سمجھایا۔ فرمایا کہ اچھا اب یہ بتاؤ کہ میں نے دونوں جگہ ایک سا پڑھا تھا یا کچھ فرق تھا کہا تھا تو فرق۔ خیر وہ ہمت دھ نہیں تھا ورنہ اس کا بھی انکار کر دیتا، فرمایا بس اتنا ہی فرق ہے ظ اور ض میں۔ اور صاحب پڑھے لکھے لوگ بھی تو کثرت سے اس غلطی میں مبتلا ہیں اور اس قدر اس پر جمود ہے کہ

اگر کوئی اتباع کرنا چاہے تو اس کے پیچھے پڑ جاتے ہیں پھر حیب اہل علم جو مصلح ہیں انکی یہ حالت ہے کہ تو عوام کو کیا کہا جائے اسی لئے امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اے عزیز صحت کی کیا امید رکھ سکتے ہو جب تمہارے طبیب ہی بیمار ہیں کس سے ہی ہے واللہ بہ استثناء بعض کے خود اطباء ہی بیمار ہیں، یہ میں نہیں کہتا کہ مولوی زنا کرتے ہیں یا شراب پیتے ہیں لاحول ولاقوة مگر ایک علت ہے وہ میں سمجھی اپنے اندر پاتا ہوں اس سے میں خود بھی بری نہیں، وہ علت کیا ہے غرض پرستی۔ اور غرض پرستی وہ چیز ہے کہ

چوں غرضی مدّ نہر پوشیدہ شد صد مجاہد دل بہ سوتے دید و شد

چوں دہد قاضی یہ دل رشوت قرار کے شناسد ظالم از مظلوم زار

(جب غرض آتی ہنر پوشیدہ ہوا۔ اور سینکڑوں پردہ دل کی طرف سے آنکھوں پر آجاتا ہے)

(جب قاضی خود فیصلہ کے وقت رشوت سے دل کو خوش کر رہا ہو تو

ظالم اور مظلوم کی پہچان کس طرح سے ممکن ہو سکتی ہے۔)

یہ غرض وہ چیز ہے کہ جب حاکم دل میں یہ ٹھکان لے کہ فلا نے سے ایک ہزار

روپیہ لوں گا۔ پھر روداد مقدمہ کی اس کی آنکھوں میں الٹی ہی نظر آئے گی ع

کے شناسد ظالم از مظلوم زار، پھر وہ یہ نہیں دیکھے گا کہ کون تو ظالم ہے اور کون

مظلوم، اس غرض نے ہم کو تباہ کر رکھا ہے وہ غرض مال ہے جاہ ہے شہرت

اعتقاد ہے بس اس نے ناس کو دیا ہے الا ماشاء اللہ منہم۔ بس یہ ڈرتے ہیں

کہ اگر حق کا تباہ کریں گے تو آمدنی کم ہو جائے گی معتقد کم ہو جائیں گے۔ میں

کہتا ہوں کہ اس حالت میں وہ ہمارے کیا معتقد ہیں خود اپنے معتقد ہوتے۔

جائے تو یہی ہے کہ ہم اتباع حق کا کریں پھر دیکھیں کہ کون ہمارے معتقد رہتے

ہیں کون نہیں، وہ تو علماء سے یہ پوچھتے ہیں کہ چونی فرمایند علماء دین دیں مسئلہ

اور یہاں سے پوچھتے ہیں کہ چونی فرمایند جہلا بد دنیا کہ ضابطہ خود اند یا دوا اندریں

مسئلہ نذرین فتویٰ حبیب کیا کروا لیا فالین کے صحیح پڑھنے سے جہلاء ناراض ہوتے ہیں اور بداعتقاد ہوئے جاتے ہیں، بس غلط ہی پڑھنا شروع کر دیا دیکھئے علماء دین نے اپنے فتویٰ سے رجوع کر لیا۔ میں کہتا ہوں کہ فتویٰ بھی نہ ہو غیرت اور شرافت کے بھی تو خلاف ہے کہ عوام سے ڈر کر حق کے اتباع کو چھوڑا جائے۔ حق کے مقابلہ میں عوام کو جوتی پر مارنا چاہیے۔ یہ خوب سمجھ لیجئے گا کہ حق کا اتباع اسی کو نصیب ہو سکتا ہے جسکی یہ شان ہو لا یشا فون فی اللہ لومۃ لاشم۔ اسی خدا سے کام ہے مخلوق کو جھاڑ دمارے۔ بس آنا ہو کر رہے۔ بزرگوں کو یہاں تک آنا دی حاصل تھی اور یہی ہونی چاہیے۔

خلق میگوید کہ خسرو بت پرستی میکند آری اے میکم با خلق و عالم کار نیست
(مخلوق کہتی ہے کہ خسرو بت پرستی کرتا ہے یعنی پیر پرستی کرتا ہے ہاں ہاں میں ضرور کرتا ہوں مجھے مخلوق کی اس ملامت سے کچھ کام نہیں کیوں کہ میں توحید کا بل کا اعتقاد رکھتا ہوں اور پیر سے صرف اللہ تعالیٰ کیلئے محبت رکھتا ہوں)
مخلوق اگر کہے کہ تم بت پرستی کرتے ہو تو جو آزاد نہیں ہیں وہ تو اس قول کی تردید کریں گے کہ نہیں صاحب میں بت پرستی نہیں کرتا، میں ایسے عقیدے نہیں ہیں، اب بیٹھ کر لٹو پتو کرو جاہلوں کی، اور جو آزاد ہیں وہ کسی کے کہنے کی کچھ پرواہ نہیں کریں گے بلکہ صاف کہہ دیں گے کہ آری اے میکم با خلق و عالم کار نیست۔ ہاں ہم بت پرستی کرتے ہیں۔ جاؤ کہہ مارا کیا کرتے ہو کسی کے باپ کے غلام ہیں نوکر ہیں خود ڈریں۔ کسی نے کوئی تنخواہ مقرر کر رکھی ہے کہ خواہ خواہ دیں۔ جاؤ ہم بت پرست ہی سہی۔ سب کے سب چھوڑ دو ہمیں، اور حضرت میں خدا کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ حق میں وہ اثر ہے کہ اگر کوئی شخص حق کو قبول کر کے استغنا برتے اور یہ کہہ دے

ہر کہ خواہد گو بیاؤ ہر کہ خواہد گو برد
دار و گیر و حاجب و دربان درین نگاہ نیست
(جس کا دل چاہے آوے، جس کا دل چاہے نہ آوے ہمارے پاس کوئی دربان تو

مقرر نہیں ہے۔

تو بڑے بڑے کشش اس کے دو واڑے پر ناک رگڑیں گے۔ مگر دل کے اندر
و غد غنہ ہو کہ سب چھوڑ دیں گے تو ہائے کیا ہو گا۔ لاحول ولاقوۃ مخلوق سے ڈر
کر حق کو چھوڑ دینا نہایت ہی اوجھی بات ہے اور خصوص آمدنی کیلئے۔ عارف شیرازی
فرماتے ہیں عظیم حیف باشد دل وانا کہ مشوش باشد۔ دانشمند کا قلب روٹیوں
کیلئے مشوش ہوا فسوس کی بات ہے اس کا تو یہ مشرب ہونا چاہیے۔

موجود چہ برپائے دیزی سرش چہ فولاد ہندی نہی بر سرش
امید و ہراسش نباشد ز کس ہمین ست بنیاد توحید و بس
(جو توحید والا ہے اگر اس کے پاؤں پر سونے کا ڈھیر لگا دیا جائے یا اس کو
سر پر تلوار رکھ دے ان کو نہ تو کسی سے امید ہوتی ہے نہ کسی سے خوف ہوتا ہے اور
یہی توحید کی بنیاد ہے)

اور حضرت شریعہ تو ایک خاص مسئلہ کے متعلق گفتگو تھی ایسے ہی تمام احکام و اعمال میں،
ماہرین کو چاہیے کہ مستقل رہیں جہلاء کی مرض کا حق کے خلاف کبھی اتباع نہ کریں۔ اگر
سب ایسا کرنے لگیں تو جہلاء کا کبھی حوصلہ نہ بڑھے اور جہلاء کو بھی چاہیے کہ ان سے
اپنے مرض کے اتباع کے منتظر نہ رہیں تو اسے عوام اس مولوی کو چھوڑ دو جو تم سے ڈر کر
تمہارا ہم خیال ہو گیا ہے وہ تو معلوم ہوتا ہے ٹوٹے بھاڑے کا۔ اندیشہ کہنے کی
بھی حاجت نہیں وہ تمہاری نظر سے خود ہی گر جائے گا۔ یہ تو ان عوام کا ذکر تھا جو علماء
سے تعلق رکھتے ہیں مگر ان سے اپنے مذاق کے اتباع کا انتظار کرتے ہیں، اور علماء
ان سے ڈر کر انکی مرضی کا اتباع کرتے ہیں، بعضے عوام وہ ہیں کہ علماء سے تعلق ہی نہیں
رکھتے یہ لوگ کتابیں اور ترجمے دیکھ کر اپنے کو علماء سے مستغنی سمجھنے لگے ہیں، سو
حضرت خوب سمجھ لو میں خدا کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ ایسی ایسی باریک باتیں ہر فن
میں موجود ہیں کہ بدون ماہر کے بتائے ان تک کسی کی نظر پہنچ ہی نہیں سکتی۔ اس
واسطے ہر امر میں شیخ اور ماہر کے اتباع کی حاجت ہے کیوں کہ ایک چیز بظاہر خیر

محض نظر آتی ہے لیکن ماہر اس سے منع کر دیتا ہے کیوں۔ اسلئے کہ وہ مفسی ہے۔
 الی الشہ۔ اور اس شریک غیر ماہر کی نظر فی الحال پہنچنے سے قاصر ہے پرسوں ہی کا واقعہ
 ہے۔ ایک مثال عرض کرتا ہوں۔ ایک استقنا میرے پاس آیا، وہ مثال ایک مسئلہ کی
 تحقیق کے ضمن میں مجھے پیش آئی۔ وہ مسئلہ خیر سب کو معلوم ہی ہے لیکن مجھے اس کی
 مثال عرض کرنا ہے کہ ہر فن میں بہت سی باریک باتیں ایسی ہوتی ہیں جنہیں ماہر ہی
 سمجھتا ہے غیر ماہر نہیں سمجھ سکتا، چنانچہ جوابات میں عرض کروں گا وہ اس سے پہلے
 شاید کسی کے ذہن میں بھی نہ آئی ہوگی۔ ایک شخص نے استقنا کیا کہ میرے گھر میں
 کچھ ایسا سلسلہ ہے کہ جب رمضان المبارک کا مہینہ قریب آتا ہے تو بچہ پیدا ہو جاتا
 ہے اور روزہ دو وہ چل چھٹی میں قضا ہو جاتے ہیں پھر سال بھر تک ضعیف رہتی
 ہے پھر وہی بچہ غرض قضا روزوں کے رکھنے کی نوبت ہی نہیں آتی۔ اب کیا
 کرے جب قضا روزے نہیں رکھ سکتی تو کیا فدیہ دیدے میسر ذہن میں یہ آیا کہ
 مسئلہ تو یہ ہے کہ جب تک اُمید ہے عود قوت اور عود صحت کی روزہ ہی رکھے فدیہ نہ دے
 خیر یہ مسئلہ تو ہے ہی مگر میرے جی میں یوں آیا کہ یوں لکھ دوں کہ بالفعل چاہے فدیہ بھی دیدے
 لیکن اگر کبھی صحت اور قوت عود کر آئے تو فدیہ کو کافی نہ سمجھے بلکہ ان روزوں کی قضا
 بھی کرے۔ یہ آیا ذہن میں، میں نے اپنی نزدیک اس میں یہ احتیاط سمجھی کہ اگر صحت اور
 قوت نے عود نہ کیا تو یہ فدیہ ہی دینا کافی ہو جائے گا۔ اور سال کے سال دیتے رہنے
 میں سہولت ہے گی۔ ورنہ بہت سا جمع ہو گیا تو شاید پھر ندے سکے۔ اس میں دونوں
 رعایتیں ہو جائیں گی کہ نفع تو بہت اور نقصان کچھ نہیں۔ نفع تو یہ کہ اگر صحت اور قوت
 نے عود نہ کیا تو تھوڑا تھوڑا کر کے مینے میں فدیہ آسانی کیسا تھا ادا ہو جائے گا۔ ورنہ جمع
 ہو کر کثیر رقم ہو جائے گی۔ جس کا ادا کرنا بھی دشوار ہو گا اور اگر صحت اور قوت نے عود کیا تو
 روزے رکھ لئے جاتیں گے اور وہ فدیہ جو دیا جا چکا ہے تطوع ہو جائے گا وہ گویا نفل خیر
 ہو جائے گی۔ جس کا ثواب الگ ملے گا، بس قریب تھا کہ یہی لکھ دوں لیکن اللہ تعالیٰ نے
 سنبھالا۔ دستگیری فرمائی۔ معاً شرح صدر ہو کہ حالت عوام کی یہ ہے کہ فدیہ کو بدل سمجھتے

ہیں روزہ کا۔ اگر فدیہ دید یا تو پھر بے فکر ہو جائیں گے۔ اور قلب میں تقاضائے قضائے معلوم کا پیدا نہ ہوگا کہیں گے کہ فدیہ تو دے ہی چکے ہیں لہذا مجھے یہ لکھنا پڑا کہ جاتے نہیں فدیہ دینا جب تک صحت و قوت سے ناامیدی نہ ہو جائے تو دیکھئے یہاں فدیہ ظاہر اہل علم کے نزدیک بھی خیر ہے، لیکن کتنے بڑے شریعہ کو مستلزم تھا۔ تو میں نے یہ واقعہ مثال کے طور پر پیش کیا، بہر حال عوام کی خواہ کوئی قسم ہو سب کے ذمہ حق یہ ہے کہ اپنے کو طاعنہ تاب بنادیں نہ ان سے موافقت کی توقع رکھیں نہ ان سے منتغی ہوں اور نہ کسی عامل میں اُن سے مزاحمت کریں پس انکا ادب یہ ہے کہ وہ مزاحمت نہ کریں اور تمہارا ادب یہ ہے کہ اگر وہ مزاحمت کریں تو تم متاثر نہ ہو تم تو نائب ہو جناب رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے، کیا تھوڑی دیر کیلئے وجہ ان کی طرت نظر کر کے دیکھو اگر جناب رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بھی عوام مزاحمت کرتے تو کیا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی ان کی خاطر سے موافقت کر لیتے پھر یا تو نائب ہونے کے حیثیت سے تم بھی وہی کرو جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کرتے ورنہ نیابت کا کام چھوڑ دے

یا مکن با پیل با مان دوستی یا بنا کن خانہ بر انداز سپیل (دوبارہ)
(یا تو فیل بان یعنی ہاتھی دان، سے دوستی مت کرو یا پھر اس کیلئے دروازہ بہت بڑا بناؤ تاکہ ہاتھی کے آجائے)

یا مکش چہرہ نیل عاشقی یا فرد شو جانہ تقویٰ پنیل (دوبارہ)
(یا تو اپنے چہرہ پر عاشقوں کی علامت نہ لگاؤ یا پھر جامعہ تقویٰ کو دریائے عشق میں تر کر دو یعنی زاہد خشک کے بجائے عاشق حق بنو۔)

تو اس پر یہ سب گفتگو بڑھ گئی تھی کہ ماہرین سے مزاحمت کرتے ہیں، غیر ماہرین سے تو اس ماہرین تم انکی مزاحمت کی کچھ پردہ نہ کرو، حق بات پر عمل کرو، اللہ پر توکل کر کے یہ سب کلام داور و ضد پر پڑھ گیا تھا، تو غرض تلاوت قرآن مجید میں تو یہ کوتاہیاں ہیں، اور بعض کوتاہیاں قرآن مجید کے معلق اور قسم کی ہیں، چنانچہ بعضے لوگ قرآن مجید کو بے وضو چھوتے ہیں یہ حرام ہے۔ بعضے محل قرآن یا کتاب پر رکھ دیتے ہیں۔ یہ اکثر میں

دیکھتا ہوں کہ طالب علموں کو کہ اسکی کچھ پرداہ ہی نہیں کہتے فقہاء نے تو یہاں تک کہ وہ
 ملحوظ رکھتا ہے کہ روٹیوں پر برتن رکھنے کی بھی ممانعت کی ہے کہتے ہیں کہ روٹی کے اوپر
 برتن رکھنا نہیں چاہیے، کیونکہ یہ رزق کی بے ادبی ہے۔ جب روٹی کا یہ ادب ہے تو
 قرآن مجید کا تو بہت ہی بڑا ادب چاہیے۔ اب رہ گیا اعتکاف، سو اسکی روح ہے خلوت
 اور خلوت کی حقیقت یہ ہے کہ ترک تعلقات، خود نفس رمضان میں مقتضی موجود
 ہے ترک تعلقات کا لیکن ترک تعلقات کے معنی کچھ ایسے ترک سے مراد تعلق ہے یعنی جو تعلق غیر
 ضروری ہو یعنی جس کا ترک مضر نہ ہو اس تعلق کو ترک کر دے چاہیے وہ ضرر دنیا کا
 ہو چاہے آخرت کا، اور جو تعلق ضروری ہو اس کو ترک نہ کرے کیوں کہ جو تعلق ایسا
 ہے وہ مضر نہیں، مثلاً اپنے کمانے کھانے کیلئے دنیا میں مشغول ہونا اور اپنی ہی دنیا
 کا تعلق نہیں بلکہ جو تعلق دوسرے کی دنیا کا بھی ہو جسکا نفقہ اس کے ذمہ واجب ہے
 وہ بھی تعلق مضر نہیں، میں نے بار بار کہا ہے اور اب پھر بانگ دہل کیسا تھوڑے
 کی چوٹ کہتا ہوں کہ اگر کوئی شخص کنجڑا ہو اور وہ صبح سے شام تک پکارتا رہے
 لیلو کہ لیلو ترکاری یا کوئی پھیری دالا دن بھر لیلو سوتی اور لیلو تاکتا کہتا پھر
 اس کے قلب کے اندر وہ برابر ظلمت پیدا نہ ہوگی۔ اتنے بڑے اور لمبے چرٹے
 کلام اور اتنی صداؤں اور نداؤں سے بھی اس کو مطلق ضرر نہ ہوگا۔ اور ایک شخص
 ہے جس کو بولنے کی ضرورت نہیں ہے یا نکل نازغ بیٹھا ہے وہ کسی سے صرف
 اتنا پوچھ لے کہ تمہیں خبر ہے کہ زید کہاں ہے جبکہ زید سے اسکو کچھ تعلق نہ ہو یا بلا
 ضرورت یہ دریافت کرے کہ زید کب آئے گا میں قسم کھا کر کہتا ہوں کہ جو اس سے
 ظلمت پیدا ہوگی وہ اس سے نہیں ہوگی۔ اب اس سے زیادہ میں کیا دلیل پیش
 کر سکتا ہوں کہ قسم کھا رہا ہوں۔ اگر یقین نہ ہو خود تمہیں یہ پید کر کے دیکھ لو واللہ
 آنکھوں سے نظر آجائے گا کہ قلب کا ناس ہو گیا ظلمت نے احاطہ کر لیا نورانیت
 برباد ہو گئی، انشراح غارت ہو گیا۔ وہ جو ایک تعلق مع اللہ پیدا ہو گیا تھا اسکے
 درمیان ایک حجاب قائم ہو گیا اس واسطے کہ من حسین اسلام الم تر کہ ما لایعنینہ

جب ترک مالا یعنی حسن اسلام ہے تو مالا یعنی ضرورت مٹل حسن اسلام ہوگا، اس شخص کے ایک فضول جملہ نے اسلام کی رونق کو اسلام کی زینت کو اسلام کے نور کو برباد کر دیا تو وجہ کیا کہ اس شخص کو ضرورت نہ تھی۔ اور اس کٹھڑے کو ضرورت تھی کہ لیلو کر دے لیلو ترکاری، بس اب اس میں فرق یہ ہے کہ زائد ان خشک تو ضرورت کا ترک کرتے ہیں اور محققین صوفیہ غیر ضروریات کو ہم نے دیکھا ہے کہ ایک صاحب وظیفہ بڑھ رہے ہیں۔ اب ان سے کوئی ضروری بات پوچھنا چاہتا ہے تو ہوں ہوں کرتے ہیں چاروں طرف اشارے کرتے ہیں سر ہلاتے ہیں، ہاتھ چلاتے ہیں، آنکھوں سے گھورتے ہیں اب چاہے کوئی سسرال سمجھے یا نہ سمجھے یا جو چاہے سمجھ لے مگر بولنے کے نہیں، کیونکہ جس نے عمل بتایا ہے اس نے درمیان میں بولنے سے منع کر دیا ہے اُسے اُٹھ کر ضرورت کے موقع پر نماز تک میں بولنا جائز ہے گو نماز باطل ہو جائے گی بلکہ بعض صورتوں میں واجب ہے یہ تیرا وظیفہ کہا نکا نکلا ہے جو نماز سے بھی بڑھ گیا۔ حماقت اور جہالت اور کچھ بھی نہیں، حضرت یہاں سے ثابت ہوتی ہے فردت فقہ حضرت جبریل ایک عابد تھے ام سابقہ کے ان کا قصہ جناب رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نقل فرمایا ہے کہ وہ کسی صومعہ میں رہ کر عبادت کیا کرتے تھے۔ ایک دن انکی ماں آئی اور صومعہ کے باہر سے پکارنے لگی ارے جریج ارے جریج۔ جریج ان بزرگ کا ام تھا، وہ اس وقت بغلیں پڑھ رہے تھے۔ بیچارے بڑے گھبرائے کہ اللہ کیا کمروں کیا کمروں اُدھر تو ماں ہے اگر جواب نہیں دیتا تو ماں کی دشمنی ہوتی ہے اور ماں کا دل توڑنا گناہ ہے اُدھر نماز ہے اگر بولتا ہوں نماز جاتی ہے اور نماز کا توڑنا بھی گناہ ہے بیچارے فقیہ نہ تھے ورنہ پریشان نہ ہوتے۔ خود حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے فقیہ نہ تھے اُٹھ رہے۔ دوکان فقیہ مالا حجاب امہ بالآخر انکی سمجھ میں یہی آیا کہ ماں کا حق اللہ کے برابر نہیں ہو سکتا ماں کا دل توڑنا اتنا بُرا نہیں جتنا خدا کی نماز کا توڑنا، لہذا وہ نہ بولے اور نماز میں مشغول رہے جب دیدیہ تک کوئی جواب نہ ملا تو ماں غصہ میں یہ بددعا دیکر چلی گئی کہ اے اللہ جیسا کہ یہ میرے پکارنے سے نہیں بولا اور مجھے پریشان کیا کہ میں تو

اتنی دور سے اس کے دیکھنے کے اشتیاق میں آئی تھی اور اس نے میری بات بھی نہ پوچھی
 اسی طرح تولے پریشان کیجئے۔ اور یہ بدوہادی کہ اے اللہ اسے موت نہ آوے جب تک
 یہ رنڈیوں کا منہ نہ دیکھ لے۔ بھلی مانس نے کو سا بھی غصہ کیا، آخر تجربہ کار تھی، سمجھتی تھی
 کہ تقدس ہی کی وجہ سے اس نے میرے سے بے رخی کی ہے خدا کرے تقدس ہی اس کا ملیا
 میٹ ہو جس پر اسے بڑا ناز ہے۔ بس حضرت نے جو کہ ماں کا حق تھا اس وقت واقع
 میں نمازیں بھی پڑھتا بس اسکی دعا قبول ہو گئی۔ وہاں ایک عورت تھی، قریب کے گاؤں
 میں رہتی تھی۔ دیہاتن تھی۔ آلودہ ہو گئی تھی۔ اس کے ایک بچہ پیدا ہوا حرام کا۔ لوگوں
 نے پوچھا کہ کس کا ہے۔ اُس نے سمجھا کہ اگر اور کسی کا نام لیتی ہوں تو جھگڑا بڑھتا ہے پوچھ
 گچھ۔ گواہ لاؤ۔ شہادت دو۔ یہ وہ سو بکھیرے۔ ایسے کا نام کیوں نہ لے دوں جو کوئی
 جھگڑا ہی نہ پھیلے جو سب سے الگ تہلک رہتا ہوا اور جس کا کوئی مافی اور مددگار ہی نہ ہو۔
 تاکہ جلدی سے معاملہ دب جائے زیادہ فضیحت نہ ہو۔ بس جناب اس گدھی نے کیا کیا
 بیچارے جرم کا نام لے دیا بس لوگ نام سننے ہی بھڑک اٹھے کہ افوہ اس کے یہ کثوت
 لوگوں کی یہ عادت تو ہے ہی کہ بلا تحقیق روایات کو معتبر سمجھ لیتے ہیں، چنانچہ اب بھی دیکھ
 لیجئے بالخصوص اس معاملہ میں تو تحقیق جانتے ہی نہیں، بس جناب لوگ اس عورت کو لیکر
 اس بیچارے عابد کے اوپر جا چڑھے کہ توڑ ڈالو اس کا عبادت خانہ اس نے ہمیں اتنے
 دنوں دھوکہ ہی میں رکھا خلوت خانہ توڑ پھوڑ نہ بردستی اس کو نکالا اور کہنے لگے کیوں
 نالائق تیری یہ حرکتیں سمجھے ہم سمجھتے تھے کہ بڑا عابد ہے بڑا زاہد ہے۔ تیسری اعمال، وہ
 سمجھ گیا کہ ماں کی بددعا قبول ہو گئی۔ یہ سب ساسی کا نتیجہ ہے۔ مگر حضرت آخر مقبول بندہ
 تھا۔ بس فضل الہی کے ناز پر کیونکہ اس طریق میں اگر کوئی گرتا بھی ہے اپنے درجہ سے
 متب بھی بالکل نہیں گر جاتا۔ گو بادشاہ بادشاہی سے معزول ہو کہ وزارت پر آجاتے مگر
 وہ نازاں و مانا شاہی کا پھر بھی رہتا ہے ٹر کے سے پوچھا بتلاوے تیرا باپ کون ہے
 اس نے کہا کہ فلاں چرواہا ہے جو جنگل میں فلاں جگہ رہتا ہے ابو لوگ بڑے معتقد ہوتے
 اور بڑے گھبرائے۔ قدم چومنے لگے کہ اللہ حضور ہماری خطا معاف فرمادیں۔ لایئے ہم

ہم آپ کا عبادتِ خاد سونیکا بنا دیں چاندی کا بنا دیں انہوں نے کہا بھائی میرا تو وہی گوندے کا جھونپڑا اچھا ہے مجھے سونے چاندی کا مکان نہیں چاہیے۔ مجھے تو اپنے اسی جھونپڑے میں پڑا رہنے دو۔ اس کو فرما کر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ لو کان فقیہا لاجاب امہ اگر وہ فقیہ ہوتا تو اپنی ماں کو جواب دیتا اور نماز کو توڑ دیتا۔ اب یہ کہ آیا حکمِ عام ہے خواہ فرض نماز ہو یا نفل یا خاص ہے نفل ہی کے ساتھ اس کا فقہار نے فیصلہ کیا ہے۔ جیسا اس واقعہ میں ایک غیر فقیہ سے یہ حرکت صادر ہوئی ایسے ہی اس حدیث کو سنکر اگر کوئی غیر فقیہ ہر جگہ بولنے لگے پڑ پڑ خواہ فرض نماز ہو یا نفل تو یہ کام فقہار کا تھا کہ انہوں نے اس کو طے کر دیا کہ یہ حکم خاص ہے نوافل کے ساتھ اس شرط سے کہ ماں باپ کو بخیر نہ ہو کہ یہ نماز پڑھ رہا ہے فرض نماز کے دوران اگر ماں بھی بولے تب بھی جواب نہ دے۔ رہا اضطراری احوال اس سے مستثنیٰ ہیں جیسے کوئی اندھا کوئیں میں گرتا ہو سحان اللہ مجھے تو فقہاء کی قوتِ اجتہاد پر یہ شعر یاد آ جاتے ہیں۔ واقعی حضرت دنیا کی سمجھ اور ہے دین کی اور ہے ۷

نہ ہر کہ چہرہ برا فروختِ دلبری داند نہ ہر کہ آئینہ دار و سکندری داند
 (جس نے اپنا چہرہ روشن کیا حسن کا نکھار کیا فردی نہیں کہ وہ دلبری بھی جانتا ہو
 اور جو شخص آئینہ رکھتا ہے فردی نہیں کہ وہ سکندری یعنی آداب شاہی بھی جانتا ہو)

ہزار نکتہ بار یک تر ز موای نہاست نہ ہر کہ سر بتر شاہ قلندری داند
 (ہزار نکتہ بال کے زیادہ ایک ہے اس راہ میں ہر سر کے منڈانے والے کیلئے فردی نہیں
 کہ وہ قلندری بھی جانتا ہو)

حقیقت میں یہ تھوڑا ہی ہے کہ کتابیں پڑھ لیں اور فقیہ ہو گئے کتابیں پڑھنے سے
 کیا ہوتا ہے فقیہ وہ شخص ہے جس میں خدا داد ملکہ اجتہاد کا ہو جو شخص ایک مسئلہ بھی نہ
 جانتا ہو وہ فقیہ ہو سکتا ہے اور جو شخص ایک لاکھ مسئلے جانتا ہو وہ فقیہ نہیں ہو سکتا
 نفقہ اور چسپنر ہے اور ضبطِ جزئیات اور چیز ہے اور یہی وجہ ہے کہ علماء نے فیصلہ کر دیا

اور علماء نے کیا فیصلہ کیا ہے خود حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فیصلہ فرمادیا ہے کہ وعظ کہنے کا اہل ہر شخص نہیں ہے کیوں کہ ہر منصب کا وہی اہل ہو سکتا ہے جو اس منصب کے شرائط کا جامع ہو۔ یہ تھوڑا ہی ہے کہ ایک آدھ کتاب دیکھی۔ اور واعظ بن گئے (اور جا کر منبر سنبھال لیا۔ حضرت اس ممبری کا حاصل کرنا کوئی آسان کام نہیں ہے۔ یہ منصب ثبوت ہے جو انبیاء علیہم السلام کے سچے وارث ہیں وہی اس کے اہل ہیں ۲ کتاب عبد الرحمن خان صاحب مرحوم مالک مطبع نظامی کے مطبع میں ایک۔ ایسے ہی صاحب کا خط آیا۔ لکھا تھا کہ میسر پاس شرح وقایہ اردو کی تو ہے اس سے فتویٰ لکھ لیتا ہوں یہ شرح وقایہ کی خرابی ہے۔ اور خلائی کتاب فلاں فن کی ہے جسکی وجہ سے لوگوں کو بہت فیض پہنچ رہا ہے مگر ہاں لوگ ایک فیض سے محروم ہیں، یعنی طب سے اب اس کو بھی جاری کرنا چاہتا ہوں، کسی فیض جاری تھے ایک یہ بھی جاری کرنا جاری کرنا چاہتے تھے۔ لکھا تھا کہ طب احسانی اردو کی مسجد و تاکہ یہ فیض بھی جاری کر دوں۔ اب یہ تھوڑا ہی ہے کہ کتاب دیکھی اور وعظ کہنے لگے۔ کتاب دیکھی اور نسخہ لکھنے لگے اس واسطے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فیصلہ فرمادیا ہے کہ لا یقص الا امیر او مامور اور مختار یعنی وعظ تین شخص کہتے ہیں، ایک حاکم دوسرے جو مامور ہو۔ یعنی جس کو حاکم اسلام نے اس کام کیلئے مقرر کیا ہو یا اہل حل وعقد نے جو حاکم کو بھی حاکم بناتے ہیں۔ یہ اہل علم کے سمجھنے کی بات ہے کہ اہل حل وعقد اصل ہیں اور حاکم ان کا نائب ہے یعنی جواہل اوائے ہوں مثلاً علماء و مشائخ کیونکہ یہی دین کے سمجھارے لوگ ہیں۔ وہ جس کو وعظ کہنے کی اجازت دیدیں یا ان کا نائب جواہر المؤمنین ہے۔ وہ کسی کو مامور کر دے۔ تو یا خود حاکم یا جسکو حاکم یا ایسے علماء متفق ہو کر مامور کر دیں وہی وعظ کہہ سکتا ہے۔ تیسرا اگر کہے تو وہ منکر ہے۔ معلوم ہوتا ہے دنیا کا طالب ہے چاہتا ہے کہ کچھ روپیہ کوئی رقم ہاتھ آجائے۔ اُسے مانع نہیں وعظ کہنا۔ اسی طرح فتویٰ لکھنا ہر شخص کا کام نہیں چاہے کتابیں بھی ختم ہو چکی ہوں۔ ہاں اپنے بزرگوں کے سامنے کسی نے یہ کام کیا ہو اور ان بزرگوں نے پسند بھی کیا ہو اسکو البتہ جائز

ہے یوں پھر بھی کوئی لومزش یا غلطی ہو جائے کبھی کبھار وہ اور بات ہے وہ بشریت ہے تو یہ شخص ہے اہل فتویٰ کہنے کا جیسے مطلب کر نیکاد ہی اہل ہوتا ہے جس نے کسی ماہر اور تجربہ کار طبیب کے مطلب میں نسخے لکھ کر مریضوں کا علاج کیا ہو اور اس کے علاج کو اس طبیب نے پسند کیا ہو۔ اس کے نسخے جواب دکھلائے جاتے ہیں۔ طبیبوں کو تو اگر کوئی موافق نہ ہوگا تو وہ کہے گا کہ باقاعدہ نسخہ ہے تو جناب محض کتابوں میں کیا رکھا ہے۔ نری کتابوں میں کا تو یہ اثر ہوتا ہے کہ مکہ معظمہ میں ایک مولوی صاحب عظیم آباد پٹنہ کے جج کو آئے تھے ان کے پاس ایک کتاب تھی جس میں جماع کیلئے ہدایات تھیں۔ اُسے دیکھ دیکھ کر سانسے کام کرتے تھے وہاں ایک شخص تھا جعفر آفندی۔ اگرہ کارہنے والا تھا اُسے ہندوستانیوں سے بہت محبت تھی۔ جس ہندوستانی کو دیکھتا اس سے ملتا چلتا۔ ان مولوی صاحب سے بھی ملا۔ ملکہ سلیک کی۔ مولوی صاحب نے اس کتاب میں کہیں یہ لکھا دیکھا تھا کہ ذرا مانگنے والوں سے بچہ نہنا بہت لوگ جبرۃ قبۃ پہنے ہوئے پھرتے ہیں مگر ہوتے ہیں سائل بڑے بڑے شان دار لوگ گدا گری کا پیشہ کرتے ہیں مولوی صاحب کو بدگمانی ہوگئی کہ یہ بھی کوئی سائل معلوم ہوتا ہے مزدور کچھ مانگے گا آپ نے بہت بے رخی کے ساتھ پوچھا کچھ کہنا ہے یہ شخص جعفر بڑا مسفرہ تھا سمجھ گیا کہ انہوں نے مجھے سائل سمجھا۔ ہاتھ جوڑ کر عرض کیا حضور کچھ عنایت ہو جائے۔ بہت عاجز مند ہوں۔ بہت غریب ہوں حضور چار وقت کا فاقہ ہو چکا ہے۔ مولوی صاحب نے ڈانٹ کر کہا: بیچیا بے شرم ایسا عمدہ لباس اور اتنا لمبا چوڑا پہن کر بھیک مانگتے شرم نہیں آتی۔ کہتا ہے چار وقت کے فاقہ سے ہوں، بھوٹا کہیں کا۔ دود ہو جایا ہاں سے بیچیا کہیں کا۔ غرض خوب ہی ڈانٹا، مگر اس نے رُا نہیں مانا۔ اور چلا گیا۔ بڑا ہی خوش مزاج تھا۔ مولوی صاحب بڑے خوش کہ کسی اچھی کتاب ہے۔ اور کیسے کیسے موقعوں پر کام دیتی ہے بڑے سرور کہ کیا موقع پر کتاب کام آتی۔ سبحان اللہ ایک دلدہ مولوی صاحب میرے پاس بیٹھے تھے۔ جعفر آفندی جو وہاں ہو کر گزرے تو میں انکی تعظیم کیلئے کھڑا ہو گیا۔ اب تو

مولوی صاحب بڑے پریشان کہ یہ تو کوئی بڑا شخص معلوم ہوتا ہے وہ اگر میرے پاس بیٹھ گئے کہنے لگے صاحب مجھے ان مولوی صاحب سے بڑی شکایت ہے میں نے ان سے کہا تھا کہ مجھے چار وقت کا فاقہ ہے۔ اس وقت انکی جیب میں دو پیسے بھی بول رہے تھے۔ اگر یہ ہم مجھے دیدیتے تو ان کا کیا بگڑ جانا۔ مجھے ان سے بڑی شکایت ہے۔ مولوی صاحب بیمارے ذلت کے مارے دے جاویں۔ شرم کے مارے کئے جاویں کہنے لگے للہ معاف فرما دیتے ہیں میں نے سخت گستاخی کی میں نے پہچانا نہیں تھا۔ واللہ میں نے آپ کو سائل سمجھا تھا۔ وہ بولے کہ مولوی صاحب یہ تو بتائیے کہ آپ نے مجھے سائل کیسے سمجھ لیا۔ آخر کیا آپ نے علامت مجھ میں سائل ہو سکی دیکھی۔ کہا صاحب میں نے کتاب میں پڑھا تھا کہ بڑے بڑے شاندار لوگ مگر میں بھیک مانگتے ہیں۔ وہ بولے مولوی صاحب کچھ عقل سے بھی تو کام لیا ہوتا۔ صاحب زری کتاب کے سہرے تو نہیں رہنا چاہیے۔ کہا کتاب میں بھی میں نے دیکھا تھا اور حسب سبب پڑے بڑے بڑے عباد اور قبا والے یہاں پر بھیک مانگتے ہوئے خود بھی دیکھ لئے تھے۔ انہوں نے پوچھا مولوی صاحب یہ تو بتاؤ تم نے جن کو بھیک مانگتے دیکھا وہ عامہ والے تھے یا کسی ترک کی ٹوپی والے کو بھی کہیں بھیک مانگتے ہوئے تم نے دیکھا کہا ہاں صاحب واقعی سب عامہ والے ہی تھے ترک کی ٹوپی والا تو ان بھیک مانگنے والوں میں کوئی نہیں تھا، جعفر نے کہا کہ میں تو ترک کی ٹوپی پہنے تھا سو بتلائیے کتاب میں یہ کہاں تھا لکھا کہ صرف عامہ والے ہی بھیک مانگتے ہیں ترک کی ٹوپی والے نہیں مانگتے تو حضرت زری کتاب سے فن حاصل کر نیکانریہ نتیجہ ہوتا ہے۔ بھاتی کتاب تو اعانت کیلئے ہوتی ہے۔ اہل مہارت کی صحبت کے بغیر خدا اور بخدا اور بخدا جسکو فن کا حامل ہونا کہتے ہیں ہرگز میسر نہیں ہو سکتا چاہے جتنی کتابیں پڑھ چکا ہو۔ اور اگر کچھ بھی نہ پڑھا ہو لیکن اہل مہارت کی صحبت اٹھاتے ہوئے ہو تو فن کا حصول ممکن ہے بلکہ بکثرت واقع ہے آخر حضرات صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین میں کیا بات تھی کہ بعد کے بڑے بڑے عارف اور عالم انکی گمراہ کو بھی نہیں پہنچ سکے۔ کیا وہ سب کے سب

لکھے پڑے تھے بہت کم ایسے تھے جو اصطلاحی عالم ہوں ورنہ زیادہ تر تو امی محض ہی تھے چنانچہ خود حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ نحن امیۃ لا نکتب ولا نحسب ہم لوگ تو ایک امی جماعت ہیں نہ ہم حساب جانیں نہ کتاب جانیں۔ دیکھئے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فخر کرتے ہیں اپنی امت کی اُمیت پر۔ تو گویا اس امت کی خاص فضیلت اُمی ہونا ہے۔ پھر باوجود اُمی ہونیکے صحابہ جو بے نظیر تھے کہ نہ ابو حنیفہ کی برابر دس قرنی ان کی برابر نہ جنید انکی برابر نہ کوئی غوث انکی برابر نہ کوئی قطب انکی برابر نہ تو وہ کیا چیز تھے اور وہ کیا دولت تھی جس نے انکو سب بڑھا دیا تھا بس یہ یہ دولت تھی عہدِ جمال ہمنشین درمن اثر کردے

گلے خوشبوئے درحام روزے دسیدان دست محبوبے بدستم
بدو گفتم کہ مشکِ یا عبیری کہ از بوئے دل آویز تو مستم
بگفتا من گل ناچیز بودم ولیکن مدتے با گل نشستم
جمال ہم نشین درمن اثر کرد و گم نہ ہم ہما خاکم کہ مستم
احام خانہ کی خوشبو دار مٹی ایک دن میرے محبوب کے ہاتھ سے مجھے ملی میں نے کہا کہ تو مشک ہے یا عنبر ہے کہ تیری خوشبو سے میں مست ہو رہا ہوں کہا کہ میں ایک ناچیز مٹی ہوں، لیکن کچھ مدت تک پھول کی صحبت میں رہی ہوں میرے ہمنشین پھول نے میرے اندر اپنا اثر ڈال دیا وگرنہ میں تو وہی خاک اب بھی ہوں جو پہلے تھی۔ بس یہ تھی صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے پاس دولت کسی کی طویل صحبت تھی کسی کی کم مگر کمال سے کوئی شے نہیں رہا البتہ اس کمیت کے مراتب میں تفاوت تھا۔ چاہے زبان حاصل کی ہو یا نہ کی ہو کمال تو ہر شخص نے حاصل کر لیا تھا۔ زبان اور چیز ہے۔ کمال اور چیز ہے۔ اب کتا میں تو بہت سی پڑھ لیتے ہیں لیکن اہل مہارت کی صحبت میں رہنے کا بالکل اہتمام نہیں جہاں تم نے کتا میں پڑھی تھیں اگر کسی مربی کی صحبت بھی اٹھاتے ہوئے تو اپنے کو کبھی اہل مہارت میں سے نہ سمجھتے۔ بھائی تم تو پہلے مر با بنو پھر مربی بننا چند روزہ کیلئے اپنے آپ کو کسی مربی کی سپردگی میں دے دو

وہ تمہیں تاؤ دے دیکر مرنا بنائے گا۔ جب خوب گھل جاؤ گے اور مر رہے بنانے والے
 بھی تصدیق کر دیں گے کہ ہاں اب مر رہے بن گئے تب مر رہے ہوں گے۔ تمہارا خورد ہی یہ سمجھ
 لینا کہ ہم اب مر رہے ہوں گے ہرگز کافی نہیں کیونکہ اسے مر رہے! تیرے پاس کوئی ایسی
 محکمہ اور کوئی ایسا معیار نہیں جس سے تو یہ جانے لے کہ میں مر رہے ہو گیا۔ جب تیرے
 پاس کوئی محکمہ اور معیار نہیں تو تو اپنی ذات کو بلا آلہ کے دیکھے گا تو تو اپنے نفس
 کو دیکھے گا اپنے نفس سے جو ناقص ہے اور مرنے والے تیرے نفس کو دیکھے گا اپنے نفس
 سے اور وہ ہے کمال نہ اس کی جانچ معتبر ہوگی اور تیرے جانچ ہرگز معتبر نہ ہوگی۔
 کیونکہ اس کے پاس تو آلہ شناخت ہے اور تیرے پاس کوئی آلہ شناخت نہیں
 جیسے کوئی سیب کا مر رہے بنا کر دیکھے تو خود سیب یہ جانچ نہیں کر سکتا کہ میں مر رہے ہو گیا
 یا نہیں۔ اس کے کیا دانت ہیں۔ جو کھل کر بتا دے کہ البتہ جو مر رہے بناؤ والا ہے اس کے
 دانت ہیں وہ دانت تلے دبا کر فوراً بتا دے گا کہ ہاں ہو گیا۔ تو تم کو ابھی کسی نے
 دانت تلے یا پیر تلے دبا یا نہیں۔ کہیں سڑ نہ گئے مہر کہیں کچے نہ پڑ گئے۔ ہو۔
 غرض اصل چیز تو حقیقت کمال ہے مگر ذمہ کمال دعویٰ کمال اس نے خراب
 کر رکھا ہے۔ فرخ آباد میں ایک واعظ صاحب مدعی کمال کے ملے مجھ سے
 بیعت کی درخواست کی میں نے کہا میں نے یہاں بیعت کی چند شرطیں ہیں ان
 میں سے ایک شرط تمہارے لئے یہ ہے کہ وعظ کہنا چھوڑ دو۔ کیوں کہ تم عالم نہیں
 ہو۔ کہنے لگے صاحب میں تو بہت ہی احتیاط کے ساتھ مضامین بیان کرتا ہوں
 مجھے اجازت دیدی جاتے۔ میں نے کہا اگر احتیاط سے بھی بیان کرتے ہو تب بھی
 تمہارے نفس کا علاج یہی ہے کہ تم وعظ کہنا چھوڑ دو پھر بھی بیدار رہو کہ مجھے
 تو اجازت دے ہی دو۔ میں نے کہا اچھا مجھے ابھی اس میں بھی شبہ ہے کہ تم
 احتیاط کیسا تمہیں بیان کرتے ہو گے کہنے لگے میں تو آپ ہی کتابیں یا حضرت مولانا
 محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی کتابیں دیکھا کرتا ہوں بس انہی کتابوں کے
 مضامین میرے بیان میں ہوتے ہیں۔ میں نے کہا ممکن ہے تم ارتباط میں کچھ گڑبڑ

کرتے ہو یا سلسلہ ممکن ہے غلط ملاتے ہو! ایسے عنوان سے ان مضامین کو نقل کرتے ہو کہ سننے والوں کو غلط فہمی ہوتی ہو اس لئے اگر تمہارا ایسا ہی امر اور وعظ کہنے کی اجازت دیدینے پر تو یہ کرو کہ مجھے پہلے اپنا ایک دفعہ نمونہ کے طور پر سنا دو تاکہ میں یہ اندازہ کروں کہ تم کہاں تک احتیاط برتتے ہو۔ حضرت انہیں اپنے اوپر یہاں تک عقیدہ اور دلیرانہ تھے کہ اسپر راضی ہو گئے اور جھٹ وعظ کہنے بیٹھ گئے کہ اچھا سن لیں۔ اول ہی میں آپ نے قصہ نقل کیا کہ ایک دن چاروں صحابہ حضرت علی کو م الشرحہ کے یہاں جمع ہو گئے۔ حضرت علی دعوت کے واسطے ہدیہ کے طور پر گھر میں سے شہد لائے اس شہد میں ایک بال پڑا ہوا تھا۔ چاروں صحابہ نے ایک دوسرے سے کہا کہ یہ جو بال ہے اس کی کوئی مثال سوچو کہ کیسے چیز کی مثال ہے۔ چنانچہ کسی نے کچھ مثال دی کسی نے کچھ مثال پیش کی اب مجھے تو یاد نہیں کہ کس نے کیا مثال دی۔ غلط مضامین کیا یاد رہتے۔ کسی نے کہا مومن کی فلاں حالت کے مشابہ ہے کسی نے کہا فلاں حالت کے مشابہ ہے میں نے کہا جب وعظ ختم کر چکے کہ اچھا یہ تو بتاؤ کہ یہ قصہ جو تم نے نقل کیا وہ کونسی کتاب میں ہے۔ میری کتاب میں ہے یا مولانا محمد قاسم صاحب کی کتاب میں ہے۔ کہنے لگے یہ تو یاد نہیں رہا کہ کس کتاب میں ہے مگر ہاں دیکھا ہے کہیں۔ میں نے کہا یہ آپکی احتیاط ہے کہ ایسا ہلقل قصہ جو کسی اہل حق کی کتاب میں نہیں ہے اُس کو بیان کر دیا۔ اب تو سمجھ گئے کہ تم کو وعظ کہنے کی اجازت نہیں دیکھا سکتی۔ مگر حضرت انہوں نے نہیں مانا، برابر وعظ کہتے ہیں۔ یہ تو گوارا کر لیا کہ مجھ سے تعلق نہیں رکھا اور یہ گوارا نہ ہو سکا کہ وعظ کہنا چھوڑ دیں۔ اب کیا علاج ایسے جہل مرکب کا۔ میں قسم کھا کر کہتا ہوں کہ جہل وہ چیز ہے کہ اگر کسی کو اپنے جہل کی خبر ہو جائے تو میں اسکو علماء میں شمار کرتا ہوں یعنی اول درجہ علم کا اپنے جہل پر مطلع ہو جانا ہے جیسے صحت کا اول درجہ مرض کی اطلاع ہے مومن مسلمانہ عقل کا ہے کہ جبکو اپنے مرض کھ اطلاع نہ ہوگی وہ علاج ہی نہیں کرے گا۔ خدا بچائے یہ خود بینی ایسی بری چیز ہے کہ حضرت

حافظ اس کو کفر سے تعبیر کر رہے ہیں اور واقعی یہ ہے ہی ایسی بڑی چیز فرماتے ہیں۔

مگر خود رائے خود اور عالم زندگی نیست کفرست دریں مذہب خود بینی و خود رائتی
 و عشق و محبت کے راستے میں اپنی فکر اپنی رائے نہیں چلتی یہاں تو بس مجبوری کی چلتی ہے
 اس مذہب عشق میں خود بینی اور خود رائتی کفر ہے یعنی نہایت ہی قبیح ہے
 تو دیکھا آپ نے یہ آفت نازل ہو رہی ہے۔ حق جل علاہ صاف فرماتے ہیں۔
 هل يستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون کہیں عالم اور جاہل بھی برابر ہو سکتے
 ہیں۔ اب اس وقت عوام الناس نے ایک عجیب و غریب مستی اور شورش برپا کر رکھی
 ہے اور علماء کو محیر کرتے ہیں کہ وہ بھی شریک ہوں۔ خیر عوام الناس پر توجہ نہیں
 مگر حیرت ہے علماء پر جو ان سے مغلوب ہو کر ان کے تابع ہو گئے ہیں، میں کہتا ہوں
 کہ عوام الناس کے دبانے سے اور ان سے دیگر جو علماء تابع ہو گئے ہیں کیا وہ
 سمجھتے ہیں کہ انکی کچھ قدر ہے وہ بھی تو مانتے ہیں کہ علماء بے ہائے موافق نہیں ہیں مگر دیگر تابع ہو گئے ہیں۔
 اگر یہی حال ہے تو پھر اور کسی بات میں تابع بنائیں گے پھر اور کسی میں خلاصہ یہ کہ
 ان کے سر پر ہر جاؤ کہ قدر شرم کی بات ہے جو کار گیر یعنی مادیات اور حیات تک
 کا کار گیر بھی جو اپنے کام میں ماہر ہوں اس سے کوئی خلاف قاعدہ کام تو لے لو۔ ہاں
 یہاں تعمیر کا کام جاری ہے ایک معمار نے ایک کام کو ایک طریقہ سے بنانا چاہا مگر ہم غلط
 سمجھے ہم نے دوسرا انداز تجویز کیا کہ نہیں اس طرح بناؤ۔ اس نے کہا صاحب یوں نہیں
 بن سکتا۔ ہم نے کہا تمہیں اس سے کیا بحث جس طرح ہم کہہ رہے ہیں اسی طرح
 بناؤ۔ ایک دوسرا سمارتھما اس نے بھی کہا ارے جس طرح مالک کہیں اسی طرح
 بناؤ۔ تجھے کیا۔ بس جناب ہم سے تو بیچارہ بول نہ سکا اس پر بہت تیز ہوا اور کھڑا
 ہو گیا کہ تو بڑا کار گیر ہے تو ہی بنا جو قیامت تک بھی نہ بن سکے، نہایت تیز لہجے میں
 اس نے کہا۔ حالانکہ یہ مقصود اہی تھا کہ بن ہی نہ سکتا۔ بن تو جاتا اس طرح بھی جس طرح
 ہم لوگ کہہ رہے تھے مگر بے کینڈے بننا۔ اسے اس قصور سے بھی شرم آئی کہ جو

دیکھے گا پاگل کہے گا بنا نیوالے کو۔ گو بڑا کہنے والے متعین نہ ہوں معلوم نہ ہوں پھر بھی اہل کمال کو غیبت آتی ہے کہ اس کے ہاتھ سے ایسا کام ہو جس کو دیکھ کر لوگ کہیں کہ یہ کسی اناڑی کا کام ہے غرض جب اس نے پوری تقریر کی تب ہمیں اپنی ستویز کی غلطی معلوم ہوتی کہ واقعی وہی ٹھیک کہتا تھا۔ ہم نے کہا بیوقوف تو نے پہلے ہی پوری بات کیوں نہ کہہ دی تھی۔ تو میں کہتا ہوں کہ معاذ دل کو اتنی غیبت ہو اور مولویوں کو اتنی غیبت بھی نہ ہو۔ بس وہ کیا۔ غرض نے ساری خرابی ڈال رکھی ہے۔

چوں غرض آمد ہنر پوشیدہ شد حد حجاب ازل بسوئے دیدہ شد
 (جب غرض دل میں آتی ہنر پوشیدہ ہوا سیکڑوں پر دے حق بینی سے مانع بن جاتے ہیں جو دل سے نکال کر آنکھوں پر بچھا جاتے ہیں۔)
 اس لئے میں کہتا ہوں۔ اعتکاف کے تعلق سے یہ تقریر شروع ہوتی تھی غرض خلوت اور ترک تعلقات کی حقیقت محققین ہی جانتے ہیں غیر محققین کو ان کا اتنا چاہئے۔ اسی طرح ہر فن میں جو محققین ہیں وہ عوام کو پنا تاج بنائیں۔ خود ان کے ہرگز نہ بنیں۔ اگر اس حرم میں بنگلی ہوگی تو عوام خود ان کے سامنے گونج جائیں گے۔ اور ان کا اتباع کریں گے۔ ان شاعرانہ تعالے اور اگر نہ کریں گے تو تمہیں کیا لست علیہم مصیطہ ایک عبادت احیاء لیا لی قدر ہے اس احیاء کا موجب نورانیت ہونا مشہور و معلوم ہے خلاصہ یہ کہ رمضان المبارک کے حقوق کو جو کہ نفع الانوار ہے پورا ادا کرو۔ اور خلاصہ ان حقوق کا کیا ٹھہرا کہ جو احکام واجبہ ہیں انکی پوری پابندی کرو اور جو امور منکر اور مکروہ ہیں خواہ وہ کبائر ہوں یا صغائر ہوں بالکل چھوڑ دو۔ خواہ فضائل میں کمی رہے مضائقہ نہیں، غرض رمضان المبارک کی اصل عبادت تو روزہ و تراویح اور ان کی تنزیہ ہے اور کثرت تلاوت و اعتکاف و شب بیداری اس کے متعلقات ان سب کی اصل یعنی اصل الاصول وہ احکام واجبہ کی پابندی اور امور مکروہ سے اجتناب ہے اس سے اگے اپنی اپنی

ہمت ہے اس کی ایسی مثال ہے جیسے مہمان کے سامنے جو چیزیں رکھی جاتی ہیں۔ ان میں اصل چیز تو گوشت روٹی ہے باقی مرہبہ اچار مٹنی یہ زینت ہیں دسترخوان کی اور معین بھی ہیں ہضم غذا میں اور لطف افزا ہیں اور کھانوں کی۔ اگر کوئی شخص اپنے مہمان کے سامنے یہ زائد چیزیں تو رکھ دے مثلاً چٹنی بھی کئی قسم کی اور اچار بھی طرح طرح کے رکھ دے۔ مرہبے بھی مگر ان کے سوا اور کچھ نہیں نہ خشک ہے نہ روٹی ہے نہ گوشت ہے جو اصلی غذا ہے اب وہ مہمان کیا کہے گا۔ یہی کہے گا کہ کیا کھاؤں۔ مرہبہ کھاؤں۔ اچار کھاؤں، کھانسی کی چیز تو ایک بھی نہیں۔ یہ تو سب لگانسی کی چیزیں ہیں۔ اگر اسی طرح تم نے اپنا رمضان اس حالت میں حق تھامنے کے سامنے پیش کیا کہ اس میں اصل چیز تو ہے نہیں مگر زوائد تو وہ کیا قبول ہو گا۔ اور اگر تمہارے پاس اصل چیز تو ہے مگر زوائد نہیں ہیں۔ یعنی اگر دن بھر بری نگاہ سے غیبت سے اور جتنے گناہ ہیں سب سے بچے ہو اپنی آمد فعال رکھو۔ پھر چاہے رات کو اچھی طرح بڑھ کر سو رہو تہجد بھی نہ پڑھو وظیفے بھی نہ پڑھو مگر یہ کہ گناہ کے پاس نہ پھٹکو تو تمہارا رمضان بخدا اس شخص سے اچھا ہے کہ تہجد بھی ہے چاشت بھی ہے۔ وظیفے بھی ہیں تلاوت بھی ہے سب کچھ ہے مگر ساتھ ہی یہ بھی ہے کہ غیبتیں بھی کر رہا ہے۔ برائی بھی کر رہا ہے عورتوں کو بھی تک رہا ہے لہو و لعب میں بھی مبتلا ہے بڑا جھگڑنا بھی ہے بغض و حسد بھی ہے اس سے تمہارا رمضان ہزار درجہ اچھا ہے اگر ہمت نہ ہو بہت سے سیپارے ختم نہ کر دو سو خوب پڑ پڑ کر بس فرض سنت نمازیں تو اٹھ کر پڑھ لیا کرو۔ باقی آرام سے مہینہ بھر گزار دو مگر خدا کے واسطے گناہ کوئی نہ کرو تو یہ اچھا ہے۔ اور اگر ہمت نہ ہو تو گناہ کو بھی چھوڑ دو اور طاعات کو بھی کرو۔ یہ تو پھر سچا انسان اللہ نور علی نور ہے اور یہ مہینہ قابل تو اسی کے ہے کہ اس میں ایسا ہی کیا جائے یعنی واجبات و فضائل سب کو جمع کیا جائے حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

ہو ومن المریء المسلمت یعنی رمضان شریف آتے ہی اس قدر طاعت میں مشغول ہوتے تھے۔ جیسے ہوا چھوٹ نکلتی ہے کہ اڑی چلی جاتی ہے۔ علامت کے ساتھ غرض رمضان کا جو مہینہ ہے اصل میں ترک دنیا کے واسطے ہے گیارہ مہینے خوب عیش و آرام میں گزارے ہیں۔ ایک مہینہ تو بندہ خدا تعالیٰ بہت مشقت اٹھا کر جیسے مولانا فرماتے ہیں یہ

خواب را بگذار مشب اے پدر یک شبے در کوئے بخواباں گنبد

(ایک رات خواب کو اے پدر ترک کر دے اور کسی اللہ کے عاشق کے پاس اپنی رات گزار لے پھر دیکھ کہ ان بے خوابوں کی گلی میں کیا لطف ہے جو رشک ہفت اقلیم ہے)

گیارہ مہینے تو سب کچھ کام کئے ایک مہینہ خدا کے کام میں رہ لو گے تو کونسا ایسا بڑا حرج ہو جائے گا۔ پھر وہ بھی اس طرح کہ اس میں صحت کی بھی رعایت رکھی گئی ہے غرض یہ مہینہ تو خاص ہو جائے عبادت کیلئے اور اخیر درجہ یہ کہ اگر عبادت نہ ہو سکے تو گناہوں کو تو چھوڑ دو۔ اتنا تو کرو۔ یہ مقصود تھا میرا جس کو میں بیان کر چکا۔

اور مضا میں بھی ذہن میں ہیں۔ مگر وقت بہت ہو چکا ہے اگر موقع ہوا تو میں یا اور اور احباب ان شاء اللہ تعالیٰ رمضان المبارک کے جنہوں میں عرض کرتے رہیں گے اب دعا کیجئے کہ حق تعالیٰ ہم کو ہمت اور توفیق دیں اعمال صالحہ کی اور ناپسندیدہ اعمال اور منکرات سے بچنے کی۔ اور ایک بات اور عرض کرنے سے رہ گئی کہ رمضان کے دن آنے سے پہلے آپس میں دل جل لو اور دلوں سے رنجشوں کو دور کر لو۔ کیوں کہ معاصی سے روزہ کا اثر اور نوز جاتا تو نہیں رہتا مگر بہت مضحکہ ہو جاتا ہے اب دعا کیجئے اسے یہاں تک کی تقریر ہاتھ اٹھائے ہوئے فرماتے رہے اکتاہٹ غالباً بعد ختم دعا یا دوران دعا ہی میں فسرمایا کہ چونکہ اس بیان میں انور رمضان کا ذکر ہے۔ اس لئے اس کا نام رمضان فی رمضان مناسب معلوم ہوتا ہے رمضان جمع ہے و میض کی جس کے معنی ہیں چمک دکھانا فی القلموس + تم بحمد اللہ الذی

بہت عمدتہ تمام الصالحات والحمد للہ ثم الحمد للہ کہ ببرکت دعا و توجہات حضرت
اقدس اس وعظ کی فیض ۲۵ شعبان المعظم ۱۳۲۸ھ یوم شنبہ بوقت چاشت شروع
ہو کر آج پندرہ دن کی مدت میں اور رمضان المبارک ۱۳۲۸ھ یوم یکم شنبہ عین اذان
ظہر کے وقت حق تعالیٰ نے اس ناکارہ کے ہاتھوں پروری کرا دی، حق تعالیٰ اس
کو مقبول و نافع فرمائیں اور صاحب وعظ کو مدت مدید تک اسی طرح فیض گستر
رکھیں۔ آمین : بحرحہ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم والہ و
اصحابہ وازواجہ اجمعین ط



حضرت حکیم الامت مولانا محمد اشرف علی صابو تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کے
مکمل و مجلد ہوا عظم

مواعظ اشرفیہ کے نو حصے

قیمت دو سو روپے علاوہ خرچہ ڈاک

دعوات عبدیت کامل کے نو حصے مجلد ڈسٹ کو مکمل سٹ

قیمت مجلد - دو سو (۲۰۰) روپے علاوہ خرچہ ڈاک

سٹ الابقاء مجلد ڈسٹ کور -

مجلد سٹ ۱۹۶۱ء - ۲۰/ مجلد سٹ ۱۹۶۳ء - ۲۰/ مجلد سٹ ۱۹۶۳ء - ۲۰/

مجلد سٹ ۱۹۶۴ء - ۲۰/ مجلد سٹ ۱۹۶۵ء - ۲۰/ مجلد سٹ ۱۹۶۶ء - ۲۰/

مجلد سٹ ۱۹۶۷ء - ۲۰/ مجلد سٹ ۱۹۶۸ء - ۲۵/ مجلد سٹ ۱۹۶۹ء - ۲۵/ مجلد سٹ ۱۹۷۰ء - ۲۵/

ملنے کا پتہ مکتبہ تھانوی ہندوستان رورڈ کراچی - ۱

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُلَوِّحُونَ بِأَيْدِيهِمْ
(رد المحتار)

سلسلہ التبلیغ کا وعظ

مثنوی

الرفق والوضع

منجملہ ارشادات

حکیم الامتہ مجدد الملتہ حضرت مولانا محمد اشرف علی صاحبہا نوری
(رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ)

ناشر: محمد عبد المنان عفیٰ

مکتبہ تنہاوی۔ دفتر الاہیاء

مسافرخانہ بندارسرود کراچی
ایم۔ اے۔ جناح روڈ

اَمَّا بَعْدُ فَاَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ - بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ
يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنَّا اَرْسَلْنَاكَ شَٰهِيْدًا اِذْ نُبَيِّنُ لَكَ اٰيٰتِنَا اِلَى اللّٰهِ هَٰذَا مَبْرُؤُنَا
مُنِيْرًا ۝ اے نبی مہی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بیشک آپ کو اس شان کا رسول بنا کر بھیجا ہے کہ آپ گواہ
ہوں گے اور آپ بشارت دینے والے ہیں۔ اور اللہ کی طرف۔ اس کے حکم سے بلانے
والے ہیں اور آپ ایک روشن چراغ ہیں۔

یہ ایک آیت ہے جس میں حق تعالیٰ نے اپنے رسول کریم (علیہ افضل الصلوٰۃ
والتسلیم) کی بہت سی صفات بیان فرمائی ہیں، جن میں سے اس وقت مقصود
البیان الخیر کی صفت ہے اور اسی سے محکومہ مضمون مستبط کرنا ہے جس کے
بیان کا اس وقت ارادہ ہے اور وہ صفت سیراجاً مُنیراً ہے روشن چراغ و جب
بیان کی یہ ہے کہ بعض حضرات نے خلوص کے ساتھ بیان کی درخواست کی تھی
کیوں کہ عصر سے یہاں پر بیان نہ ہوا تھا۔ گو ابھی تک سفر کا مکان نہ اتر اختارات
بھی سر میں درد تھا اور اب بھی موجود ہے اور بیان کے لئے جس انشراح کی ضرورت
ہوتی ہے اس کے لئے یہ مانع کافی تھا مگر درخواست خلوص سے تھی اس لئے انکار
کو جی نہ چاہا یہ خیال ہوا کہ اس درخواست کو پورا ہی کر دوں گو مختصر ہی بیان ہو۔ مگر
نکاح کی وجہ سے سخت وعدہ بھی نہ کیا تھا یہ کہہ دیا تھا کہ وقت پر جیسی رائے ہوگی
اطلاع کر دوں گا۔ پھر میں نے سوچا کہ اگر بیان کر دوں تو کیا بیان کر دوں، بڑی پر
تک کو جی مضمون ذہن میں نہ آیا اور یہ عادت نہیں کہ کَیْمُکُمَا اتَّفَقَا جیسا اتفاق
ہی کوئی سامضمون بیان کر دیا جائے بلکہ ہمیشہ یہ خیال رہتا ہے کہ ضرورت
اور وقت کے مناسب مضمون بیان کیا جائے جب وقت کے وقت بھی کوئی
مضمون خاص ذہن میں نہ آیا تو ایک مانع یہ موجود ہو گیا مگر دفعہ ہمارے ایک
مضمون کی طرف ذہن منتقل ہوا وہ یہ کہ مہینہ رجب کا ہے جس میں باتفاق مومنین
واہل سیر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ایک خاص کمال ظاہر ہوا ہے یعنی مہراج
پھر اس طرف ذہن منتقل ہوا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تمام کمالات متعدی

ہیں لازمی نہیں ہیں یعنی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کمالات سے صرف آپ ہی کو نفع نہیں ہوا بلکہ آپ کے ہر کمال سے دوسروں کو نفع بھی ہوا ہے اسلئے واقعہ معراج میں بھی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جو کمال ظاہر ہوا ہے وہ کبھی متعذر ہونا چاہیئے لازمی نہونا چاہیئے۔

اس کے بعد عزوان بایں متعین ہو گیا کہ آج یہ مضمون بیان کیا جائے کہ واقعہ معراج سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کمال تو ظاہر ہوا ہی اُمت کو بھی اس سے نفع پہونچا ہے اور آپ کا یہ کمال بھی دوسرے کمالات کی طرح متعذر ہے لازمی نہیں، اسی طرح پر یہ مضمون ہماری ضرورت کا ہو گیا گو ہمارے واسطے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی واسطے کمالات کا مطلقاً بیان بھی سبب سعادت ہے خواہ اُن کے تعدیہ پر نظر ہو یا نہ ہو مگر اَلَا تَهْتَفُ بِالْأَنفُسِ (اول اہم پھر اس کے بعد اہم ہو) کے فائدہ سے چونکہ ابھی ہم اپنی اصلاح سے ندرغ نہیں ہوئے ہم کو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کمالات میں بھی یہ نظر رکھنا چاہیئے کہ ہم کو اس سے کیا نفع حاصل ہوا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کمالات کو محض اس نظر سے نہ دیکھنا چاہیئے کہ یہ آپ کا خاص واقعہ ہے بلکہ سب سے سبق لینا چاہیئے اس کی شہادت قرآن سے ملتی ہے حق تعالیٰ فرماتے ہیں وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا يَنْطَلِقُ بِإِذْنِ اللَّهِ (ہم نے کسی رسول کو بھی نہیں بھیجا مگر اسی واسطے کہ خدا کے اذن سے اس کی اطاعت کی جائے) حالانکہ رسول کیلئے رسالت بہت بڑا کمال ہے مگر حق تعالیٰ نے بِطَاعَہ (چاہیئے کہ اس کی اطاعت کی جائے) میں ہم کو متنبہ فرمادیا ہے کہ تم رسالت پر محض اس حیثیت سے نظر نہ کرو کہ وہ رسول کا ایک کمال ہے بلکہ تم اپنے فائدہ پر بھی نظر رکھو کہ رسالت ایسا کمال ہے جس کی اطاعت و موافقت سے مخلوق کے نزدیک مقبول

و مقرب ہو جاتی ہے دوسرے مقام بلا ارشاد ہے رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ (یعنی حضرت ابراہیم و اسمعیل علیہما السلام نے عرض کیا کہ اے پروردگار ہماری اولاد میں ایسا رسول مقرر فرمائیے

بہارِ نبوی

جوان پر آپ کی آیات کی تلاوت کرے اور ان کو کتاب و حکمت کی تعلیم دے اور ان کا تذکرہ کرے) یہ آیت خاص حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی شان میں ہے۔ کیونکہ یہ دعاء ایسے نبی کے حق میں ہے جو دونوں حضرات کی اولاد میں ہوں اور ایسا رسول جو ابراہیم علیہ السلام و اسماعیل علیہ السلام دونوں کی اولاد ہو بجز حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کوئی نہیں پس ثابت ہوا کہ اس دعاء کا مصداق حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی ہیں اور اس میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جن کمالات کا بیان ہے انکے متعدی ہونے کا بھی ساتھ ساتھ بیان ہے کہ وہ ایسے رسول ہوں جو محض کمال رسالت ہی سے متصف نہ ہوں بلکہ ان کا یہ کمال متعدی بھی ہے کہ مخلوق کو ان سے فیض پہنچے اس میں خاص حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کمالات کے متعلق دو سببوں کے صیغہ دعاء میں اس پر تنبیہ کر دی گئی کہ لوگوں کو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کمالات میں اپنے فائدہ پر کبھی نظر کھنی چاہیے ایک مقام پر حق تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بعثت سے ہمارے اوپر اتنا ن فرمایا ہے تو وہاں بھی اس کے متعدی ہونیکا بیان فرمایا ہے لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ يُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ الْاٰخِرَةَ۔

(حقیقت میں اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں پر احسان کیا جبکہ ان میں انہی میں سے ایسے رسول کو بھیجا کہ وہ ان کو اللہ تعالیٰ کی آیتیں پڑھ پڑھ کر سناتے ہیں اور ان لوگوں کی صفائی کرتے رہتے ہیں کتاب اور فہم کی باتیں بتلاتے رہتے ہیں) عرض اس قسم کی بہت سی آیات ہیں جن میں میرے اس دعویٰ کی دلیل موجود ہے کہ ہم کو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہر کمال سے سبق لینا چاہیے اور ان پر اس جہت سے نظر کرنی چاہئے کہ ہم کو اس کمال سے کیا فائدہ ہوا۔ جنہیں سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہر کمال معراج بھی ہے تو اس سے بھی ہم کو سبق لینا چاہیے۔ اب اس اعتبار خاص سے اس مضمون کو رجب کے مہینے سے کوئی خاص خصوصیت

بھی نہیں رہی کیوں کہ میں واقعہ معراج بیان نہ کروں گا بلکہ یہ تیلاؤں گا کہ اُمت کو اس واقعہ سے کیا فیض پہنچا اور ظاہر ہے کہ اس ماہ سے واقعہ کو تو کچھ خصوصیت ہے بھی مگر جو فیض اُمت کو اس واقعہ سے پہنچا ہے وہ اس مہینے کے ساتھ خاص نہیں اس لئے یا احتمال بھی نہ رہے گا کہ میں اس ماہ کی خصوصیت کی وجہ سے مضمون بیان کر رہا ہوں جیسا اس مہینے میں بعض لوگ جہی کرتے ہیں مگر وہ صرف قصہ معراج بیان کر رہے ہیں یہ کوئی نہیں بیان کرتا کہ اُمت کو اس سے کیا نفع ہوا گو نفس واقعہ کا بیان بھی باعث برکت ہے بشرطیکہ مکرات سے خالی ہو جس میں تخصیص والتزام بھی داخل ہے (وَالْعَمَلُ فَلَا ذُرَّ) (حالانکہ حالت خلاف ہے) اب میں وہ مضمون بیان کرتا ہوں کہ اُمت کو واقعہ معراج سے کیا نفع حاصل ہوا جس کے لئے میں نے یہ آیت تلاوت کی ہے جس میں میرے ذوق میں سِدًّا جَاهِلُونَ (روشن چراغ) سے اس مضمون کو مناسبت ہے گو اس پر استدلال موقوف نہیں اس پر دوسرے مسئلے لال ہیں مگر مناسبت کو ظاہر کرنا مقصود ہے۔ اس آیت میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو روشن چراغ فرمایا گیا ہے اور یہ بطور تشبیہ کے ہے جیسے زُیْدٌ اَسَدٌ (زید شیر ہے) کہا جاتا ہے کہ بوجہ شجاعت کے اسی طرح حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایک خاص صفت میں چراغ سے تشبیہ دی گئی ہے اور یہ بات یاد رکھنے کی ہے کہ تشبیہ میں مشبہ کا مشبہ سے اقویٰ و اکمل ہونا لازم نہیں البتہ واضح و ظہر ہونا ضروری ہے اس لئے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو چراغ سے تشبیہ دینے میں بھی یہ احتمال نہیں ہو سکتا کہ نَعُوذُ بِاللّٰهِ اس صفت میں چراغ آپسے افضل ہے بلکہ اس کا فنی بھی وہی ہے کہ چراغ اس صفت میں بوجہ محسوس ہو نیکی مشہور ہے۔ اور یہاں سے یہ اشکال بھی مرتفع ہو گیا جو بہت لوگوں کو صیغہ صَلَوَاتُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے اِلَیْہِ مَحَدِّدًا کَمَا صَلَّیْتَ عَلَیْ اِبْرٰہِیْمَ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ اُسے اللہ و دہیج محمد پر اور انکی آل پر جیسا کہ درود بھیجا تو نے ابراہیم اور ان کی آل پر)

میں پیش آیا کرتا ہے اس میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر صلوٰۃ کو براہیم علیہ السلام کے صلوٰۃ سے تشبیہ دی گئی ہے جس سے ابراہیم علیہ السلام کی صلوٰۃ کی افضلیت لازم آتی ہے اس اشکال کا منشا یہ ہے کہ تشبیہ کیلئے مشبہ بہ کا افضل ہونا لازم سمجھا جاتا ہے مگر یہ بناءً الفاسد علی الفاسد (فاسد کی بنیاد فاسد پر) تشبیہ کیلئے افضلیت مشبہ بہ کا لزوم ہی غلط ہے بلکہ اس کے لئے محض مشبہ بہ کا اشرہ واضح ہونا لازم ہے افضل ہونا لازم نہیں۔ تلخ موارد استعمال سے اس کی تائید ہوتی ہے چنانچہ حق تعالیٰ نے ایک مقام پر خود اپنے نور کو نور مصباح سے تشبیہ دی ہے حالانکہ یہاں مشبہ بہ کی افضلیت کا وہم بھی نہیں ہو سکتا فرماتے ہیں اللہ نور السموات والأرض مثل نوری کمشکوۃ فی ظلمات صلیح المصباح فی جلیحۃ المصابۃ کانتہا کوکب درمی یوقد من شجرۃ مبارکۃ زیتونۃ لا تفسد فیتۃ لا غر ویتۃ یکاد من یظلم فیضی وکوکب تمسست نادر نور علی ہند ۱۱ اللہ تعالیٰ نور دینے والا ہے آسمانوں کا اور زمین کا اس کے نور کی حالت عجیبہ ایسی ہے جیسے اس میں ایک طابق ہے اس میں ایک چراغ ہے وہ چراغ ایک قندیل میں ہے وہ قندیل ایسا ہے جیسے ایک چمکدار ستارہ ہو وہ چراغ ایک مفید درخت سے روشن کیا جاتا ہے کہ وہ زیتون ہے جو زیتون ربوہ ہے نہ یکم روہ ہے اس کا تیل اگر اس کو آگ بھی چھوئے تاہم ایسا معلوم ہوتا ہے کہ خود بخود جل اٹھے (حضور علی نور ہے)

گویا ہاں نور مصباح کی بہت کچھ تقویت کی گئی ہے کہ چراغ مشیشہ کے (گلاس کے) اندر ہے اور وہ ایسا چمکدار ہے جیسے روشن ستارہ اور اس چراغ میں تیل بھی زیتون کا ہے اتنا عمدہ کے آگ لگنے سے پہلے ہی بھڑکنا چاہتا ہے لیکن گو وہ کتنا ہی قوی ہو حق تعالیٰ کے نور سے اس کو کیا نسبت اس سے ثابت ہو گیا کہ مشبہ بہ کیلئے مشبہ سے افضل ہونا ضروری نہیں گو اتفاق سے زید اسد (زیر شیرہ) اسد زید سے زیادہ ہی بہادر ہو اور واقعی اس جانور کو خدا تعالیٰ قوت و شجاعت بہت

زیادہ دی ہے اور عجب نہیں ایسی ہی جزئیات سے لوگوں کو یہ غلطی واقع ہو گئی ہو کہ مشبہ کو مشبہ سے افضل ہونا چاہئے مگر حقیقت میں یہ لازم نہیں ورنہ نور مصباح کو نور خداوندی سے افضل کہنا پڑے گا حالانکہ اس کا کوئی بھی قائل نہیں ہو سکتا بلکہ تحقیق یہ ہے کہ مشبہ بہ کا صرف اشہر و اوضح ہونا ضرور ہے افضلیت ضروری نہیں چونکہ حق تعالیٰ غائب از نظر ہیں کوئی شخص انکو آنکھوں سے دنیا میں اسکو نہیں دیکھ سکتا اس لئے خدا کا نور اشہر نہیں اور نور مصباح اشہر ہے اس وجہ سے اس کو نور مصباح سے تشبیہ دیدی گئی ہے اور خدا کے نور کی تو بڑی شان ہے لوگ کسی عالم کی تعریف میں کہا کرتے ہیں کہ حضرت تور و روشن چراغ ہیں اس میں بھی انکو یہ ہم نہیں ہوتا کہ چراغ نور میں ان سے افضل ہے مگر چونکہ چراغ کوئی بھی خالی از نور نہیں دیکھا گیا اس لئے اس کا نور اشہر ہے اور بشر بعض ظلمات ہیں بعض نورانی اس لئے اس کا منور ہونا محتاج دلیل ہے تو اس کا منور ہونا اشہر نہیں اس تفصیل سے مسئلہ طے ہو گیا کہ مشبہ بہ کیلئے مشبہ سے افضل ہونا لازم نہیں مگر اشہر و اوضح ہونا ضروری ہے پس حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سراج منیر فرمانے سے افضلیت سراج کا شبہ نہیں ہو سکتا الغرض اس آیت میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تشبیہاً روشن چراغ فرمایا گیا ہے تو بناءً پر اصول تشبیہ جو خاص وصف چہرہ میں ہے وہ آپ میں ہونا لازم ہے اور اسی سے یہ شبہ بھی دفع ہو جاوے گا کہ آفتاب یا ماہتاب سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کیوں نہ تشبیہ دیدی گئی حالانکہ آفتاب تمام میرات میں روشن تر ہے اس کے سامنے نہ چاند کی کوئی حقیقت ہو نہ چراغ کی اور اگر یہ کہا جائے کہ آفتاب کی روشنی میں حرارت اور تیزی زیادہ ہے جس کی وجہ سے کوئی اسپرنگاہ نہیں جاسکتا اس لئے اس سے تشبیہ نہیں دی گئی تو پھر چاند سے تشبیہ دیدی جاتی چراغ سے تو وہ بدرجہا زیادہ ہے وجہ دفع یہ ہے کہ چراغ میں ایک خاص صفت ایسی ہے جو آفتاب میں ہے نہ ماہتاب میں اس لئے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو چراغ روشن فرمایا گیا بات یہ ہے کہ چراغ

میں تین صفتیں ہیں۔ ایک اس کا خود روشن ہونا دوسرے اپنے غیر کو روشنی دینا کہ چراغ کی وجہ سے دوسری چیزیں ظلمت سے نور میں آجاتی ہیں ان دو صفتوں یعنی چراغ اور آفتاب و ماہتاب سب شریک ہیں اور یہ صفت آفتاب و ماہتاب میں بیشک چراغ سے زیادہ ہیں۔ تیسری صفت چراغ میں یہ ہے اس سے دوسرا چراغ اسی کے مثل روشن ہو سکتا ہے چنانچہ ایک چراغ سے سیکڑوں چراغ روشن کر لئے جاتے ہیں۔ یہ صفت خاص چراغ ہی میں ایسی ہے کہ آفتاب و ماہتاب میں نہیں ہے کیونکہ آفتاب سے دوسرا آفتاب اور ماہتاب سے دوسرا ماہتاب روشن نہیں ہو سکتا خلاصہ یہ کہ آفتاب و ماہتاب دوسری چیزوں کو منور باسم المفعول تو کر دیتے ہیں مگر منور باسم الفاعل نہیں کرتے اور چراغ دوسری اشیاء کو منور بھی کرتا ہے اور منور بھی کر دیتا ہے اس لئے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو آفتاب و ماہتاب سے تشبیہ نہیں دی گئی بلکہ چراغ روشن فرمایا گیا تو چراغ کی طرح آپ میں بھی علاوہ خود نورانی ہونے کے دو صفتیں ہوئیں ایک یہ کہ آپ دونوں کو منور کرتے ہیں، دوسرے یہ کہ آپ بعضوں کو منور بنانے والے ہیں۔ پہلا کمال آپ کا امت میں ظاہر ہوا اور دوسرا کمال انبیاء علیہم السلام میں ظاہر ہوا۔ کیونکہ انبیاء علیہم السلام آپ سے فیض حاصل کر کے بمنزلہ مستقل چراغ کے ہو گئے۔ جیسے ایک چراغ سے دوسرا چراغ روشن کر لیا جاوے تو بجائے خود مستقل منور ہو جاتا ہے یہی شان انبیاء علیہم السلام کی ہے امت کی یہ حالت نہیں کیونکہ امتی کے اندر جو نور آپ کے واسطے سے آتا ہے وہ اس میں مستقل نہیں۔

پس آپ انبیاء علیہم السلام کے کمالات کے لئے بمنزلہ واسطہ فی البشوت کے ہیں کہ ذی واسطہ بھی اس کمال کے ساتھ موصوف حقیقہ ہو جاتا ہے اور واقعہ میں وہاں دو صفتیں ہوتی ہیں ایک واسطہ کی ایک ذی واسطہ کی اور امتوں کے لئے بمنزلہ واسطہ فی العروض کے ہیں کہ ذی واسطہ حقیقہ اس کمال کے ساتھ موصوف ہی نہیں ہوتا محض مجازاً متصف ہوتا ہے کیونکہ وہاں واقعہ میں ایک ہی صفت ہوتی ہے مرن

واسطہ میں اور ذی واسطہ میں کوئی صفت ہوتی ہی نہیں اسبطح اثبتوں میں واقع
 میں صفت تنویر کی ہے ہی نہیں وہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی کی صفت ہے
 کہ اثبتوں کی طے مجازاً منسوب کر دی جاتی ہے بخلاف انبیاء علیہم السلام کے کہ واقع
 میں بھی ان میں تنویر کی صفت ہو جاتی ہے گو آپ کی ہی برکت سے تھی، رہا یہ کہ حضور
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے جمیع کمالات میں انبیاء علیہم السلام کو فیض پہونچنے کی کیا
 دلیل تو ہم کو اس کے دلائل بتلانے کی گو کچھ حاجت نہیں کیونکہ یہ مسئلہ اہل تحقیق
 کا اجماعی ہے مگر تقریب فہم کے طور پر بتلانے کا کچھ حرج بھی نہیں سو ایک مقدمہ
 اول سمجھنا چاہیے کہ آپ جمیع کمالات انبیاء علیہم السلام کے جامع ہیں اور اس کی
 ایک دلیل تو یہ ہے کہ حدیث صحیح میں آتا ہے کہ ایک بار صحابہ رضی اللہ عنہم انبیاء کے
 فضائل میں گفتگو کر رہے تھے کسی نے کہا کہ حق تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کو خلیل اللہ
 بنایا کسی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو کلیم اللہ بنایا کسی نے کہا کہ حق تعالیٰ
 نے عیسیٰ علیہ السلام کو روح اللہ بنایا و علی ہذا۔ اور اس گفتگو سے صحابہ کا یہ مقصود
 نہ تھا کہ انبیاء کو آپ پر فضیلت دیں بلکہ غالباً وہ چاہ رہے تھے کہ جس طرح ہم کو ان
 انبیاء کے خاص اوصاف معلوم ہیں۔ اسی طرح یہ بھی معلوم کریں کہ ہمارے حضور ﷺ
 خاص صفت کیا ہے جس کی وجہ سے آپ سب انبیاء سے افضل ہیں۔ صحابہ اسی گفتگو
 میں تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے حجرہ سے باہر تشریف لائے اور
 فرمایا کہ میں نے تمہاری سب گفتگو سنی واقعی حضرت ابراہیم خلیل اللہ ہیں اور موسیٰ
 علیہ السلام کلیم اللہ ہیں اور عیسیٰ علیہ السلام روح اللہ و کلمۃ اللہ ہیں اَلَا اِنَّ صَلَاحَکُمْ
 حَبِيبُ اللّٰهِ (یاد رکھو تمہارا ساتھی حبیب اللہ ہے)
 اس واقعہ میں یہ توضیح ضرور ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی یہ خاص صفت
 اپنی فضیلت ظاہر کرنے کیلئے بیان فرمائی ہے۔

چنانچہ سیاق کلام اس کو مقتضی ہے مگر اس پر اثر کمال یہ ہے کہ اخلاص میں متبع
 کرنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ محبت و خلعت میں خلعت کا درجہ بڑھا ہوا ہے کیونکہ نبوت

کا اطلاق تو تھوڑی سی محبت پر بھی ہو سکتا ہے مگر خلت کا اطلاق جمعی ہوتا ہے
جیکہ محبت خلی قلب یعنی اندرون قلب میں پہنچ جائے جس کو متبی نے اپنے
ایک شعر میں بیان کیا ہے

عَدَلُ الْعَوَازِلِ حَوْلَ قَلْبِ النَّاسِ دَهْوَى لِاحِبَةٍ وَمِنْهُ فِي سَوَادِهَا

امامت گروں کی طامت قلب کے گرد آگ رہے اور دوستوں کی محبت سوادے
قلب یعنی قلب کے اندر ہے

پس خلت اس درجہ کی محبت کا نام ہے جو سودائے قلب میں پیوستہ
ہو جائے تو اب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ فرمانا کہ میں حبیب اللہ ہوں۔ ابراہیم
علیہ السلام پر آپ کی فضیلت کو ثابت نہیں کرتا کیوں کہ وہ خلیل اللہ ہیں اور خلت
کا درجہ محبت سے بڑھا ہوا ہے۔ اس اشکال کے جواب میں لوگوں نے مختلف تقریریں
کی ہیں مگر سہل جواب یہ ہے کہ اس جگہ آپ نے محبت کا اطلاق معنی لغوی کے اعتبار
سے نہیں فرمایا بلکہ محاورات کے اعتبار سے فرمایا ہے پس لغت کو خلت محبت
سے بڑھی ہوئی ہے لیکن استعمال و اطلاق محاورات میں گو محبت تو خلت سے بڑھی
ہوئی نہ ہو مگر حبیب کا صیغہ خلیل سے بڑھا ہوا ہے چنانچہ خلیل تو جس طرح معشوق
کو کہتے ہیں اسی طرح اس کا اطلاق عاشق پر بھی آتا ہے بخلاف حبیب کے کہ
اس کا اطلاق محض معشوق پر ہوتا ہے عاشق پر حبیب کا اطلاق نہیں ہوتا بلکہ اس
کو محب کہتے ہیں۔ پس خلیل اللہ و حبیب اللہ میں یہ فرق ہوا کہ خلیل اللہ
خدا کے عاشق کو بھی کہہ سکتے ہیں اور معشوق کو بھی اور حبیب اللہ صرف محبوب
ہی کو کہیں گے (گو جو خدا کا محبوب ہو گا وہ محب بھی ضرور ہو گا مگر مطلب یہ ہے
کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں محبوبیت کی شان ابراہیم علیہ السلام سے بڑھی
ہوئی ہے جب یہ ثابت ہو گیا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں شان محبوبیت
سب سے زیادہ ہے تو اب عادات پر نظر کی جائے عادت یہ ہے کہ جب کوئی کسی
کا محبوب ہوتا ہے تو محب کی خواہش یہ ہوتی ہے کہ جو چیز بھی عمدہ ہو اور محبوب

کو دیجا سکتی ہے وہ اس کو فہرہ و ریا کرتا ہے۔ دی جا سکتی ہوگی قید میں نے اس لئے بڑھائی تھ کوئی صاحب اس دلیل سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے علم غیب و خواص الوہیت کو ثابت کرنے لگیں اگر کوئی ایسا کرے گا تو ہم کہیں گے کہ گفتگو ان امور میں ہے جو محسوس ہو سکتے ہیں اور خواص الوہیت کا اعطاء بشر کو محال ہے (ورنہ یہ بھی ممکن ہو گا کہ حق تعالیٰ کسی کو خدا بنادیں، حالانکہ اس امکان کا کوئی بھی قائل نہیں) اور یقیناً جتنے کمالات انبیاء علیہم السلام کو دیئے گئے ہیں وہ سب عمدہ ہیں اور قابل عطا ہیں تو قاعدہ عادیہ کی بنا پر جو کہ بمنزلہ لازم عقلی کے ہے حق تعالیٰ نے وہ سب کمالات حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ضرور عطا فرمائے ہوں گے پس ثابت ہو گیا کہ جو کمالات جملہ انبیاء میں منفرداً منفرداً موجود ہیں وہ سب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں مجتمعاً موجود ہیں۔ اسی کو کسی نے کہا ہے۔

حسن یوسف دم عیسیٰ ید بیضا داری
اپنے خوبان ہمہ دارند تو تنہا داری
(آپ حسن یوسف، دم عیسیٰ ید بیضا رکھتے ہیں جو تمام اوصاف انبیاء رکھتے ہیں وہ سب اوصاف تنہا آپ میں موجود ہیں)

اور چونکہ یہ مقدمات افتناعیہ ہیں اس لئے اگر ان پر کچھ عقلی اشکال واقع ہوں تو مضر نہیں کیونکہ مقدمات افتناعیہ سے سامع کی تسلی کر دینا مقصود ہوتا ہے اسکاں والاہام مقصود نہیں ہوتا لہذا اس مقصود پر مقدمات عادیہ سے استدلال کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں، اور چونکہ اصل مقصود ان مقدمات پر موقوف نہیں لہذا ان کا افتناعی ہونا اصل مقصود کو سمجھ مضر نہیں۔ شاید اس شعر پر کسی کو پیشہ ہو کہ یوسف علیہ السلام کا حسن تو ایسا تھا کہ زنانہ مصر نے آپ کی صورت دیکھ کر بہرہ جاسی میں ہاتھ کاٹ ڈالے تھے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں یہ بات کہاں تھی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حسن کی انواع ہیں حسن کی ایک نوع یہ ہے کہ دیکھنے والے کو دفعۃً متحیر کر دے اور پھر رفتہ رفتہ اس کی سہارہ ہوتی جاسے یوسف علیہ السلام کا حسن

ایسا ہی تھا چنانچہ زلیخا کو آپ کے حسن کی سہار ہو گئی تھی انہوں نے ایک دن بھی ہاتھ نہیں کاٹے، اور ایک نوع حسن کی یہ ہے کہ دفعۃً تو متحیر نہ کرے مگر جوں جوں اس کو دیکھا جائے تحمل سے باہر ہوتا جائے جس قدر غور کیا جائے اسی قدر دل میں گھستا جائے اس کو ایک شاعر بیان کرتا ہے

يُؤَيِّدُكَ وَجْهٌ حَسَنٌ إِذَا مَا زَوْتَهُ نَظَرًا

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حسن ایسا ہی تھا کہ اس میں دفعۃً متحیر نہ کرنے کی شان ظاہر نہ تھی اکیونکہ آپ میں خدا داد عظمت و جلال کی ایک شان ایسی تھی کہ دیکھنے والے پر سب سے پہلے اس کا ایسا اثر پڑتا تھا جس کی وجہ سے دیکھتے ہی نیا آدمی مرعوب ہو جاتا تھا اس کو حُسن صورت پر آنکھ مہر کر دیکھ ڈالنے کی مہلت نہ ملتی تھی تاکہ تیر کی نوبت آوے کُنَا فِي حَدِيثٍ عَلَى مَنْ رَأَى بَدَأَ أَهْهَ هَابَهُ الْخُرُجَةُ الْبَرِيذِي فِي الشَّمَاكِيلِ جَامِعِ

ایسا حدیث شریف علی میں ہے جو شخص آپ کو اچانک دیکھتا آپ سے مرعوب ہوتا اس کو ترمذی نے شمائل میں نقل کیا ہے

البتہ جتنا کوئی پاس رہتا اتنا ہی حضور کا حسن اس پر منکشف ہوتا تھا اور دن بدن دل میں گہر کرنا چلا جاتا تھا (کُنَا فِي حَدِيثٍ عَلَى الْمَلِكِ كُورْدٍ مَنْ خَاطَبَهُ بَشًا مَشَتْ أَحَبُّهُ ۱۲)

(جیسا کہ حدیث علی مذکور میں ہے اور جو شخص آپ سے ملتا تو آپ سے محبت کرنے لگتا)

یوسف علیہ السلام کے حسن پر عورتوں کا عاشق ہونا منقول ہے مگر فی نفسہ یہ زیادہ بعید نہیں بلکہ فطری امر ہے جو عادت کے مطابق ہے گو کسی درجہ خاص میں خارق عادت بھی ہے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر مرد عاشق تھے جن میں اچھے بھی تھے اور بوڑھے بھی تھے مردوں کا عاشق ہونا ناہ بھی (بچوں اور بوڑھوں

جیسا کہ حدیث میں وہ نوجوان بچوں کا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت میں ابو جہل پر حملہ آور ہونا مذکور ہے انہوں نے یمن کا تھا کہ ابو جہل حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بہت دشمن ہے اس لئے دونوں اس حکم

۴۴ مکمل کیے بنیاب تھے جب مکہ میں ابو جہل کی صورت نظر آئی تو دونوں اچھڑے اور فریادیں اٹھائیں اس کو پہچان کر لیا

کا یہ فی نفسہ ہی بہت عجیب ہے ایک عاشق صحابی فرماتے ہیں۔ کَا بِنْتُ صَلَّی اللہُ
تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمْ لَیْلَتَہِ فِی حُبَّۃٍ حَمْرَاءَ وَالْقَمَرُ حُلَامٌ کُنْتُ اَرٰی اِلٰی الْمَقْبَرِ
مَرَّةً وَاِلٰی وَجْہِہِ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمْ مَرَّةً فَاِنَّ اللہَ کَانَ وَجْہُہُمَا
اَحْسَنَ مِنْہُ (ادکما قال) یعنی ایک رات میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مرنے
(دھارے دار) جوڑے میں دیکھا اس وقت چاند دکھایا ہوا تھا تو میں کبھی آپ کے
چہرہ پر نظر کرتا کبھی چاند کو دیکھتا بخدا آپ کا چہرہ مبارک چاند سے زیادہ خوب صورت
تھا اس کی کسی شاعر نے عجیب لطیف عنوان سے تعبیر کیا ہے

گہے بروئے تو گاہے بسوئے منہ نگرم کند مقابلہ چوں کس کتاب راتنہا
یعنی کتاب کے مقابلہ کیلئے تو دو آدمیوں کی ضرورت ہوتی ہے میں تنہا کیونکر مقابلہ
کروں ایک مرتبہ حضرت طلحہ صحابی رضی اللہ عنہ نے لڑائی میں اپنے ہاتھوں کو حضور صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا سپر بنایا تھا کفار کے جتنے تیر آتے وہ سب کو اپنے ہاتھ پر روکتے
تھے تاکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تیسرے لگنے پاتے یہ عشق نہ تھا تو کیا تھا
اس کے علاوہ صحابہ کی محبت کے واقعات کتابوں میں کثرت سے موجود ہیں۔
بہت صحابہ نے آپ کی محبت میں گھر چھوڑا باہر چھوڑا بیوی بچے چھوڑے اپنے عزیزوں
کو جبکہ وہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مخالف ہوتے بیہ ریغ قتل کیا حتیٰ کہ
خود اپنی جانیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر نثار کر دیں اور سر کٹوا دیئے
اسی حسن کے متعلق حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں

لَوَ اِجِزْتُ لَوَ اِجِزْتُ لَوَ اِجِزْتُ لَوَ اِجِزْتُ لَوَ اِجِزْتُ لَوَ اِجِزْتُ لَوَ اِجِزْتُ لَوَ اِجِزْتُ
یعنی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حسن دل میں گھستا تھا اگر آپ کو زبان
مہر دیکھ لیتیں تو بجائے ہاتھوں کے دلوں کو چیر بھاڑ دیتیں پس اجمالاً حضور
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حسن کے متعلق میں اتنی گفتگو پر کفایت کرتا ہوں اور
حقیقت میں اتنا بھی میرے مذاق کے خلاف ہے۔ باقی اس باب میں تفصیلی گفتگو
کرنے کو میرے مذاق کے بالکل خلاف ہے کیونکہ اس میں ایہام متفیض کا محتاج ہے۔

دوسری دلیل اس مدعی کی کہ آپ کی جامعیت کمالات الانبیاء علیہم السلام ہے وہ ہے جو مولانا رومی (قدس اللہ سرہ) نے خاتم النبیین سے مستطاب کی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خاتمیت جس طرح زمانی ہے اسی طرح آپ کو خاتمیت ربی بھی حاصل ہے کہ کمالات الانبیاء کے تمام مراتب آپ پر ختم ہو گئے ہیں یعنی آپ میں تمام کمالات سب سے اعلیٰ درجہ کے مجتمع ہیں مولانا نے اس مضمون کو بہت اشعار میں بیان فرمایا ہے وعظ الظہور میں وہ سب اشعار مفصل مذکور ہیں، اور اس سے مولانا کا یہ مقصود نہیں ہے کہ نفوذ باللہ آپ خاتم زمانی نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ آپ خاتم زمانی ہونے کے ساتھ خاتم ربی بھی ہیں یعنی تمام مراتب کمالات آپ پر ختم ہو گئے ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ اس تفسیر پر آپ کی خاتمیت اور زیادہ اکمل ہوگی کہ ختم زمانی و ختم ربی دونوں آپ کے لئے ثابت ہوں گے اور یہی وہ مضمون ہے جو مولانا محمد قاسم صاحب نے ظاہر نہ فرمایا تھا۔ تو لوگوں نے اس پر بہت شرر چھایا مگر مولانا رومی کو کوئی کچھ نہیں کہتا کیونکہ لوگ ان کو درویش سمجھتے ہیں اور درویش بھی مجذوب اس لئے ان سے ڈرتے ہیں لوگ درویشوں کی نسبت یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ جو کچھ یہ زبان سے کہیں گے وہی ہو جائے گا، بلکہ انکی مخالفت سے وبال آجانے کا خوف کرتے ہیں اس لئے ان پر زبان درازی نہیں کرتے خصوصاً مجذوبوں پر کیونکہ سالک تو پھر کچھ سوچ سچکے کہتا ہے اور مجذوب تو بیباک ہوتا ہے جو جی میں آتا ہے بیدھڑک کہہ ڈالتا ہے خواہ بد و ما سے کوئی ہلاک ہی ہو جائے۔

چنانچہ مولانا رومی نے شنوی میں ایک جگہ اپنے کشف سے ان لوگوں کا حال بھی بیان فرمایا ہے جو شنوی کے مضامین پر انکار کرتے تھے کہ اے حسام الدین تم دیکھ رہے ہو کہ یہ لوگ انکار کیوجہ سے جہنم میں کس طرح گر رہے ہیں اشار میں تو صراحتاً یہ مذکور نہیں کہ مولانا کن لوگوں کی نسبت یہ ارشاد فرما رہے ہیں مگر شرع نے اسکی تفسیر میں بھی لکھا ہے کہ مولانا نے مکرین شنوی

کے بارے میں یہ اشعار فرمائے ہیں۔ اور یہ بھی لکھا ہے کہ مثنوی عام تصانیف کی طرح نہیں لکھی گئی بلکہ بطور امار کے لکھی گئی ہے کہ مولانا رومی پر کسی وقت خاص حالت ہوتی تھی اسی میں مولانا کی زبان پر اشعار جاری ہوتے تھے اور مولانا حسام الدین لکھتے جاتے تھے۔ اسی طرح پوری مثنوی لکھی گئی۔ تو اس حالت میں منکرین کا واقعہ بھی منکشف ہو گیا اس کو بھی بیان فرما دیا و اللہ اعلم۔ تو ان اشعار کو مع شرح کے دیکھ کر مولانا پر اعتراض کرنے کی لوگوں کو اور بھی جرأت نہیں ہوتی۔ ڈرتے ہیں کہیں ہمارا بھی وہی حشر نہ ہو جو منکران مثنوی کا مولانا کے زمانہ میں ہوا تھا اس لئے ان اشعار پر کوئی اعتراض نہیں کرتا مگر اسی مضمون کو مولانا محمد قاسم صاحب نے جو بیان فرمایا تو لگے فتوے نکلے بات یہ ہے کہ لوگ علماء کے زیادہ معتقد نہیں ہوتے زمانہ سے ڈرتے ہیں اور ہمارے حضرات کو لوگ علماء ہی سمجھتے ہیں صوفی اور شیخ نہیں سمجھتے حالانکہ مولانا محمد قاسم صاحب عالم متبحر ہونے کے ساتھ بہت بڑے شیخ کامل بھی تھے مگر اچھا ہے کہ لوگ

عہ اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مولانا کو تحذیر الناس میں مضمون خاتمیت لکھتے ہوئے مثنوی کے یا اشعار نہیں ملے ورنہ سہولت کے ساتھ فرما دیتے کہ خاتمیت کے یہ معنی بیان کرنے میں میں تنہا نہیں ہوں بلکہ مولانا رومی بھی اسی طرف گئے ہیں اب جی چاہتا ہے کہ اشارہ کے طور دو تین شعر مثنوی کے وعظانظہور سے نقل کر کے اس جگہ بیان کر دوں تاکہ ناظرین کو اس مضمون کا اجمالاً پتہ چل جاوے جسکی تفصیل کو حضرت مولانا نے وعظانظہور پر حوالہ فرمایا ہے ختم ہائے کابنیا بگذاشتند ان بدین احمدی بڑا شند یعنی وہ ہمیں (نقصان استعدا کی) جو انبار چھوڑ گئے تھے آپ کا دین ایسا کامل ہے کہ اسکی برکت سے وہ سب نقصان اٹھا دیئے۔ قلعہ ہائے ناکشادہ ماندہ بود باز کفت انا فتحنا برکشود۔ یعنی استعداد کے بہت سے قفل بے کھل رہ گئے تھے انا فتحنا یعنی صاحب انا فتحنا کے دست مبارک سے کھل گئے مراد حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔ باقی صفحہ ۳۰۱ پر

ان حضرات کو عالم ہی سمجھیں شیخ نہ سمجھیں کیونکہ عوام جس کو شیخ سمجھتے ہیں اس کو بہت لپٹنے لگتے ہیں اس کے پاس دینوی قصے جھگڑے لیجاتے ہیں جس میں عارف کا وقت بہت ضائع ہوتا ہے کیا گو کا تو مذاق بھی ہوتا ہے کہ کوئی اس کو

یقیناً شیخ صفحہ ۳۴ بہر ایں خاتم شلاست او کہ بجود فضل او نے بود و نے خواہند بود ۔
آپ اس سب سے خاتم ہوئے ہیں کہ فیوض و علوم کے جو در و عطایں آپ کا مثل نہ ہوا ہو گا۔ کمالات کے تمام مراتب آپ پر ختم ہو گئے اس کا یہ مطلب نہیں کہ آپ خاتم ذاتی نہیں ہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ آپ خاتم مطلق ہیں زمانا بھی کمالات بھی ۔ چونکہ در صنعت برداستاد و سنت نے تو حق تعالیٰ ختم صنعت بر تو راست ۔ تمثیل کے طور پر فرماتے ہیں کہ دیکھو جب کوئی استاد کسی صنعت میں سبقت لیجاتا ہے تو کیا تم اس کو یہ نہیں کہتے کہ یہ صنعت تجھ پر ختم ہے یعنی ضرور کہتے ہو اسی طرح خاتم النبیین میں ختم کمالات پر بھی اشارہ بعید نہیں کہ آپ پر کمالات نبوت ختم ہیں یعنی ان میں آپ کا کوئی مثل نہیں پس یہ معنی ہیں خاتمیت کے اور مطلب وہی ہے کہ ختم زمانہ کے ساتھ آپ اس طرح بھی خاتم ہیں ۔
در کشاد ختم ہا تو خاتم فی : در جہان روح بخشا خاتم

اول تو قوت فیضان کے اندر آپ کا خاتم ہونا بیان فرمایا تھا اس شعر میں نقصان استعداد کی مہر میں کھولنے کے اعتبار سے آپ کا خاتم ہونا ظاہر فرماتے ہیں کہ آپ ان مہروں کے کھولنے میں بھی خاتم ہیں اور روح عطا کرنے والے حضرات (یعنی انبیاء علیہم السلام) کے عالم میں آپ بمنزلہ خاتم کے ہیں ۱۲ من الکامع

کیا اگر نہ سمجھے اگر لوگ اس کو کیا اگر نہ سمجھیں گے تو اس کا کیا نقصان ہے اگر کچھ نقصان ہے تو انہی کا ہے کہ اس کے فیوض و برکات سے محروم رہ گئے عارف تو خود چاہا کرتا ہے کہ نا اہلوں کو میرے کمال کی اطلاع نہ ہو

بامدعی مگو تید اسرار عشق و مستی بگذازتایمیر در در بنج خود پرستی
 (مدعی سے اسرار عشق و مستی کے نہ بیان رہنچ اور خود پرستی میں اس کو مر فود)
 غرض جو تغیر مولانا رومی نے بیان فرماتی ہے اس پر کسی نے کلام نہیں کیا اور جن لوگوں نے مولانا محمد قاسم صاحب پر اعتراض کیا ہے اگر ان کو معلوم ہو جاتا کہ یہ مضمون شنی میں بھی ہے تو ہرگز کلام نہ کرتے اس لئے ہمیں اپنے مدعی کے اثبات میں مولانا رومی کے کلام سے استدلال کا حق ہے۔ جب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے خاتمیت زمانہ کے ساتھ خاتمیت رہتلیہ بھی ثابت ہے تو معلوم ہوا کہ تمام کمالات حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ختم ہیں اور دوسرے انبیاء ان میں آپ سے مستفید ہیں جب ان دلیلوں سے یہ مقدمہ ثابت ہو گیا کہ آپ جمیع کمالات انبیاء علیہم السلام کے جامع ہیں اب میں اس دعوے کو ثابت کرتا ہوں کہ ان جمیع کمالات کا فیض حضرت انبیاء علیہم السلام کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی سے پہنچا ہے اس پر دلیل یہ ہے کہ مصنف عبدالرزاق میں ایک حدیث ہے **يَا جَابِرُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ قَبْلَ الْأَمْثَلِ نُورًا يَنْبِئُكَ مِنْ نُورِ كَالْحَدِيثِ الطَّوِيلِ** اے جابر حق تعالیٰ نے سب سے پہلے تمہارے نبی کے نور کو اپنے نور سے پیدا کیا پھر حبیب اللہ تعالیٰ نے اسے اور مخلوق کو پیدا کرنا چاہا تو اس نور کے چار حصے کئے اور ایک حصہ سے قلم

عہ قلت ذکر فی المواہب (ص ۱۶۹) بلفظ **يَا جَابِرُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ قَبْلَ الْأَمْثَلِ نُورًا يَنْبِئُكَ مِنْ نُورِ كَالْحَدِيثِ الطَّوِيلِ** اے جابر قلت کن لا یضر عدم ذکر الاستدلال الاستدلال المحض التایید والمدعی ثابت بإجماع اہل التحقيق ۱۲

پیدا کیا اور دوسرے لوح اور قیسرے سے عیشیں اُگے طویل حدیث ہے
اب یہ حشدران الفاظ سے مشہور ہو گئی ہے اَذَلُّ مَا خَلَقَ اللّٰهُ فُؤَادِي (پہلے اللہ
تعالیٰ نے میرا نور پیدا کیا) مضمون تو صحیح ہے مگر حدیث کے الفاظ یہ نہیں ہیں
سوال تو اس حدیث جامعہ میں تنصیف ہے کہ بقیہ سب مخلوقات کی تکوین میں جن
میں حضرات انبیاء اور ان کے کمالات بھی آگئے آپ کو دخل ہے اور یہی حاصل
ہے استفادہ کا آپ سے درس کی یہاں بھی طرح مولانا دوی نے قائمیت
کی دو قسمیں کی ہیں اولیت انبیاء کی دو قسمیں ہو سکتی ہیں ایک، ادیت زانیہ
کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زانیہ سب سے مقدم ہیں ایک اولیت ذاتیہ کہ آپ ذاتاً
سب سے مقدم ہیں کہ تمام مخلوقات اپنے وجود اور کمالات میں حضور کی محتاج
ہیں جنہیں انبیاء بھی داخل ہیں مگر اولیت ذاتیہ کے وہ معنی مراد نہیں جو فلاسفہ
کی اصطلاح ہے جس میں مقدم کی ذات مستلزم ہے متاخر کے وجود کو بلکہ میرا
مطلب یہ ہے کہ آپ میں اولیت زانیہ کے ساتھ اولیت علیت بھی ہے کہ
آپ دوسری مخلوق کے لئے علتِ ثبوتِ کمالات ہیں مگر نہ علت بمعنی مؤثر
بالاضطرار بلکہ علت بمعنی توسط کے غرض یہ کہ ہم آپ کیلئے نہ باری تعالیٰ سے
صدور میں ویسی اولیت ذاتیہ کے قائل ہیں جیسے فلاسفہ باری تعالیٰ کو عقل
اول کے اعتبار سے مقدم بالذات کہتے ہیں کہ عقل کو مخلوق بالاختیار نہیں
کہتے بلکہ مجبور بالاضطرار کہتے ہیں کہ وہ حق تعالیٰ سے بالاضطرار موجد ہو گئی پھر وہ اپنے ماتحت کے
کیلئے اسی طرح علت مؤثرہ ہے بلکہ ہمارے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم اول مخلوق بالاختیار ہیں جس سے آپ کا حدوث لازم ہے اور پھر
آپ دیگر مخلوق کے وجود و کمالات میں بھی اس طرح مؤثر نہیں ہیں محض باختیار
حق واسطہ ہیں غرض اس حدیث سے آپ کے دو کمال ظاہر ہوئے ایک اولیت
زمانیہ دوسرے اولیت بالعلیہ آپ کا زمانا سب سے اول ہوا تو اس بات کو ظاہر
کرتا ہے کہ آپ میں استفادہ فیض وجود و کمالات وجود کی قابلیت تمام مخلوق سے

زیادہ ہے اور اس کا بھی یہ مطلب نہیں کہ وہ قابلیت آپ کے اندر رازخو بلا جمل حق تھی بلکہ وہ قابلیت بھی آپ کے اندر شہیت الہی و عطاء خداوندی سے آتی ہے قابلیت بھی آپ کے لئے بالاضطرار ثابت نہیں بلکہ بالقصد و الاختیار ثابت ہوتی ہے یہاں سے اس شعر کا اگر اس میں تاویل ہو جاوے غلط ہونا واضح ہو گیا۔

نقصان ز قابل ست و گرنہ علی الدائم فیض سعادتش ہمہ کس برابر است
 نقصان قبول کرنے والے میں ہے ورنہ آپ کا فیض سعادت سب پر برابر ہے
 اس کا مدلول یہ ہے کہ مخلوق میں جو بعض کامل اور بعض ناقص ہیں اس اختلاف کا منشا قابل کی استعداد کا ناقص و کامل ہونا ہے ورنہ حق تعالیٰ کا فیض سعادت سب کے لئے یکساں ہے گویا فیض الہی کی مثال نور آفتاب جیسی ہے کہ وہ تو اپنی طرف سے نور افشانی سب پر یکساں کرتا ہے کسی پر کم زیادہ نہیں کرتا مگر قابل کے اختلاف سے اتنا ریز مختلف ہو جاتے ہیں کہ سیاہ تو ہے میں تنویر کی قابلیت کم ہے اس لئے وہ زیادہ روشن نہ ہو سکا اور آئینہ میں قابلیت زیادہ ہے وہ زیادہ منور ہو گیا یہ ہے مدلول اس شعر کا سویر بالکل غلط ہے کیونکہ اس سے لازم آتا ہے کہ ہر شخص میں جو قابلیت مختلف ہے وہ حق تعالیٰ کی طرف سے بالاضطرار ثابت ہے بالاختیار ثابت نہیں اور اسی وجہ سے باوجودیکہ سب کو فیض برابر پہنچاتے ہیں مگر کہیں زیادہ پہنچتا ہے کہیں کم اور یہ لازم بالکل باطل ہے کیونکہ وہ قابلیت فی نفس امر ممکن ہے تو بعض کمالات کا قدیم و مستغنی عن الجامل ہونا لازم آئے گا۔ جو بالکل غلط ہے۔ ممکن ہے کوئی ایسا نہیں جو جامل سے مستغنی ہو یا حق تعالیٰ سے بطریق ایجاب واضطرار کے صادر ہوا ہو یہ مذہب فلاسفہ کا ہے جو مادہ کو اور اس کی استعداد کو قدیم صادر بالاضطرار کہتے ہیں اہل اسلام کا یہ مذہب نہیں ہے اور فلاسفہ کے قول کا غلط ہونا متکلمین نے خوب ثابت کر دیا ہے پس یہ کہنا غلط ہے کہ نقصان کا منشا استعداد کا نقص ہے بلکہ اس کا منشا یہ ہے کہ حق تعالیٰ ہی نے کیسی استعداد کامل

اور کسی کی ناقص بنائی ہے اور وہی خود سب کو یکساں فیض پہنچانا نہیں چاہتے۔ اگر وہ سب کو یکساں فیض پہنچانا چاہیں تو استعداد ناقص کی کیا مجال ہے کہ جو اس کو قبول نہ کرے اسی لئے صحیح مضمون اس شعر کا ہے

دار ادا قابلیت شرط نیست بلکہ شرط قابلیت داد اوست
اسکی عطا کیلئے قابلیت شرط نہیں ہے بلکہ اس کی عطا و داد قابلیت کی شرط

ہے

یعنی حق تعالیٰ کی عطا قابلیت پر موقوف نہیں بلکہ قابلیت خود عطا پر موقوف ہے اگر حق تعالیٰ کے سیکو کمالات عطا کرنا چاہیں تو اس میں قابلیت بھی پیدا کرتے ہیں یہ مضمون نصوص پر منطبق ہے آیات و احادیث اس کی تائید کرتی ہے۔

اَوْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ عَلَى الْهَدْيِ - وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ الْفِتْنِ الْأَرْضِ كُلَّكُمْ جَمِيعًا وَغَيْرُ ذَلِكَ

(اگر اللہ چاہتا تو ان سب کو ہدایت پر جمع کر دیتا۔ اگر آپ کا پروردگار چاہتا تو تمام وہ لوگ جو زمین پر ہیں ایمان لے آتے)

اور پہلا شعر غلط ہے وہ شریعت پر منطبق نہیں ہوتا مولانا محمد اسماعیل صاحب شہید نے اسی بنا پر عرفی کے اس شعر کی بھی تخیل کی ہے اور غنا ہے کہ تفسیر بھی کی ہے

تقدیر بیک ناقہ نشانید و تحمل سلمائے حدوث تو ویلاؤ قدم را

(تقدیر نے ایک ناقہ پر دو تحمل رکھ دیئے ایک سلمائے حدوث کا دوسرا ویلائے قدم کا یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حدوث اور قدم کی دونوں صفیں موجود ہیں۔)

اس شعر میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے حدوث و قدم کی دونوں

عہ قلت و یکن تاویلہ مجملہ علی لغت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی ص ۱۲

صفتیں ثابت کی ہیں۔ یہ مذہب فلاسفہ کا ہے کہ حادث ذاتی کے ساتھ قدم
زمانی ممکن کے لئے کسی ثابت ہو سکتا ہے اہل اسلام کا یہ مذہب نہیں بلکہ
نزدیک تعدد ذوات قدیمہ محال ہے کوئی ممکن قدیم نہیں ہو سکتا نہ بالذات
نہ بالزمانا ہاں اگر عسری کے اسی شعریں قدم سے معنی مصطلح مراد نہ ہوں بلکہ
معنی لغوی یعنی کہیں گے مراد لیجائے تو اس صورت میں تکفیر کی ضرورت نہیں
بلکہ اب اس کے وہی معنی ہوں گے جو اَوَّلُ مَا خَلَقَ اللہ تَعَالٰی کے معنی ہیں
عسریں آپ کا اَوَّلُ مَخْلُوق ہونا آپ کی کمال قابلیت کی دلیل ہے کہ اول فیض
حق قائلے کا آپ کو پہنچا گو وہ قابلیت بھی بمشیت الہیہ ہے مگر حق قائلے کا
آپ میں ایسی قابلیت کا ملہ پیدا کرنا کیا تصوری بات ہے بہت بڑی بات
ہے اور اولیت زمانہ سے زیادہ کمال یہ ہے کہ آپ اس کی ساتھ تقدم بالعلیٰ
سے بھی موسوف ہیں بمعنی تاثیر بالذات کے بلکہ مجھے تو عسری کے نیز نشر الطیب کے
فصل ثانی کی پہلی اور دوسری روایت میں حاکم و بیہقی و طبرانی کی تخریج سے حدیث
قدسی مذکور ہے کہ اے آدم اگر محمد ہوتے تو میں تم کو بھی پیدا نہ کرتا اور رسالہ

عہ قلت ویوید اولیۃ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بهذا المعنی حدیث جابر الحدادی
لما فیہ من قوله فجعل ذلك النور یلوا بالقدرۃ حیث شاء اللہ تعالیٰ ولعلین
فی ذلك الوقت لوح ولا قلم ولا جنة ولا نار ولا ملک ولا سماء ولا ارض ولا غشی ولا قمر ولا من
ولا انس فلما اراد اللہ ان یخل الخلق قسم ذلک النور اربعۃ اجزاء (الخ) ان قال ثم
قسم الرابع اربعۃ اجزاء فخلق من الاول نور ابصار المؤمنین ومن الثاني
نور قلوبہم رہی المعرفۃ باللہ ومن الثالث نور انفسہم وهو لتوحید الحدیث
بطولہ واللہ اعلم بصحۃ ۱۲ جامع

راحت القلوب میں حاکم کی روایت اور تصحیح سے اور شیخ حسیکی اور بیہقی کی اس روایت کی تقریر و تثبیت سے نقل کیا ہے کہ اگر نہ پیدا کرتا میں محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نہ پیدا کرتا میں آدم کو نہ بہشت اور دوزخ کو الحمد للہ ان سب روایات کے آپ کا واسطہ فیوض و کمالات ہونا۔ جمیع مخلوقات کیلئے ثابت ہوا امت کے لئے تو واسطہ فی العروض کے طور پر اور انبیاء کے لئے واسطہ فی الثبوت کے طور پر کیونکہ واسطہ فی العروض میں موصوف بالشیء حقیقت میں واسطہ ہوتا ہے ذی واسطہ مجازاً موصوف ہوتا ہے جیسے حرکت جالس فی السفینۃ (کشتی میں بیٹھنے والے کی حرکت) کی بواسطہ سفینہ کے کہ حرکت کے ساتھ حقیقت میں صرف سفینہ موصوف ہے جالس دراصل ساکن ہے مگر بواسطہ حرکت سفینہ کے جالس کو بھی مجازاً متحرک کہہ دیتے ہیں اور واسطہ فی الثبوت کی ایک قسم میں کہ وہی مراد ہے اس مقام پر موصوف بالشیء ذی واسطہ و واسطہ دونوں حقیقتہ ہوتے ہیں جیسے ید و مفتاح (ہاتھ اور کئی) دونوں متحرک ہوتے ہیں۔

پس فیوض امت کیلئے تو حضور ﷺ اس قسم کے واسطہ ہیں جیسے سفینہ واسطہ ہے حرکت جالس کے لئے اور فیوض انبیاء میں آپ اس طرح واسطہ ہیں جیسے حرکت ید و واسطہ ہے حرکت مفتاح کے لئے خوب سمجھ لو۔ یہی بات مولانا محمد قاسم صاحب نے بھی بیان فرمائی تھی جس پر لوگوں نے اعتراض کیا اور حیرت ہے کہ اپنی جماعت کے بعض اکابر کو بھی اشکال تھا اور وجہ اشکال یہ ہے کہ مولانا نے کمالات انبیاء میں بھی واسطہ فی العروض کا لفظ استعمال فرمایا ہے اور اسی کو کہیں بالذات و بالعرض سے تعبیر فرماتے ہیں بعض اکابر نے مجھ سے بھی اپنا یہی اشکال بیان فرمایا کہ اس سے تو دوسرے انبیاء کا کمالات کو ساتھ حقیقتہ موصوف نہ ہونا لازم آتا ہے میں نے عرض کیا کہ یہ مولانا کی خاص اصطلاح ہے کہ وہ واسطہ فی الثبوت کی جگہ بھی واسطہ فی العروض استعمال فرماتے ہیں اس جواب سے بہت خوش ہوئے اور دعا دی۔

بات یہ ہے کہ ہر شخص کو اپنی جدا اصطلاح قائم کر لینے کا حق ہے لَا مَشَاحَہَ
 فِي الْأَصْطِلَاحِ (اصطلاح مفرد کتب میں کوئی مضائقہ نہیں) مولانا کے ذمہ شیخ بوعلی سیلکی اصطلاح کا اتباع لازم نہیں
 انکی یہ ذاتی اصطلاح ہے کہ واسطہ فی البشرات کی ایک خاص قسم کو واسطہ فی العوض
 سے تعبیر فرماتے ہیں اور صوفیہ پر اکثر اعتراض اسی لئے ہوتا ہے کہ لوگ ان کی خاص
 اصطلاحات سے واقف ہوتے ہیں مولانا فرماتے ہیں ۷

اصطلاحانیست مرابدا لرا

(ابدال کی خاص اصطلاحات ہوتی ہیں)

مولوی فضل حق صاحب خیر آبادی میں اور مولانا محمد اسماعیل صاحب شہید میں
 تحریری مناظرہ ہوا کرتا تھا ذاتی مناظرہ کی کبھی نوبت نہیں آتی تو ایک دفعہ مولوی
 فضل حق صاحب نے اپنے طلبہ سے پوچھا کہ بھلا اگر مولوی اسماعیل صاحب سے میرا
 ذاتی مناظرہ ہوتا تو میں کس فن میں مناظرہ کرتا طلبہ نے کہا معقول میں کیونکہ مولوی
 فضل حق صاحب معقول کے امام مشہور تھے اور واقعی اس فن میں ان کو کمال حاصل
 تھا اسیلئے طلبہ نے بھی یہی کہا کہ آپ معقول میں مناظرہ کرتے۔ فرمایا سہماں شہر
 کیا میں پاگل تھا کہ معقول میں ان سے مناظرہ کرتا کبھی میں اپنے قول کی تائید میں
 کہتا کہ شیخ نے یوں کہا ہے وہ جواب دیتے کہ شیخ نے جھک مارا ہم اس کا قول
 نہیں مانتے طلبہ نے پوچھا کہ پھر کس فن میں آپ مناظرہ کرتے فرمایا میں ادب
 میں گفتگو کرتا کیونکہ یہ علم منقول محض ہے اس میں ذہانت سے کام نہیں چل
 سکتا اور مولانا اسماعیل صاحب کو اس فن میں ویسا تو غل نہ تھا جیسا مولوی فضل حق
 کو تھا۔ واقعی عجیب فن چھانٹا جس میں وہی چل سکتا ہے جو حافظ اشعار و لغات
 ہو اس میں اپنی طرف سے ایک بات بھی نہیں چل سکتی ہر دعوے کیلئے نقل کی
 ضرورت ہے ہمارے استاد ملاحمود صاحب انبیکے بہت گھبراتے تھے اور
 سب فنون پڑھتے تھے اور بہت اچھا پڑھاتے تھے مگر ادب کی کتاب جہاں
 کوئی لایا صاف فرما دیتے تھے کہ میں نہیں جانتا تو بات وہی تھی کہ اس فن

میں حفظ و نقل کی بہت ضرورت ہے مگر دیکھتے یہ بھی ان کی بے نفسی تھی کہ صاف کہہ دیتے تھے کہ مجھے یہ فن نہیں آتا میں نہیں جانتا بھلا آج تو کوئی اپنے طالب سے ایسا کہہ دے۔ نہیں کہہ سکتا مولانا بڑے بے نفس تھے پان بہت کھایا کرتے تھے سبق پڑھاتے ہیں بھی پان منہ میں رہتا تھا اسی لئے تقریر خود کم کرتے تھے بس طالع نے تقریر کی اور آپ نے ہوں کر دیا۔ بعض دفعہ کوئی شریہ طالب علم ایک بار صحیح تقریر کر کے دوبارہ غلط مطلب بیان کرتا تو آپ غلط پر ہوں کر دیا کرتے تھے چنانچہ ایک بار آپ مدرسہ سے گھر جا رہے تھے ایک کاشغری طالب علم کوئی بات پوچھنے کے لئے ساتھ ہو لیا اس نے تقریر کی آپ نے ہوں کر دیا۔ اسے شرارت کر کے پھر دوبارہ غلط تقریر کی آپ نے اس پر بھی ہوں کر دیا۔ اس نے ہاتھ پکڑ کر کہا ہوں ہوں کرتا بھلا تا نہیں اس وقت آپ کو ہنسی آگئی اور پان تھوک کر فرمایا کہ گدھے کے پلے تو ہی تو خود تقریر کر رہا تھا تو نے مجھ سے کب کہا تھا کہ تم تقریر کو اب تو نے کہا ہے تو میں تقریر کروں گا پھر آپ نے صحیح مطلب بیان فرمادیا، مولانا صاحب کسی پر غصے ہوتے تو گدھے کا پلہ فرمایا کرتے تھے طلبہ کہتے۔ کہ حضرت گدھے کے بھی کہیں پلا ہوتا ہے پلا تو کہتے کا ہوتا ہے۔ بہت ہی بے نفس اور بھولے تھے مگر علوم میں بہت خوب استفادہ تھا غرض دیکھتے مولوی فضل حق صاحب نے منطق کی حقیقت ظاہر کر دی کہ اگر میں مولوی اسماعیل صاحب سے منطق میں مناظرہ کرتا تو وہ ایک بات کہہ کر میرے تمام دلائل کو اڑا دیتے کہ شیخ نے جھک مارا۔ ارسطو نے غلط کہا اسی طرح مولانا محمد قاسم صاحب اصطلاح فلاسفہ کے پاپنر نہ تھے انکی یہ الگ اصطلاح تھی کہ وہ واسطہ فی الثبوت کو واسطہ فی العوض فرماتے ہیں پس حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کمالات انبیاء میں واسطہ فی الثبوت ہیں اس لئے جتنے کمالات انبیاء میں موجود ہیں وہ سب آپ میں مجتمع ہیں اور آپ ہی سے انبیاء کو حاصل ہوئے ہیں اس کی مزید تائید نثر الطیب کی چھٹی روایت منقولہ عن الامام ابی ہریرہ سے ہوتی ہے کہ

امام محمد باقرؑ فرماتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے عالم میثاق میں یہ اقرباء لیا کہ
 اَلْسُنُ بِرِسْمِکُمْ دیکھا میں تمہارا پروردگار نہیں ہوں سب سے اول آپؐ ہی فرمایا
 گویا اور حضرات نے اس جواب کے آپؐ سے تلقی کی اور سالہ مذکورہ کی ساتویں
 روایت میں یہ پوچھا کہ حضرت عباسؓ کی اشعار میں کہ تقریر نبویؐ کے لئے وہ
 حجت میں سفینہ نوح علیہ السلام کی سلامتی اور ناز نمود میں حضرت ابراہیمؑ کی حفاظت
 کا آپؐ کی برکت سے ہونا مذکور ہے اسی کا خلاصہ صاحب قصیدہ بردہ نے اس
 شعر میں کہا ہے

دُکُلُ اٰیِ الْرُّسُلِ الْکِزَامُ بِہَا قَا مَّا اَنْقَلَتْ مِنْ ثَوْرٍ بِہِجْدُ

اور ہر معجزہ جس کو رسولان کرام لائے سوائے اس کے نہیں کہ وہ معجزہ صرف
 بدولت حضورؐ پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پہنچا ہے ان سب دلائل سے
 آپؐ کی ذات مقدسہ میں جمیع کمالات انبیاء کا اجتماع اور دوسرے حضرات میں آپؐ کے
 واسطے سے پہنچنا اچھی طرح ثابت ہو گیا، شاید اس پر کوئی یہ کہے کہ حضور صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں معجزہ عصا کہاں تھا اس کا جواب یہ ہے حضور صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم کے قرب و مجاورات سے ایک سوکھی لکڑی میں حینۂ پیدا ہو گئی
 تھی جس سے ٹیک لگا کر آپؐ خطبہ پڑھا کرتے تھے جب ممبر نبویؐ ۲۱ سال ہو گیا
 اور آپؐ پہلی جگہ سے ہٹ کر ممبر پرت رفیع فرما ہوئے تو انشاء خطبہ میں اس سوکھی
 لکڑی کے اندر سے بہت زور سے رونے کی آواز نکلنے لگی۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم ممبر سے اتر کر اس کے پاس تشریف لائے اور اس کی تسلی فرمائی
 تو وہ آواز آہستہ آہستہ کم ہونے لگی۔ جیسے بچہ روتے ہوئے سبکتا ہے اور
 کمال یہ کہ اس واقعہ میں آستان خانہ میں بصورت جمادیت ہی حیاۃ و صوت پیدا
 ہو گئی صورت حئی میں منقلب ہونے کے بعد آثار حیاۃ کا ظہور نہیں ہوا اور یہ معجزہ
 عصا سے زیادہ عجیب ہے کیونکہ عصائے موسیٰ میں آثار حیاۃ کا ظہور بعد
 انقلاب صورت شکل اثر ہا ہوتا تھا اور یہ بھی گویا آخر قیامت ہے مگر

واقعہ استن حنائہ اس سے زیادہ عجیب ہے پس حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں معجزہ عصا کا وجود واقعہ استن حنائہ سے ثابت ہو گیا۔ اور پھر وہی کہتا ہوں کہ اس باب میں تفصیلاً گفتگو نہ کرنا چاہیے مگر اتنے پتے کے طور پر میں نے ایک مثال بیان کر دی ہے جس سے یہ بتلانا مقصود ہے کہ اگر غور کیا جائے گا تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں وہ سب کمالات مجتمعاً معلوم ہو جائیں گے۔ جو حضرات انبیاء میں منفرداً موجود تھے اور انکو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی کے واسطے سے وہ کمالات حاصل ہوئے ہیں اور گویا کمالات انبیاء علیہم السلام میں بھی حقیقی ہیں مگر اتنا سرقِ ضرر ہے کہ آپ میں وہ کمالات اور دل سے قوی و اکمل ہیں اور اجمالاً اتنا کہنے کا ہمیں حق حاصل ہے کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا افضل الانبیاء ہونا مجمع علیہم، باقی کمالات امت کے واسطے تو حضور ^{صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم} واسطہ فی العروض ہیں اس لئے یہاں وہ مثال نہیں ہے جیسے ایک چراغ سے دوسرا چراغ روشن ہو کر مستقل ہو جاتا ہے بلکہ یہاں وہ مثال ہے جیسے گھر میں چراغ روشن ہونے سے در و دیوار منور ہو جاتے ہیں ظاہر ہے کہ در و دیوار میں روشنی کوئی مستقل نہیں ہے وہی ہے جو چراغ میں ہے۔ چنانچہ اگر وہاں سے چراغ کو ہٹا لیا جاوے تو در و دیوار سب تاریک رہ جائیں گے اسی طرح امتی کے اندر جو کمالات ہیں وہ محض آپ کے فیوض کا عکس ہے کوئی مستقل کمال نہیں اگر وہ اپنے۔۔۔ کو صاحب کمال مستقل سمجھنے لگے تو کوڑا رہ جائے گا۔ جیسا کہ ایک کاتب وحی کا قصہ ہے جس کا نام عبداللہ بن بن سعد بن ابی سرح تھا۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی برکتِ صحبت سے اس میں یہ بات پیدا ہو گئی کہ ایک مرتبہ آپ نے اس کو قرآن شریف کی یہ آیت لکھنے کا امر فرمایا جو اسی وقت نازل ہوئی تھی۔ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْقَةً فِي قَدَارٍ مَلَكٍ ثُمَّ خَلَقْنَا النَّفْثَةَ غَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْحَلَقَةَ مُمِضَّةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عَظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ

لَحْمًا مِمَّا شَمَّ آدَمُ أَنَا هُوَ خَلَقْنَا آخِرًا) ہم نے انسان کو مٹی کے خلاصہ سے بنایا پھر ہم نے اسکو
نطفہ سے بنایا جو کہ ایک محفوظ مقام میں رہا پھر ہم نے اس نطفہ کو خون کا ایک لوتھڑا بنایا پھر
ہم نے اس خون کے لوتھڑے کو لوتھی بنا دیا پھر ہم نے اس لوتھی کو ہڈیاں بنا دیا پھر ہم نے
ان ہڈیوں پر گوشت چڑھا دیا پھر ہم نے اسکو ایک دوسری مخلوق بنا دیا

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہاں تک پڑھنے پائے تھے کہ اس کا اخیر جزو
بیاض خمر کا تب کی زبان پر جاری ہو گیا فَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ (اسو کسی
نورانی شان ہے اللہ کی جو تمام صناعات سے بڑھ کر ہے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
لکھو یہی وحی میں بھی ہے تو یہ کیا تھا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فیوض قلب کا عکس تھا
کہ اس شخص کے دل پر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قلب کا عکس پڑ گیا اور فی الجملہ وحی سے
مناسبت ہو گیا کہ اس کے دل میں بھی از خود آیت کا اخیر لفظ آگیا۔ مگر وہ شخص سمجھا کہ
بس میں بھی پھیمبر ہو گیا مجھ پر بھی وحی آنے لگے کم ظہر اور
کم حوصلہ تھا کہ اتنی بات پر آپ سے باہر ہو گیا اور مدعی نبوت بن کر مرتد
ہو گیا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اپنا تعلق قطع کر لیا یہ نہ سمجھا کہ حضور
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی کا فیض تھا ورنہ مرتد ہونے کے بعد اسے قرآن کی مثل
کوئی جملہ کیوں نہ بنا لیا بس آپ سے تعلق قطع کرتے ہی کورا ہو گیا اس کے متعلق
یہ آیت نازل ہوئی۔ وَمَنْ آخَلَ عِزًّا مِّنْ أَقْصَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ
وَلَمْ يُلْحَقْ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ سَأَلُنْزِلَ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ - (اس شخص سے
زیادہ ظالم کون ہو گا جو اللہ تعالیٰ پر عجب بگڑا گیا کہ جسے جب کلام اللہ
تعالیٰ نے نازل کیا اسی طرح کا میں بھی لاتا ہوں)

یہ شخص ایک ہی جملہ کے توار و پر آپ سے باہر
ہو گیا کیونکہ کم ظرف تھا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو بارہا ایسا قصہ پیش آیا کہ وحی سے انکو

توافق ہو گیا بعض دفعہ تو وحی ان کی رائے کے موافق نازل ہوتی اور بعض دفعہ بلفظ توافق ہوتا کہ وحی انہی الفاظ میں نازل ہوتی جو حضرت عمرؓ کی زبان سے نکلے تھے مگر ان کو ایک دفعہ بھی یہ خیال نہ ہوا کہ میں کچھ ہوں اور مجھ پر بھی وحی آتی ہے بلکہ وہ اس کی حقیقت کو سمجھتے تھے کہ یہ محض حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صحبت کی برکت ہے جو ہمارے قلب میں تھوڑی سی نورانیت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے طفیل سے پیدا ہو گئی ہے کہ بعض دفعہ وہی بات دل میں آجاتی ہے جس کے موافق وحی نازل ہونے والی ہے بلکہ حضرت عمرؓ کو اس پر ناز تو کیا ہوتا بعض دفعہ کسی واقعہ میں جب ان کی رائے میں اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رائے میں اختلاف ہوتا اور وحی حضرت عمرؓ کی رائے کے موافق نازل ہوتی تو حضرت عمرؓ ہجائے خوش ہونے کے شرمندہ ہوتے اور کہتی دن تک شرمندہ رہتے۔ چنانچہ عبد اللہ بن ابی ترسلہ نقل کرتے ہیں کہ قصہ موت میں حضرت عمرؓ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو گفٹلو کی تھی کہ آپ اس منافق کے جنازہ کی نماز نہ پڑھیں کیونکہ حق تعالیٰ نے فرما دیا ہے کہ ان منافقوں کی بابت آپ کتنا ہی استغفار کریں ہم انکی مغفرت ہرگز نہ کریں گے (اور نماز جنازہ کی حقیقت وعار و استغفار ہی ہے تو ان کے لئے عوامانہ کرنا جائز) حق تعالیٰ فرماتے ہیں: اَسْتَغْفِرُ لَهُمْ اَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ اِنْ لَسْتَغْفِرُ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ۔ (آپ خود ان کے لئے استغفار کریں یا ان کیلئے استغفار نہ کریں اگر آپ ان کے لئے ستر بار بھی استغفار کریں تب بھی اللہ تعالیٰ انکو نہ بخشے گا۔)

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے عمر اللہ تعالیٰ نے مجھے اختیار دیا ہے کہ مراۃ ان کے لئے استغفار کرنے سے منع نہیں فرمایا اور اگر مجھے معلوم ہو جائے کہ میرے ستر سے زیادہ استغفار کرنے سے حق تعالیٰ بخش دیں گے تو میں ستر سے زیادہ استغفار کر لوں گا اس گفٹلو کے بعد آپ

نے نماز بڑھا دی وہاں سے بیٹھنے نہ بھی نہ پائے تھے کہ وحی نازل ہوئی دَلَّا
تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ
وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ۔ اور ان میں سے کوئی مر جائے تو اس پر کبھی نماز نہ پڑھے
اور نہ اس کی قبر پر کھڑے ہو جائے انھوں نے اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی نفرت
کفر کیا ہے اور وہ حالت کفر ہی مرے ہیں)

جس میں حضرت عمرؓ کی رائے کی پوری موافقت تھی حضور صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ سے فرمایا کہ اے عمرؓ حق تعالیٰ نے تمہاری
رائے کو قبول فرمایا۔ حضرت عمرؓ بہت ہی شرمندہ ہوئے کہ یہ کیا ہوا میں نے
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کیوں اختلاف کیا تھا روایات میں حضرت
عمرؓ کا قول آتا ہے فَعَجَبْتُ مِنْ جُرْأَانِي عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رداء البخاری (میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اپنی جرأت کرنے
پر متعجب ہوں)

بلکہ اگر غور کر کے دیکھا جائے تو عبد اللہ بن ابی سرح کے واقعہ میں توافق
بالوحی نہ تھا کیونکہ وہاں وحی نازل ہو چکی تھی صرف اتنا کہ اس تھا کہ آپ کے دل
میں جو الفاظ منزلہ موجود تھے ان میں سے ایک جملہ (س کے قلب میں بھی آگیا
اور یہ کچھ زیادہ عجیب بات نہیں بہت دفعہ ایسا ہوتا ہے کہ ایک شخص کے دل
میں جو بات ہوتی ہے پاس بیٹھنے والے کے دل پر اس کا عکس پڑ جاتا ہے اور
اس کی زبان سے وہی بات نکل جاتی ہے جو پہلے شخص کے دل میں تھی چنانچہ
ایسے موقعہ میں کہا کرتے ہیں کہ میاں تم نے تو میرے دل کی بات ہی کہہ دی ۱۲
جامع) اور حضرت عمرؓ کے واقعہ میں وحی اب تک نازل بھی نہ ہوتی تھی واقعہ
اختلاف کے بعد وحی نازل ہوتی جو انکی رائے کے مطابق تھی اور بعض دفعہ
تو الفاظ بھی وہی ہوتے تھے جو حضرت عمرؓ کی زبان نکلے تھے مگر ان کو ایک
دفعہ بھی اس پر ناز نہ ہوا بلکہ اس کو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی کی صحبت

کی برکت سمجھے غرض امتی اپنے کو مستقل سمجھنے سے بالکل کورہ جائیگا
سارے کمالات سلب ہو جائیں گے جیسا ابن ابی سرح کے واقعہ میں ہوا پس
کمالات اُمت کے لئے آپ واسطہ فی العرض ہی ہیں اور انبیاء علیہم السلام کے
لئے واسطہ فی الثبوت مقصود تو اس سے حاصل ہو گیا مگر یہاں ایک اشکال
طالعمانہ رہ گیا۔ ساتھ کے ساتھ میں اس کو بھی کو حل کئے دیتا ہوں۔ اشکال
یہ ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آیت اَسْتَغْفِرُ لَهُمْ اَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ
کو تغیر پر محمول فرمایا حالانکہ سابق کلام سے یہ جملہ تسویہ پر دلالت کرتا ہے
کیونکہ ترجمہ آیت کا یہ ہے کہ چاہے آپ ان کے لئے استغفار کریں یا نہ استغفار
کریں، اگر آپ ستر دفعہ بھی استغفار کریں گے تو اللہ تعالیٰ ان کی مغفرت کبھی
نہ کریں گے۔ یعنی دونوں باتیں اُن کے حق میں مساوی ہیں۔ چنانچہ اہل محاذ
اس کو خوب سمجھتے ہیں۔

فِز (اَنْ تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ سَبْعِيْنَ مَرَّةً) (اگر ستر مرتبہ بھی استغفار کرو)

میں عدد سبعین سے کثرت مراد ہیں۔ عدد خاص مراد نہیں اور مطلب یہ ہے
کہ چاہے کتنا ہی استغفار کریں انکی مغفرت نہ ہوگی۔ مگر حضور صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا کہ میں ستر سے زیادہ استغفار کروں گا اسکی کیا وجہ
ہے آپ تو افصح العرب ہیں آپ نے آیت کو تغیر پر اور عدد کو تحدید پر کیوں
محمول فرمایا اس اشکال کا جواب شافی میں نے کہیں منقول تو نہ دیکھا نہیں
اور نہ کتابوں پر سیری نظر زیادہ ہے حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب سے
میں نے جو جواب سنا ہے۔ وہ بیان کرتا ہوں ممکن ہے کہ نقل سے
بھی اس کی تائید ہو جائے اور اگر نقل سے... تائید نہ ہو تو حضرت مولانا کو حق
تعالیٰ نے فن تفسیر خاص ذوق عطا فرمایا تھا ان کے جواب کو ہم حجت سمجھتے
ہیں مولانا نے اس کا یہ جواب دیا تھا کہ بیشک اسلوب کلام تو تسویہ ہی کیلئے ہے اور عدد سبعین سے بھی
خصوصیت عدد مراد نہیں بلکہ کثرت مراد ہے مگر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اس وقت رحمت کا مال غالباً غلبہ
رحمت کے آپ نے صورت کلام سے تمسک فرمایا تو اس جواب سے اشکال تو رفع ہو گیا مگر اس سے صوفیہ

کے ایک قول کو مقید کرنا پڑے گا وہ یہ کہ صوفیہ کا قول ہے کہ کالمین پر غلبہ حال نہیں ہوتا تو اس میں یہ قید لگانا کافی پڑے گی یعنی اکثر نہیں ہوتا کبھی کبھی ضرور ہو جاتا ہے اور یہ تفسیر محض مولانا کے جواب کی وجہ سے نہیں بلکہ احادیث صحیحہ اس کی تائید کرتی ہیں۔ چنانچہ واقعہ بدر میں جب مسلمانوں کا کفار سے مقابلہ ہونے والا تھا حدیث میں آتا ہے کہ اس وقت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عریش مبارک میں نہایت الحاح کے ساتھ دعا فرما رہے تھے کہ اے اللہ اپنے وعدہ نمر کو پورا فرمائے اور مسلمانوں کو غلبہ عطا فرمائے حتیٰ کہ جوش میں یہ بھی فرمایا اَللّٰهُمَّ اِنْ تُهْلِكْ هٰذِہَ الْجِیۡصَ بُتْ لَمْ تُعْبِدْ اَبَعَدَا الْیَوۡمِ اے اللہ اگر یہ تھوڑی سی جماعت مسلمانوں کی ہلاک ہو گئی تو پھر زمین میں آپ کی عبادت نہ ہوگی۔ اللہ اکسبر۔ خدا تعالیٰ سے یہ کہا جا رہا ہے کہ اگر مسلمان اس واقعہ میں مغلوب ہو گئے تو پھر کوئی آپ کا نام نہ لیگا۔ صہا جوا! آخر یہ کیا تھا علماء قشر تو تھک جائیں گے تا وہ ملیں کہہتے کہ تے مگر اُن سے کچھ جواب نہ آئے گا، ہاں صوفیہ اس کا جواب نہایت سہولت سے دیدیں گے کہ اس وقت آپ پر غلبہ حال تھا مقام ناز کی کیفیت غالب تھی لیجئے سارا اشکال برقع ہو گیا مگر یہ جواب اس کو مقفی ہے کہ صوفیہ کے اس قول مشہور کو مقید کیا جائے۔ اب ایک اشکال اور رہ گیا وہ یہ کہ ہم نے تسلیم کیا کہ آیت کی صورت تنخیر کو محتمل تھی مگر اس سے محض جواز معلوم ہوا وجوب تو نہیں معلوم ہوا تنخیر سے جس طرح منافقین کی نماز پڑھنے کا جواز نکلتا ہے ترک صلوٰۃ کا جواز بھی تو نکلتا ہے پھر حضورؐ نے صلوٰۃ کو ترک صلوٰۃ پر کیوں ترجیح دی آپ نے نماز پڑھی کیوں اس کے لئے کوئی مرجع بتلانا چاہیئے ورنہ آپ کے فعل کا عبت ہونا لازم آئے گا اس کا جواب ایک تو مؤرخین نے دیا ہے کہ اس دن حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اپنے سخت ترین دشمن پر یہ رحمت و شفقت دیکھ کر بہت لوگ مسلمان ہو گئے تھے تو گویا آپ

کے فعل میں یہ قائرہ اور یہ حکمت تھی اور دشمنوں کو یہ دکھانا منظور تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنے نفس کے لئے کسی سے بھی عداوت نہیں ہے بلکہ وہ دل سے اپنے دشمنوں کے لئے بھی رحمت و مغفرت کے خواہاں ہیں (جب تک حق تعالیٰ مانوت فرمادیں) اگر نفس کے لئے کسی سے آپ کو دشمن ہوتی تو عبد اللہ بن ابی کے کفن میں اپنا قمیص مبارک ہرگز نہ دیتے نہ اس کی نماز پڑھتے نہ دفن میں شریک ہوتے کیونکہ شرعاً آپ کے ذمہ ان میں سے ایک کام بھی واجب نہ تھا مگر آپ نے شفقت و رحمت سے سب کچھ کیا اور اس کی دشمنی پر کچھ بھی التفات نہیں فرمایا اور ایک جواب حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب نے دیا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عبد اللہ بن ابی کے واقعہ میں اس مسئلہ کو حل فرمادیا ہے کہ تبرکات کے بھروسہ پر کوئی نہ رہے بدون ایمان کے سب بیکار ہیں۔ چنانچہ دیکھ لو کہ ابن ابی کے پاس کتنے تبرکات جمع ہو گئے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنا قمیص مبارک اس کے کفن میں دیا بھلا یہ بات کس کو نصیب ہوتی ہے آج کل کوئی بہت کہہ لے گا۔ غلاف کعبہ کا ٹکڑا رکھ دے گا مگر غلاف کعبہ کو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قمیص سے کیا نسبت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جسد اطہر عرش و کعبہ سے افضل ہے اور اگر غلاف کعبہ کو قمیص نبوی کے برابر مان بھی لیا جائے تو یہ دولت کس کو نصیب ہو سکتی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا لعاب مبارک اس کے منہ میں پڑے عبد اللہ بن ابی کے مرنے کے بعد آپ نے اپنا لعاب بھی اس کے منہ میں ڈال دیا تھا وہ تو آپ کا جزو محتاج کی برکت لباس سے بھی زیادہ ہے۔ پھر آپ نے اس کے جنازہ کی نماز پڑھی گویا اس کے لئے دعا و مغفرت فرمائی بھلا یہ شرف آج کس کو نصیب ہو سکتا ہے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صحابہ کو لے کر اس کے جنازہ کی نماز پڑھیں۔ مگر باوجود ان تمام باتوں کے عبد اللہ بن ابی کو ان تبرکات

سے کچھ بھی نفع نہ ہوا کیونکہ وہ ایمان سے محروم تھا حق تعالیٰ نے صاف فرمادیا۔ اِنَّهُ كَفَرٌ اِبَاللّٰهِ وَبِرَسُولِهِ وَاَتَوْاْهُمُّ فَاسِقُوْنَ (انہوں نے اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے ساتھ کفر کیا ہے۔ اور وہ حالت کفر ہی میں مرے ہیں)

غرض حضرت عیسیٰ کے قصہ پر یہ سارا بیان چل پڑا تھا اس کے قبل میں یہ کہہ رہا تھا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے جدا اور مستقل ہو کر رہنے سے امتی تمام کمالات سے کورا ہو جاتا ہے اور آپ کی تو بڑی شان ہے حفرت اولیاء اللہ سے بھی گستاخی کے ساتھ تعلق قطع کرنا سلب فیوض و برکات و سلب نسبت بلکہ بعض دفعہ سلب ایمان کا سبب ہو جاتا ہے کیونکہ وہ سبھی اپنے مستفیدین کے لئے واسطہ فی الغیوض ہوتے ہیں اور واسطہ کے ساتھ گستاخی عادت الہی کے موافق گستاخ کو تمام فیوض سے کورا کر دیتی ہے اور بلا اس میں یہ ہے کہ اولیاء کے کمالات جیسا کہ اوپر مذکور ہوا بعینہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی کے کمالات ہیں، چنانچہ علماء نے کہا بھی ہے کہ اولیاء کے کرامات حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معجزات ہیں جو ان اولیاء میں ظاہر ہوتے ہیں۔ پس جس شخص نے اس ولی کو جزئی یا احتسابی صاحب کمال مان لیا اس کے کمال کو بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کمال مان لیا۔ پس اس کمال کی بے ادبی کرنا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ بے ادبی کرنا ہے ہاں اگر کسی وجہ شرعی سے اس کو صاحب کمال ہی نہ مانے تو وہاں یہ علت جاری نہیں ہوگی۔

چنانچہ سیدنا شیخ عبدالقادر جیلانی قدس اللہ سرہ اپنی جوانی میں ایک بزرگ کی زیارت کو جا رہے تھے ساتھ میں دو آدمی اور تھے آپس میں گفتگو ہوتی جس طرح راستہ طے کر نیوالے رفیقوں میں ہوا کرتی ہے کہ بھائی تم ان بزرگ کے پاس کس غرض سے جا رہے ہو ایک شخص نے تو کچھ دنیوی غرض بتلائی کہ میں اپنے لئے فراخی رزق وغیرہ کی دعا کرواؤں گا دوسرے

شخص نے جو کہ عالم تھا اور اس کا نام ابن السقا تھا کہا میں تو ان بزرگ کا امتحان کرنے جا رہا تھا کہ دیکھوں یہ خالی بزرگ ہی ہیں یا کچھ علم سے بھی تعلق ہے میں ان سے ایسے پیچیدہ سوالات کروں گا جن کا جواب نہ بن پڑے۔ پھر حضرت شیخ عبدالقادر رحمۃ اللہ سے ان دونوں نے پوچھا کہ صاحبزادے تم کس کام کیلئے جا رہے ہو فرمایا کہ میں تو صرف اس لئے جا رہا ہوں کہ یہ بزرگ اللہ کے مقبول بندے ہیں شاید ان کی زبانت سے ہماری نفس کی اصلاح ہو جائے اور اللہ تعالیٰ کا ہمارے حال پر بھی فضل ہو جائے۔ غرض تینوں ان بزرگ کی خدمت میں حاضر ہوئے انکو کشف سے ان تینوں کی نیت کا حال پہلے ہی معلوم ہو گیا تھا۔ ابھی یہ لوگ کچھ عرض کرنے بھی نہ پائے تھے کہ شیخ نے خود ہی سب کے سوالات کا جواب دیدیا۔ جو شخص دنیوی غرض کے لئے آیا تھا اس سے فرمایا کہ میں دیکھ رہا ہوں کہ سونے چاندی کے ڈھیر تیرے پردوں کے نیچے ہوں گے اگرچہ اس کا مقصود پورا ہو گیا، ابن السقا سے فرمایا کہ تیرا ایک سوال یہ ہے ۱۰ اور اس کا جواب اور دوسرا سوال یہ ہے اور اس کا یہ جواب سوالوں کے جواب تو یہ ہیں مگر مجھے تیرے چہرہ پر آثار کفر نظر آ رہے ہیں اور میں وہ حالت دیکھ رہا ہوں جبکہ تو اسلام سے مرتد ہو جاتے گا۔

چنانچہ یہ شخص ایک مرتبہ خلیفہ وقت کی طرف سے ہر قل کے پاس کوئی پیام لے کر گیا تھا بہت بڑا عالم تھا خلیفہ نے سفارت کے لئے اس کو منتخب کر رکھا تھا مگر اس نے ان بزرگ کا ٹھکانہ کی نیت کی تھی اس کے بال میں ہر قل کے پاس جا کر اس کی کسی لڑکی پر فیض ہو کر اس کے عشق میں نصرانی ہو گیا اور اسی حالت میں مرا فحوذ باللہ منہ اور حضرت شیخ عبدالقادر رحمۃ اللہ سے فرمایا کہ تمھو پر یہ بات نظر آ رہی ہے کہ تم ممبر بغداد پر بیٹھے ہوئے یہ کہہ رہے ہو قَدَمِي هَذَا عَلَى رَقَابِ كُلِّ اَوْلِيَاءِ اللّٰهِ (یہ میرا دم تمام اولیاء اللہ کی گردنوں

(پرسے)

اور میں دیکھ رہا ہوں کہ اولیاء اللہ کی گردنیں اس وقت جھک رہی ہیں۔ کتنا صبح کشف تھا کیونکہ یہ بات انہوں نے ایسے وقت میں منبر مانی تھی کہ اس وقت حضرت شیخ عبدالقادر رحمہ بالکل بچے نوجوان تھے۔ اس کا کسی کو وہم بھی نہ ہو سکتا تھا کہ کیونکہ اس درجہ کو پہنچیں گے مگر کشف بالکل صبح تھا چنانچہ ایسا ہی ہوا جس کا واقعہ مشہور ہے کہ حضرت سیدنا شیخ عبدالقادر جیلانی قدس اللہ سرہ ممبر بغداد پر بیٹھے ہوئے ایک دن وعظ فرما رہے تھے اثناء وعظ میں جوش آیا اور فرمایا قَدْ مِیْ هَذِهِ عَلَی رِقَابِ کُلِّ اَوْلِیَا اللّٰہِ (یہ میرا قدم تمام اولیاء اللہ کی گردن پر ہے)

اس وقت جتنے اولیاء زمین پر تھے سب نے اس آواز کو سنا اور گردنیں جھکا دیں بلکہ بعض نے گردن جھکا کر یہ بھی کہا۔ بَلَّ عَلَی رِاسِیْ عَلَیْہِیْ (بلکہ ہمارے سر اور ہماری آنکھوں پر)

یہ ویسا ہی قصہ ہوا جیسا کہ حضرت خلیل اللہ کی آواز کو حق تعالیٰ نے تمام عالم میں پہنچا دیا تھا حتیٰ کہ ارداح نے اپنے باپ ماں کے پشت اور رحم میں سے جواب دیا لیک لیک اسی طرح حضرت شیخ عبدالقادر رحمہ کی وہ آواز خلیل الہی آواز تھی جس کو تمام عالم کے اولیاء وقت نے سنا خالق تعالیٰ نے سب کو آواز پہنچا دی۔

پس جب اولیاء سے قطع تعلق کا یہ اثر ہے تو حضور ﷺ سے قطع تعلق کر نیوالا کیونکر کمالات سے کو مانہ رہ جائے گا مگر اتنا فرق ہے کہ اولیاء تو قطع تعلق مطلقاً سلب کمالات کا سبب نہیں جب گستاخی کے ساتھ قطع تعلق کرے اس وقت دیال پڑتا ہے۔ اور حضور ﷺ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے قطع تعلق کرنا مطلقاً سلب فیوض و کمالات کا سبب ہے اگرچہ گستاخی بھی نہ کرے یہاں سے ان لوگوں کی غلطی معلوم ہو گئی جو محض توحید کو نجات کے لئے کافی سمجھتے ہیں

بلکہ ایمان باللہ کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو صفات کمال سے متصف اور صفات نقص سے منزہ سمجھے۔ اب میں سمجھتا ہوں کہ صفات کمال میں سے ایک صفت صدق بھی ہے جس کی ساتھ خدا تعالیٰ کو موصوف ماننا توحید کے لئے ضروری ہے اور صفات نقص میں سے ایک صفت کذب بھی ہے جس سے خدا تعالیٰ کو منزہ سمجھنا لازم ہے ایک مقدمہ تو یہ ہوا اور مقدمہ یہ کہ حق تعالیٰ قرآن میں فرماتے ہیں مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ مُحَمَّدٌ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں (اور قرآن کا کلام الہی ہونا دلائل عقلیہ سے ثابت ہے) تو اس خبر کو بھی سچا سمجھنا واجب ہے پس جو آپ کو رسول صلی اللہ علیہ وسلم جن میں ماننا وہ خدا تعالیٰ کو کاذب کہتا ہے جب کاذب کہا تو پھر اللہ پر کہاں ایمان لایا۔ پس ثابت ہو گیا کہ خدا تعالیٰ پر ایمان لانا بدون تصدیق رسالت کے ممکن نہیں میں نے یہ بھی کہا بھیجا کہ جواب کے لئے دس سال کی مہلت ہے۔

اس دلیل کا ان کے پاس کچھ جواب نہ تھا پھر خدا نے کیا ان کی اصلاح ہو گئی بعد میں مجھ سے ملے بھی تھے اس وقت ان کا شبہ رفع ہو چکا تھا بے چاروں کا خاتمہ چھا ہوا پس خوب سمجھو کہ بے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تعلق کے نجات ہو کر نہیں ہو سکتی ایک فلسفی کی بابت ایک شخص نے خواب دیکھا تھا میں اس فلسفی کا نام بتلانا نہیں چاہتا خواہ مخواہ ایک مسلمان سے خواب کی بتا پر کفر کی بدگمانی ہو جائے گی مگر اس شخص کے خیانات تھے فلسفیانہ گو ظاہر میں مسلمان کہلاتا تھا۔ خواب یہ تھا کہ ایک شخص کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت نصیب ہوئی تو اس نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فلاں شخص کا کیا حال ہوا آپ نے فرمایا کہ وہ بدون میرے توسط کے جنت میں جانا چاہتا تھا اور جنت کے قریب بھی پہنچ گیا تھا مگر میں نے ہاتھ پکڑ کر جہنم میں پھینک دیا کہ وہ یہو کی جنت میں بغیر میرے تعلق کے کوئی نہیں جاسکتا۔ غرض آپ اہمیت کے لئے واسطہ فی العروض میں تمام کمالات و فیوض میں بدون آپ کے واسطہ کے کوئی شخص بھی کمالات بلکہ ایمان سے بھی موصوف نہیں ہو سکتا۔ اسی کو حضرت شیخ سعدی فرماتے ہیں ۔

میرزا محمد علی

تو ان رفت جز بر پئے مصطفیٰ

میںندار سعدی کہ راہ صفا

خلاف پیمبر کسے رہ گزید کہ ہرگز بمنزل نخواستہ رسید
(سعدی یہ گمان نہ کرو کہ صاف راستہ سوائے مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی
پیروی کے چل سکو گے جس شخص نے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف راستہ اختیار کیا
ہرگز منزل مقصود کو نہ پہونچے گا۔)

یہ تو ان کے واسطے ہیں جو بدو و حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تعلق کے اس راستہ کو قطع کرنا چاہیں
اور تعلق والوں کے واسطے ان شاء اللہ یہ ہوگا۔

نماند بعضیاں کسے درگمرو کہ داروچینیں سید پیش رو
(فدخ میں گناہوں کی وجہ سے کوئی شخص نہ رہے گا جو آپ جیسا سردار پیشوا رکھتا ہو)
اور یہ ہوگا۔

طَوْلًا لِّتَأْمَعَشَ الْأَيْسَلَامَ أَنَّ لَنَا مِنَ الْعَنَائَةِ رُكْنًا عَظِيمًا مِّنْهُمْ
(اے گروہ اسلام ہمارے لئے خوشخبری ہو عنایت الہی ہمارے لئے ایسا ستون ہے جو منہدم نہ ہوگا)
ہمارے پاس خدا کے فضل سے ایک مضبوط کمر ہے ان شاء اللہ ہم بے کھٹکے پار ہو جائیں گے
اور جن کے پاس یہ واسطہ نہیں ہے ان کی محرومی پر افسوس ہے۔

پس یہ مسئلہ خوب محقق ہو گیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم امت کے لئے واسطہ فی العوض ہیں
اور امتی کے اندر اسی وقت تک کچھ فیوض و برکات ہیں جب تک حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے تعلق
توسط ہے ورنہ کچھ بھی نہیں۔ باقی انبیاء علیہم السلام کے لئے آپ واسطہ فی الثبوت ہیں کہ وہ آپ سے
فیوض حاصل کیے استقلال کی ایسی شان اپنے اندر رکھتے ہیں جیسے ایک چراغ سے دوسرا
چراغ روشن ہو کر مستقل ہو جاتا ہے اور بظاہر اس کا مقتضایہ سمجھ میں آتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام
کو آپ سے تعلق رکھنے کی ضرورت نہ ہو وہ آپ سے تعلق قطع کر کے بھی متوڑ و منوڑ رہ سکتے ہیں۔
مگر ایک دوسری دلیل سے ان کے لئے بھی آپ سے تعلق رکھنا ضروری ہے وہ یہ کہ حق تعالیٰ
فرماتے ہیں: وَارْزُقْنَا اللَّهُ مِيسَمًا يَّذِيحُنَا لَمَّا آتَيْنَاكَ مِنْ كِتَابٍ وَجَعَلْنَا لَكَ رُكْنًا
مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ لَتَوْفِّقُنَّ بِهِ وَلَنَنْصُرَنَّكَ يَعْنِي حق تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام سے عہد لیا
ہے کہ اگر ہم تم کو کتاب و حکمت دیں پھر تمہارے پاس کوئی رسول آئے جو تمہاری کتاب و حکمت

آپ کی ملت کا بوجھ تناسب لقب ہے جس میں حکمت ترغیب ہے تمام اہل مل کی اس ملت کے اختیار کرنے پر کیونکہ ابراہیم علیہ السلام کی جلالت متفق علیہ تھی اس اتباع ابراہیم نہیں فرمایا اسی طرح بعد ذکر انبیاء علیہم السلام کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جو خطاب کیا گیا ہے فیہدھو اقتدا کا ایس آپ بھی ان کے طریق پر چلے یوں نہیں فرمایا **فہدھو اقتدا** (آپ ان کی اقتداء کیجئے) پس **ہذا ہو** سے مراد **ہذا یدی اللہ** ہے۔ اس کو ملاہست کے سبب **ہذا ہو** فرما دیا یہ سب تہنید تھی مقصود کی اور خلافت امید تہنید میں زیادہ وقت گذر گیا اب میں مقصود کو بیان کرنا چاہتا ہوں مقصود یہ تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج سے کیا سبق ہم کو حاصل کرنا چاہیے تو سمجھئے کہ معراج کی حقیقت کیا ہے۔ لوگ معراج اس کو سمجھتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم زمین سے آسمان پر تشریف لے گئے۔ لو خوب سمجھ لیجئے کہ یہ عروج آسمانی حقیقت معراج نہیں بلکہ صورت معراج ہے اور اس کا یہ مطلب نہیں کہ یہ صورت آپ کے کمالات میں سے نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ حقیقت معراج اسی صورت پر موقوف نہیں بلکہ اس کا تحقق دوسری صورتوں سے بھی ہو سکتا تھا گو جو صورت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے تحقق ہوئی ہے وہ سب افضل و اکمل ہے اور آپ معراج کی حقیقت صورت دونوں کے جامع ہیں اور یہاں سے اُن لوگوں کی غلطی معلوم ہو گئی جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عروج صوری یعنی عروج آسمانی کا انکار کرتے ہیں اور اس معراج کو منامی یا کشفی بتلاتے ہیں سو یہ بالکل نصوص کے خلاف ہے بلکہ احادیث مشہورہ سے آپ کا آسمانوں پر تشریف لیجانا ثابت ہے اور بیت المقدس تک تشریف لیجانا تو نص قرآنی سے ثابت ہے جس کا انکار بلا تاویل کفر ہے اور بتاویل بدعت۔ ان منکرین معراج آسمانی کے پاس کچھ دلائل تو عقلی ہیں کچھ نقلی۔ عقلی دلائل تو یہ ہیں کہ اس سے افلاک میں خرق و التیام لازم آتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ فلاسفہ کے پاس خرق و التیام کے امتناع پر کوئی دلیل نہیں اور جب وہ دلائل پیش کریں گے اس وقت ان شاء اللہ ہم اُن سب کا لغو و باطل ہونا ظاہر کر دیں گے چنانچہ متکلمین اس سے فارغ ہو چکے ہیں۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ جس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج کا قصہ احادیث میں آتا ہے کہ آپ اتنے جلدی سیر سادات سے فارغ ہو کر

واپس آگئے کہ صبح بھی نہ ہونے پائی تھی یہ محالات سے ہے کہ مکہ مکرمہ سے بیت المقدس تک اور پھر وہاں سے ساتویں آسمان تک آپ سیر کر آئیں اور یہ سارا قصہ ایک رات کے تھوڑے سے حصہ میں ہو جائے ہم کہتے ہیں کہ اس میں استحالہ کی کیا بات ہے ہاں استبعاد ہو سکتا ہے سو وہ بھی بطور الزام کے اس طرح مدفوع ہے کہ تمہارا یہ نزدیک زمانہ حرکت فلک الافلاک کا نام ہے۔ چنانچہ رات اور دن کا آغاز طلوع وغروب کا ہونا یہ سب حرکت فلک سے مرتبط ہے اگر حرکت فلک موقوف ہو جائے تو جو وقت موجود ہو گا وہی رہیگا اگر رات موجود ہوگی رات ہی رہے گی، دن موجود ہو گا دن ہی رہے گا تو ممکن ہے کہ حق تعالیٰ نے اس رات حرکت فلک کو تھوڑی دیر کے لئے موقوف کر دیا ہو اور اس میں کچھ تعجب نہیں معزز مہمان کی عظمت ظاہر کرنے کے لئے دنیا میں بھی یہ قاعدہ ہے کہ جب بادشاہ کی سواری نکلتی ہے تو سر مرک پر دو سروں کا چلنا بند کر دیا جاتا ہے ہم جب حیدر آباد گئے تو ایک دن دیکھا کہ پولیس کے سپاہی لوگوں کو سر مرک پر چلنے سے روک رہے ہیں اس وقت سر مرک پرینٹا چھایا ہوا تھا معلوم ہوا کہ نواب صاحب کی سواری نکلنے والی ہے۔ اسی طرح حق تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت ظاہر کرنے کے لئے اگر آسمان اور چاند کو سب کی حرکت کو اس رات کچھ دیر کے لئے بند کر دیا ہو کہ جو چیز جہاں ہے وہیں رہے۔

پس آفتاب جس جگہ تھا اسی جگہ رہا اور ستارے جہاں تھے وہیں رہے کوئی بھی اپنی جگہ سے ہلنے نہ پایا اس میں کیا استبعاد ہے جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم معراج سے فارغ ہو گئے پھر فلک کو حرکت کی اجازت ہو گئی تو اب ظاہر ہے کہ حرکت فلک جس جگہ سے موقوف ہوئی تھی وہیں سے شروع ہوگی تو آپ کی سیر میں چاہے کتنا ہی وقت صرف ہوا ہو مگر دنیا والوں کے اعتبار سے سارا قصہ ایک ہی رات میں ہوا کیونکہ حرکت زمانہ اس وقت موقوف ہو چکی تھی اب اگر کوئی دوام حرکت فلک کا دعویٰ کرے تو وہ اس کے لزوم کو ثابت کرے ان شاء اللہ ایک دلیل بھی قائم نہ کر سکے گا۔ دوسرا عاشقانہ جواب اس اثر کمال کا مولانا نظامی نے دیا ہے۔

جن آدم کے صافی تراز جان ماست اگر آمد و شد بیک دم رواست
 (آپ کا جسم ہماری روح سے صاف تر ہے ایک گھڑی میں آمد و رفت صحیح ہے)
 یعنی یہ بات سب کو معلوم ہے کہ خیال انسانی ذرا سی دیر میں بہت دور پہنچ جاتا ہے،
 چنانچہ آپ اسی وقت عرش کا تصور کیجئے تو ایک منٹ سے بھی کم میں عرش پر خیال پہنچ
 جائے گا۔ خیال کی حرکت بہت سریع ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ خیال روح کی ایک
 قوت ہے اور روح نہایت لطیف چیز ہے وہ مادیات کی طرح کثیف نہیں اس لئے اس کی
 سیر میں کوئی حاجت و مانع نہیں ہوتا تو مولانا نظامی فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 کا بدن مبارک تو ہمارے خیال سے بھی پاکیزہ تر ہے جب خیال ذرا سی دیر میں کہیں سے کہیں
 پہنچ جاتا ہے تو آپ کا جسم اطہر زمین سے آسمان تک اور وہاں سے عرش تک ذرا سی دیر
 میں آئے تو اس میں تعجب کی کیا بات ہے۔ ایک دلیل عقلی فلاسفہ جدید پیش کیا کرتے ہیں
 کہ ہوا کے طبقہ سے اوپر جو خلا ہے اس میں ہوا نہ ہونے کے سبب کوئی متنفس زندہ نہیں
 رہ سکتا تو آپ اس میں سے اگر گزرتے ارمدہ کیسے رہتے مگر انھوں نے یہ نہ دیکھا کہ بعد تسلیم
 اس التزام کے یہ اس وقت ہے جب متنفس کو اس میں کچھ مکث جمی ہو چنانچہ آگ کے اندر
 سے اگر جلدی جلدی ہاتھ کو نہ کالا جاوے تو آگ کا اثر نہیں ہوتا۔

پس آپ اگر نہایت سرعت کی ساتھ اس خلا میں سے گزر جائیں تو وہ عدم تنفس
 میں موثر نہ ہوگا اور دلیل نقلی ان منکرین کے پاس حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا
 کا قول ہے **وَاللّٰهُ مَا قَعَدَ جَسَدُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي لَيْلَةٍ كَلَسَ اَوْ كَرِهَ**
 شرب معراج میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم مفقود یعنی غائب نہیں ہوا اس کا جواب بعض
 لوگوں نے تو یہ دیا ہے کہ حضرت عائشہ اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
 گھر میں کہاں تھیں (نیز اس وقت ان کی عمر بہت ہی کم تھی شاید چار پانچ سال
 کی ہوں اور اگر معراج شہہ نبوت میں ہوئی ہو جیسا کہ زہری کا قول ہے تو وہ اسی
 سال پیدا ہوئی ہوں گی ۱۲ جامع)

اس لئے اجلہ صحابہ کی روایت اس واقعہ میں ان کی روایت سے مقدم ہے۔

گمراہ کا حاصل بظاہر یہ ہوا کہ حضرت عائشہؓ نے بے تحقیق ایک بات فرمادی ہم حضرت صدیقہؓ پر یہ گمان نہیں کر سکتے نہ کسی صاحب ادب کو ایسی جرات ہو سکتی ہے۔ یہ مانا کہ وہ اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں موجود نہ تھیں اور کم سن بھی تھیں گھر جو بات وہ فرما رہی ہیں وہ تو عقل و بلوغ کے زمانہ میں ان سے صادر ہوئی ہے اور ایسے وقت میں وہ بدون تحقیق کے کوئی بات نہیں فرما سکتیں یقیناً تحقیق کے بعد فرما رہی ہیں ہاں یہ ممکن ہے کہ کسی دوسرے واقعہ کی نسبت فرماتی ہوں کیونکہ معراج میں تعدد ہے تو پھر کچھ بھی مضر نہیں۔

میرے ذہن میں اس کا جو جواب آیا ہے وہ بہت لطیف ہے وہ یہ کہ فقدان کے دو معنی ہیں، ایک تو چیز کا اپنی جگہ سے گم ہو جانا ہٹ جانا دوسرے تلاش کرنا چنانچہ دوسرے معنی میں فقدان کا استعمال نص میں بھی آیا ہے قَالُوا إِذْ أَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا تَفْقَدُونَ یعنی ہر اور ان یوسف علیہ السلام نے متوجہ ہو کر نہ کہنے والوں سے کہا کہ تم لوگ کس چیز کو تلاش کیسے ہو یہاں فقدان کے معنی طلب ہی کے ساتھ نہ زیادہ ظاہر ہیں۔ پس حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے اس ارشاد کا مطلب صاف ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اتنی دیر تک گھر سے غائب نہیں رہے کہ آپ کی تلاش کی جاتی۔ یہ مطلب نہیں کہ آپ ساری رات میں اپنے گھر سے جدا ہی نہیں ہوئے وہیں رہے۔ تاکہ اس سے معراج منامی یا کشفی پر استدلال کیا جائے بلکہ مطلب یہ ہے کہ آپ گھر سے جدا تو ہوئے مگر زیادہ دیر نہیں لگی جس میں گھر والوں کو پریشانی ہوئی ہو اور تلاش کی نوبت آئی ہو۔

عنه قلت نص الیغوی فی تفسیرہ ماذا انفقدون ما الذی ضل عنکم والفقدان ضد الوجدان
اھ وکل النص فی الخازن بان الفقدان ضد الوجود اھ (ص ۲۲۶ ج ۳) وکل النص فی القاموس
فقدًا یفقدہ فقدانا وفقد اعداء فهو فقید ومفقود اھ (ص ۲۰۱ ج ۱) ولعل وجد الفقداء بمعنی
التفقد بعد ولعل الله یحدث بعد ذلك اموا۔ ۱۲ ج ۱۔ احقر اشرف علی کے ذہن میں اس حاشیہ کو
دیکھ کر ایک تاویل آئی تھی جس کو حاشیہ آئندہ میں ظاہر کروا گیا ۱۲

عنه اور اگر فقدان کے وہی معنی لئے جائیں تو متبادر ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم شب

غرض اس میں شک نہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج جسمانی ہوئی اور آپ اس جسم سے آسمانوں پر تشریف لے گئے اس کا انکار ہرگز نہیں ہو سکتا اور یقیناً یہ

ربقیہ حاشیہ ص ۳۲) معراج میں گم نہیں ہوا۔ تب بھی اس سے معراج کا روحانی یا مانتانی ہوتا ثابت نہیں ہوتا کیونکہ اس کا مطلب یہ نہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھر سے اس رات جدا ہی نہیں ہوئے کیونکہ فقدان فعل متعدی ہے نہ کہ لازم اُس کے معنی غیبت و انفصال کے نہیں بلکہ گم کرنے کے ہیں جس کے لئے ایک کا فاقد اور دوسرے کا مفقود ہونا ضروری ہے پس مطلب یہ ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس رات کسی نے گھر سے غائب اور گم نہیں پایا اور یہ درست ہے کیونکہ آپ سب گھر والوں کے ساتھ گھر میں سوئے تھے اور معراج ایسے وقت ہوئی جو کہ عادتاً لوگوں کے گہری نیند سونے کا وقت تھا۔ پھر جاگنے کے وقت سے پہلے آپ واپس تشریف لے آئے بلکہ خود آکر گھر والوں کو نماز صبح کے لئے جگایا تو ایسا نہیں ہوا کہ کسی نے رات کو جاگ کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو گھر میں نہ دیکھا ہو اور اتنی بات مفقود ہونے کے لئے ضروری ہے قلت ولعل هذا هو مراد الشيخ فعبارة بالتفتيش والا فال فقدان حذیر المفقود نعم ہو بدست داعی فاقد اکمالاً لا یخفی ۱۷ جامع - احقر اشرف علی کے ذہن میں پہلا حاشیہ دیکھ کر ہی یہ تاویل آگئی تھی مگر دوسرے عنوان سے پھر یہ دوسرا حاشیہ دیکھا اب اس تاویل کی اُس دوسرے عنوان سے ذرا واضح تقریر کرتا ہوں وہ یہ کہ فقدان کے معنی تو گم ہی کرنے کے ہیں مگر اس کے دوسرے ہیں ایک مطلق گم کرنا اور ایک ایسا گم کرنا جس کے بعد اس کے تلاش میں لگ جاوے پس پہلا درجہ فقد مطلق ہوا دوسرا درجہ فقد مقید۔

پس اس حدیث میں دوسرا درجہ مراد ہے یعنی آپ کا جسد ایسا مفقود نہیں ہوا جس سے تلاش کی کوشش آئی ہو کیونکہ زمانہ فقدان اتنا قلیل تھا کہ کسی کو اس فقدان کی اطلاع بھی نہیں ہوئی پس متن میں میری عبارت میں ہٹ جانے کو پہلے درجہ پر اور تلاش کرنے کو دوسرے درجہ پر محمول کیا جاوے تو اب معنی لغوی کے خلاف نہیں ہوا، اور بنا برتو اعد تصوف یہ بھی ممکن ہے کہ جسم عنصری ملکوت میں پہنچا ہوا اور جسم مثالی ناسوت میں رہا ہو اُس کے دیکھتے ہوئے نے اسکو

صورت عروج حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا بہت بڑا کمال ہے مگر معراج کو ایسی صورت میں منحصر نہ سمجھنا چاہیئے اور نہ محض عروج آسمانی کے ساتھ حقیقت معراج کو مخصوص

بقیہ حاشیہ ۳۶۹) جسم عنصری سمجھ کر مافقد کا حکم کرایا ہوا اور موٹی بات ہے کہ اگر معراج جس عنصری سے نہ ہو تو اتنا انکار اس پر نہ ہوتا اور اگر غلط فہمی سے ہوتا تو آپ بھی جواب دیدیتے کہ میں جسم عنصری سے دعویٰ نہیں کرتا کہ اس پر اس قدر استبعاد کیا جاوے «احقر ظفر احمد عرض کرتا ہے کہ بعد میں تفسیر تنویر المقیاس میں جو حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی طرف منسوب ہے۔ ماذا اتفقداون اور نفقد کی تفسیر ماذا تطلبون اور نطلب کے ساتھ میری نظر سے گزری اور یہ تفسیر بالکل اُس معنی کے مطابق ہے جو حضرت حکیم الامتہ نے اس آیت کی تفسیر میں بیان فرمائے ہیں کیونکہ طلب کے معنی تلاش کرنے اور ڈھونڈنے ہی کے ہیں اور بظاہر ابن خباس کی یہ تفسیر باللازم ہے کیونکہ فقدان اکثر طلب کو مستلزم ہوتا ہے لہذا لزوم کی تفسیر لازم سے فرمادی لیکن اس سے یہ تو معلوم ہو گیا کہ گاہے فقدان سے طلب و تفتیش بھی مراد ہوا کرتی ہے پس حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے قول میں بھی اس معنی کا احتمال ہے جیسا کہ حضرت مولانا نے فرمایا ہے واذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال اور ہر چند کہ تفسیر تنویر المقیاس اکثر محدثین کے نزدیک معتبر نہیں کیونکہ اس کے راوی کلبی اور ان کے شاگرد محمد بن مروان صدی اخیر مخرج ہیں مگر سیوطی نے اتفاق میں ابن عدی کا یہ قول نقل کیا ہے لکن قال ابن عدی فی الکامل للکلبی احادیث صحاح و خاصة عن ابی صالح و هو معروفاً بالتفسیر و لیس لاحد تفسیر اطلو مند ولا اشیء (ص ۱۶۹) جس سے فی الجملہ اس کی تقویت ہوتی ہے دوسرے مسئلہ کوئی احکام کی قبل سے نہیں جس میں راوی کا مخرج ہوتا مضربوں بلکہ از قبیل نقل لغت ہے جس میں بہت وسعت ہے فافہم و اظہر و اعلم و انما اطلنا الکلام فی هذا المقام لیظهر لك نعمة الله علی جبا اعتنا ولد الحمد انہا لا تقبل اقوال اکابرہا فی تفسیر معانی القرآن الا بعد ظہور مطابقتها لاقوال السلف وان اکابرہا لا یتکذرون لا یراد الاصاغر علیہم اذ اکابرہا لا یدل علی الطلب لیظهر لك حسن ذوق حضرة حکیم الامتہ فی التفسیر بحیث لا یتخطی عن الصواب ولو قال شیا بغیر مطالعة کتاب ۱۲۔

کرنا چاہیے بلکہ اس کی حقیقت اس عروج کے علاوہ دوسری چیز ہے اور وہ قرب الہی ہے جس کی ایک صورت یہ بھی تھی جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش آئی ہے اور یہ اکل صورت ہے مگر اس صورت کے علاوہ ایک دوسری صورت سے بھی اس حقیقت کا تحقق ہو سکتا ہے کیونکہ قرب الہی جو حقیقت معراج ہے کسی خاص صورت میں منحصر نہیں پس سمجھنا چاہیے کہ قرب الہی کبھی بصورت عروج ہوتا ہے اور کبھی بصورت نزول اور کبھی دونوں طرح مجتمع ہو جاتا ہے چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج عروجی اور نزولی دونوں ہوئی ہیں اس لئے کہ قرب الہی جیسا کہ وقت عروج آپ کو حاصل ہوا ہے نزول کے وقت بھی حاصل تھا بلکہ یہ یہ قرب پہلے سے زیادہ تھا جیسا معتقرب آتا ہے اور بعض انبیاء علیہم السلام کو صرف عروجی معراج ہوئی ہے جیسا ادریس علیہ السلام کے متعلق وَرَفَعْنَا مَكَانًا عَلِيًّا م نے ان کو ایک بلند مقام پہنچا لیا کی تفسیر میں بعض علما نے یہ بیان کیا ہے کہ وہ زندہ دنیا سے آسمان کی طرف اٹھائے گئے اسی کو ایک عارف نے کہا ہے ۵

بیرے دوست پیش از مرگ اگر می زندگی توئی، کد ادریس از چہیں مردن ہشتی گشت پیش از ما
اگر تو میرے دوست زندگی چاہتا ہے تو میرے فنا حاصل کر کہ ادریس علیہ السلام ایسے مرے فنا پہلے پہنچ گئے
پھر اُس کے بعد ان کو نزولی معراج نہیں ہوئی اور جیسا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو
اسی طرح معراج ہوئی ہے اور اس کے بعد ابھی تک نزول نہیں ہوا مگر آخر زمانہ میں
نزول ہوگا اور یونس علیہ السلام کو نزول معراج ہوئی ہے اُس کو مولانا رومی نے سمجھا ہے
واقعی بڑے محقق ہے بیان اس کا یہ ہے کہ مولانا نے مثنوی دفتر سوم میں ایک مقام پر
حدیث (وَقَالَ لَوْ بَدَىٰ عَلَىٰ يُونُسَ بَنِي مُصْتَىٰ) مجھے یونس بن متی پر فضیلت مت (دو) کی
تفسیر میں لکھا ہے کہ ۵

گفت پیغمبر کہ معراج مرا	نیست از معراج یونس اجتبا
آن من بالا و آن او بشیب	زانکہ قرب حق بروست از حبیب
قرب نزو پاکیں بالا جستن مت	قرب حق از حبس ہستی رستن ست

(پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا کہ میری معراج یونس علیہ السلام کی معراج سے بزرگتر

نہیں ہے میری معراج عروجی تھی اور ان کی نزولی اس لئے کہ قرب حق حساباً باہر
قرب حق کی حقیقت اور ارتفاع مکانی نہیں ہے بلکہ قرب حق قیدہستی سے چھوٹنا ہے)

اس تفسیر میں اشارہ اس طرف ہے کہ حدیث عام ہے جس میں وہ سب امور داخل ہیں
جنہیں تفصیل سے وہ تمغیتص ہو سکتا ہے پس مطلب حدیث کا یہ ہوا کہ جن باتوں میں تکویری تفصیلت اور
یونس علیہ السلام کے نقص کا شبہ ہوا اس میں مجکو یونس علیہ السلام پر فضیلت نہ دو جن میں قصہ معراج
بھی داخل ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تو ساتوں آسمانوں پر تشریف لے گئے آپ کو اس طرح موع
ہوئی اور یونس علیہ السلام عرصہ تک محبلی کے پیٹ میں رہے۔ ظاہر بینوں کو ان کی یہ حالت ناقص
معلوم ہوتی ہے مولانا فرماتے ہیں کہ ان کی یہ حالت ناقص نہ تھی بلکہ یہ یونس علیہ السلام کی معراج
تھی جو بصورت نزول واقع ہوئی پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج کو یونس علیہ السلام کی
معراج پر فضیلت نہ دو (یعنی ایسی فضیلت جس سے وہم ان کے نقص کا ہو) اور یہ مت سمجھو کہ معراج
صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو ہوئی ہے یونس علیہ السلام کو نہیں ہوئی۔ ایسا نہیں ہے بلکہ ان کو
بھی ہوئی محبلی کے پیٹ میں ان کا جانا یہ بھی معراج ہی تھی کیونکہ معراج کی حقیقت ہے قرب حق
اور وہ دونوں جگہ موجود ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو قرب حق اور صورت سے ہوا عروجاً بھی نزولاً
بھی اور یونس علیہ السلام کو قرب حق اور صورت سے حاصل ہوا کہ وہ دریا میں غرق ہوئے اور
محبلی کے پیٹ میں رہے جس کا قصہ مشہور ہے کہ انھوں نے اپنی قوم کو عذاب الہی سے ڈرایا اور فرمایا
کہ ایمان لے آؤ ورنہ انہی مدت میں عذاب نازل ہو گا۔ جب وہ مدت قریب آئی تو آپ اس خیال سے
کہ یہاں عذاب نازل ہو گا وہاں سے چل پڑے مگر حق تعالیٰ سے صریح اذن نہیں لیا اور یہاں
یہ قصہ ہوا کہ جب وہ تاریخ آئی عذاب کی آمد شروع ہوئی یہ آثار دیکھ کر لوگ گھبرائے اور ایمان پر
آمادہ ہوئے اور یونس علیہ السلام کو تلاش کیا کہ ان کے ہاتھ پر ایمان لادیں یہ نہ ملے تو انھوں نے
کہا کہ اگر یونس علیہ السلام نہیں ہیں تو کیا ہوا ان پر اور حق تعالیٰ پر ایمان لانا تو ممکن ہے چنانچہ
ایمان لے آئے اور عذاب ٹل گیا یونس علیہ السلام لوگوں سے اُس بستی کا حال پوچھتے رہتے تھے
جب کسی نے عذاب کی خبر نہ سنا اور پوچھا واقعہ معلوم نہ ہوا تو آپ کو خیال ہوا کہ اب لگے واپس
بستی میں جاؤں گا تو وہ لوگ جھٹلائیں گے کہ تمہارے قول کے موافق عذاب تو نہ آیا اس شرمندگی

کی وجہ سے واپس نہ ہوئے بڑھے چلے گئے راستہ میں دریا پڑا اور آپ کشتی میں سوار ہوئے چلتے چلتے وہ کشتی چکر کھانے لگی۔ ملاح نے کہا معلوم ہوتا ہے کہ اس کشتی میں کوئی غلام اپنے آقا سے بھاگا ہوا سوار ہے، اُس وقت یونس علیہ السلام نے فرمایا کہ ہاں بھائی میں اپنے آقا سے بڑن پوچھے بھاگ آیا ہوں مجھے دریا میں ڈال دو لوگوں نے اُن کی صورت سے نیکی اور بزرگی کے آثار دیکھ کر اس کلام میں شبہ کیا بالآخر قرعہ اندازی ہوئی جس میں یونس علیہ السلام ہی کا نام نکلا۔

چنانچہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں فَسَاهُمْ كُنَّا مِنَ الْمَلَأِئِمَّةِ یونس علیہ السلام نے قرعہ اندازی کی تو وہی ہمارے پس لوگوں نے ان کو دریا میں ڈال دیا وہاں ایک بہت بڑی مچھلی تھی اس نے حکم حق آپ کو نگل لیا اور قعر دریا میں پہنچی چالیس دن اُس کے پیٹ میں رہے مگر ہضم نہیں ہوئے حق تعالیٰ نے حفاظت فرمائی مولانا نے اس کو معراج قرار دیکر فرماتے ہیں ۵

قرب نزدیک ہے بے لارفتن است قرب حق از جس ہستی رستن است
یعنی حق تعالیٰ کے قرب کی حقیقت مکانی ارتفاع نہیں بلکہ یہ ہے کہ بندہ اپنی ہستی کی قید سے چھوٹ جائے، اس کا یہ مطلب نہیں کہ زہر کھائے یہ تو بڑا استا قرب جو ایک پیسے کے سنکھنے سے حاصل ہو سکتا ہے سو یہ قید ہستی سے چھوٹنا نہیں بلکہ اس میں تو قید ہستی کے موجود ہونے کی دلیل ہے کیونکہ خود کشتی حرام ہے اور خلافت مرضی حق پر پیش قدمی کرنا قید ہستی یعنی دعویٰ در غم استقلال ہستی کی علامت ہے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ دعویٰ ہستی کو چھوڑ دے اپنے کمالات نظر اٹھ جائے اپنے ارادہ کو ارادہ حق میں فنا کر دے پس یہ ہے قرب کی حقیقت جس کا حاصل یہ ہے کہ اپنے اوپر نظر نہ رہے حاصل یہ کہ تم خود ہی قرب حق سے اپنے عاجب ہو اس کو مرتفع کر داسی کو عارف فرماتے ہیں ۵

میاں عاشق و معشوق بیچ حامل نیست تو خود حجاب خودی حافظ از میاں برخیز
(عاشق اور معشوق کے درمیان کوئی حامل نہیں تیری خودی خود حجاب ہو رہی) حافظ خودی کو درمیان آٹھا
اور اسی کو حضرت بوعلی شاہ قلندر فرماتے ہیں ۵

غیرت از جوئم برم رشتے تو دیدن نہ ہم گوش را نیز حدیث تو شنیدن نہ ہم
(دیکھ کو آنکھوں پر رشک آتا ہے کہ ان کو محبوب کے چہرہ انور کو نہ دیکھنے دوں اور کانوں کو بھی اسکی سننے نہ دے)

بلکہ ہر تن مشاہدہ حق میں فنا ہو جائے کہ نہ اپنے کان کو اپنا کان سمجھے نہ اپنی آنکھ کو اپنی آنکھ سمجھے بس وہ حال ہو جائے **بِیْ يَنْصُرُوْنِیْ یَسْتَعْمِدْ** (میری وجہ سے دیکھیں میری وجہ سے) حضرت بایزید بسطامی قدس اللہ سرہ نے حق تعالیٰ کو خواب میں دیکھا عرض کیا ۔
یَا رَبِّ دَلِّیْ اِلَیْ اَقْرَبِ الطَّرِیْقِ اِلَیْكَ اے اللہ مجھے اپنے تک پہنچنے کا نزدیک راستہ بتلا دیجئے جواب میں ارشاد ہوا **یَا اَبَا یَزِیْدَ دَعْ نَفْسَکَ وَتَعَالَّ** یعنی اے بایزید بس اپنے نفس کو چھوڑ دو اور چلے آؤ (یعنی اتباع نفس کو) سبحان اللہ کیا نزدیک راستہ بتلایا گیا ہے اور یہی مراد ہے صوفیہ کے اس قول میں کہ مرید کو چاہیئے کہ شیخ کے ہاتھ میں اپنے آپ کو ایسا سپرد کر دے کہ **کَا لَمِیَّتٍ فِیْ یَدِ الْغُسَّالِ** یعنی جیسے مردہ غسل کے ہاتھ میں ہوتا ہے کہ وہ جس طرف چاہتا ہے اس کو پلٹ لیتا ہے وہ کچھ نہیں کہتا اسی طرح مرید کو ہونا چاہیئے کہ شیخ کے ارادہ میں اپنی رائے و اختیار اور قصد کو فنا کر دے وہ اگر جگامے تو جاگے سلا دے تو سو رہے نفلوں کا حکم کرے تو نفلیں پڑھے منع کر دے تو چھوڑ دے بشرطیکہ وہ خلاف شرع کا امر نہ کرے اگر شیخ کامل ہے تو وہ ایسا کرنے ہی کیوں لگا اور اگر ناقص ہے تو ایسے شیخ ہی کو سلام کرنا چاہیئے جب مرید شیخ کے ہاتھ میں اپنے آپ کو اس طرح سپرد کر دیتا ہے تو پھر اس کو خدا تعالیٰ کے ساتھ بھی یہی تسلیم نصیب ہو جائے گی اور ایک وہ وقت آئے گا کہ یہ آسانی کے ساتھ اپنی ارادہ و اختیار کو ارادہ خداوندی میں فنا کر دے یہی ہے قرب حق اور یہی قرب حق حقیقت ہے معراج کی اور ظاہر ہے کہ قرب حق تمام انبیاء علیہم السلام کو حاصل تھا تو حقیقی معراج سب کو حاصل تھی گو بعض کو صوری نہ ہوئی ہو اور ادریس علیہ السلام کو تو ایک قول پر صوری بھی ہوئی ہے اور مولانا رومی کی تحقیق کے موافق **یُوْنُسَ عَلَیْہِ السَّلَامُ** کو نزولی معراج ہوئی ہے پس ان کو اس طرح قرب ہوا کہ ادب سے نیچے بلائے گئے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح قرب ہوا کہ نیچے سے ادب پر بلائے گئے اور یہ ضروری نہیں کہ معراج بصورت نزول ناقص ہوا کیسے تاکہ اس بنا پر معراج یونسی کو معراج محمدی سے مفضل کہا جاوے گو دوسرے دلائل سے آپ کی معراج سب معراجوں سے افضل ہے مگر محض نزول کو ناقص ماننا اس کی بنا نہیں ہے بلکہ صوفیہ کا

تو مقولہ یہ ہے کہ عروج سے نزول افضل ہے۔

چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے معراج میں ایک تو آپ کی حالت عروج تھی جبکہ آپ نیچے سے اوپر کو جا رہے تھے اور ایک حالت نزول تھی جبکہ آپ اوپر سے نیچے کو آ رہے تھے صوفیہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نزولی حالت آپ کی پہلی حالت سے اکمل تھی اور اس سے یہ مدت سمجھنا کہ میں یونس علیہ السلام کے نزول کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عروج پر ترجیح دے رہا ہوں ہرگز نہیں بلکہ میرا مطلب یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جو کبھی نزول اور کبھی عروج ہوا ہے تو ان دونوں میں آپ کے عروج سے آپ کا نزول افضل تھا باقی آپ کا عروج دوسرے دلائل سے ایسا اکمل ہے کہ وہ دوسروں کے نزول سے بھی افضل ہے مگر اس سے یہ تو معلوم ہو گیا کہ نزول فی نفسہ نقص نہیں۔

غرض حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج عروجی تو کامل ہے اور آپ کی معراج نزولی اکمل ہے سوان میں فرق کامل اکمل کا ہے ناقص کامل کا نہیں کیونکہ آپ کی جو حالت بھی ہے وہ کمال سے خالی نہیں گو بعض حالتیں بعض سے زیادہ کامل ہوں مگر ناقص کوئی نہیں۔ اور آپ کی معراج نزولی کا معراج عروجی سے افضل ہونا صرف صوفیہ کے قول ہی سے ثابت نہیں بلکہ اُس پر دلائل موجود ہیں۔ ایک دلیل تو یہ ہے کہ معراج کی غایت حق تعالیٰ نے رویت آیات بیان فرمائی ہے چنانچہ سورہ نجم میں تو فرمایا ہے لَقَدْ سَأَوْنَا مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ رَالْبَدَةِ دَيْكِهِ آپ نے اپنے رب کے عظیم عجائب قدرت اور سورۃ الاسراء میں فرمایا ہے لَنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا تَاكَا دَكْهَائِيں ہم آپ کو اپنے عجائب قدرت اور ظاہر ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو آیات دکھلانے سے دو فائدہ ہو سکتے ہیں ایک تو یہ کہ آپ کی معرفت زیادہ ہو دوسرے یہ کہ آپ خود دیکھ کر دوسروں کو بتا دیں۔

خلاصہ یہ کہ معراج سے دو مقصود تھے ایک یہ کہ رویت آیات و ازادیا و علوم سے آپ کی تکمیل ہو دوسرے یہ کہ ان علوم سے آپ دوسروں کی تکمیل کریں۔ پہلا فائدہ لازمی ہے اور دوسرا فائدہ متعدی ہے اور ظاہر ہے کہ جو وقت فائدہ متعدی کے ظہور کا ہو گا وہ فائدہ لازمی کے وقت سے افضل ہو گا کیونکہ بعثت رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے اصل مقصود فائدہ خلافت ہی ہے نیز دوسری تکمیل سے خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درجات میں بھی ترقی ہوئی ہے اور ظاہر ہے کہ فائدہ متعدی

کا ظہور بعد نزول کے ہوا تو نزول کا عروج کا سہ افضل ہوتا ثابت ہو گیا۔ دوسری دلیل یہ آیت ہے **وَ الذِّخْرُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْذَّوْلِ** اُس کا بیان یہ ہے کہ ایک مرتبہ کچھ دنوں نزول و جی میں توقف ہو گیا اور کفار نے طعن کیا تو اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بیخ و غم کا اثر ہوا اور آپ پر حالت قبض طاری ہو گئی تو بعد میں حق تعالیٰ نے آپ کی تسلی فرمائی اور سورہ ضحیٰ نازل ہوئی جس میں اول اُن آیات کی قسم کھائی گئی ہے جن کو اُس حالت سے خاص مناسبت ہے فرماتے ہیں **وَالضُّحٰی وَاللَّیْلِ اِذَا بَغِيَ مَادَّةَ عِلٰکِ رَبِّکَ وَمَلَائِکَہٗ** قسم ہے دن کی اور رات کی جبکہ وہ قرار پکڑے (نہ آپ کے رب نے آپ کو چھوڑا نہ وہ آپ سے ناراض ہے) اس جگہ رات اور دن کی قسم بہت ہی مناسب ہے کیونکہ دن مشابہ ہے حالت بسط کے اور رات مشابہ ہے حالت قبض کے وجہ تشبہ ایک تو یہ ہے کہ حالت بسط میں الواہر کا تواور دہوتا ہے اور دن بھی محل نور ہے اور حالت قبض میں وہ انوار نہیں رہتے تو وہ رات کے مشابہ ہے دوسرے یہ کہ جس طرح دن میں کاروبار زیادہ ہوتے ہیں اس طرح حالت بسط میں سالک سے کام زیادہ ہوتا ہے اور حالت قبض میں کسی کام کو جی نہیں چاہتا نہ نماز میں دل لگتا ہے نہ ذکر میں نہ تلاوت میں تو قبض میں کام کم ہو جاتا ہے وہ رات کے مشابہ ہے کہ اس میں بھی کاروبار بند ہو جاتے ہیں۔ حق تعالیٰ نے اس جگہ رات اور دن کی قسم سے مقام کی یعنی جواب قسم **مَا دَا عِلٰکَ رَبِّکَ وَمَا فِیْ ذَٰلِکَ** اِخْرَجَ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْاُذْوٰی (آپ کے پروردگار نے آپ کو نہیں چھوڑا نہ وہ آپ سے ناراض ہوا البتہ آپ کی کچھلی حالت آپ کے لئے پہلی حالت سے بہتر ہے) کی حقیقت بتلا دی جس کا حاصل یہ ہے کہ سالک پر ان دونوں حالتوں کا آنا ایسا ہے جیسے لیل و نہار کا تعاقب پس جس طرح دن کے بعد رات آجائے بغیر مقبول ہونے کی حکمت نہیں اسی طرح بسط کے بعد کہ تواور و جی ہے قبض کا آنا کہ توقف و جی ہے غیر مقبول ہونے کی دلیل ہمیں بلکہ جس طرح ہم نے عالم میں لیل و نہار کا اختلاف حکمت کے لئے رکھا ہے یوں ہی سالک پر بسط و قبض کا تعاقب حکمت کے لئے مقرر کیا ہے۔

پس قبض سے پریشان نہ ہونا چاہئے نیز اس میں قبض کی ایک حکمت کی طرف بھی اشارہ ہو گیا کہ جس طرح دن میں اگر چہ کاروبار زیادہ ہوتا ہے مگر خلوت کی رحمت

و آرام کے واسطے رات کا آنا بھی ضروری ہے اگر رات نہ آوے تو کاروبار کا تعجب زائل نہ ہو سکے گا راحت و آرام کے لئے دن موضوع نہیں اس کے واسطے رات ہی کا وقت مناسب ہے اسی طرح گو بسط میں سالک سے کام زیادہ ہوتا ہے مگر اس کام کے دوام کے لئے قبض کی بھی ضرورت ہے اگر ہمیشہ بسط ہی رہے تو ایک نہ ایک دن کام کرتے کرتے اکتا جائے گا۔ اس لئے ہم قبض کی حالت مسلط کر دیتے ہیں تاکہ یہ زیادہ کام دیکر تھوڑے ہی پر اکتفا کرے اور قدرے آرام مل جائے پھر قبض رفع ہونے کے بعد جو بسط آئے گا تو اس کو پہلے سے زیادہ نشاط عمل میں ہوگا اسی طرح پر قبض و بسط کے تعاقب سے یہ ہمیشہ کام کرتا رہے گا اسی کو عارف فرماتے ہیں ۷

از دست بجز یاد شکایت نمی کنم گم نیست غیبتے تدبیر لذتے حضور

(میں بجز کی شکایت نہیں کرتا کیونکہ اگر ہجر نہ ہوتا تو قرب میں لذت نہ معلوم ہوتی)

اس معنی خیز قسم کے بعد جواب ارشاد فرماتے ہیں مَا وَعَدَكَ رَبُّكَ وَمَا قَتَلِيَ آپ کے پروردگار نے نہ آپ کو چھوڑا اور نہ وہ آپ سے ناراض ہے آپ بے فکر رہیں۔

اس میں تسلی تو ہو گئی مگر یہاں ایک شبہ آپ کو ہو سکتا تھا وہ یہ کہ گو قبض و بسط لیل و نہار کی طرح تعاقب ہیں اور قبض سے مجھے کچھ تنزل نہیں ہوا مگر بظاہر بسط اس سے افضل ہے کیونکہ لائق للطبع ہے اس میں کام بھی زیادہ ہوتا ہے تو یہ بھی اس میں عالم بالالٰہ کی طسرت زیادہ رہتی ہے تو بسط میں ترقی زیادہ ہوتی ہوگی گو قبض میں بھی خود قبض کے سبب سے تنزل نہ ہوتا ہو مگر ترقی بھی تو بسط کی برابر نہیں ہوتی ہوگی آگے اس شبہ کا جواب دیتے ہیں۔

وَلَا تَخْذَعْ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ يَعْنِي كُلَّ حَالَةٍ إِخْوَتْ لَكَ خَيْرٌ مِنَ الْحَالَةِ الْأُولَىٰ۔

یعنی آپ کی ہر پہلی حالت ہر پہلی حالت سے افضل ہے اس لئے زمانہ قبض کی حالت آپ کی اس بسط کی حالت سے افضل تھی جو اس سے پہلے تھی اور جب وہ پہلی حالت سے افضل تھی تو اس میں بھی ترقی بشد

نہیں ہوئی بلکہ براہِ آپ کو ترقی ہو رہی ہے اور یہ جواب ایسا ہے جیسا کہ واقعہ
تحویل قبلہ میں حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ **وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ رِئَاسَتَكَ**
وَالشَّيْءُ نہیں کہ تمہارے ایمان یعنی نمازوں کو ضائع کر دیں جب بیت المقدس سے پھر
کعبہ کی طرف قبلہ تحویل کیا گیا تو بعض صحابہ کو شبہ ہوا کہ جتنے دنوں ہم نے بیت المقدس
کی طرف نماز پڑھی ہے شاید ان میں ثواب کم ملا ہوگا کیونکہ تحویل سے معلوم ہوا کہ اصلی
قبلہ تو کعبہ تھا اور وہ قبلہ عارضی تھا اور اصلی قبلہ میں اور عارضی میں فرق ضرور
ہے تو جو نمازیں عارضی قبلہ کی طرف ہم نے پڑھی ہیں ان میں کم ثواب ہوا ہوگا حق تعالیٰ
نے اس شبہ کا جواب دیا کہ ہم ایسے نہیں ہیں کہ تمہاری طاعات سابقہ کا ثواب کم کر دیں
یا ضائع کر دیں کیونکہ تم نے تو ہر حال ہمارے حکم کی اطاعت کی ہے تم کو تو عارضی و اصلی
ہونا معلوم نہ تھا اس لئے ثواب بھی تم کو کم نہیں ملا بلکہ ان نمازوں میں بھی پورا ہی
ثواب ملا ہے۔ اسی طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد ہے کہ قبض و بسط جب ہماری
طرف سے ہے اور آپ کے فعل کو اس میں کچھ دخل نہیں تو آپ کو حالت قبض میں بھی
ترقی ہوتی رہتی ہے ترقی میں کمی نہیں مخصوصاً جبکہ ہم نے آپ کو **قُلْ دَبِّ زِدْنِي**
عِلْمًا (آپ کہئے کہ اے میرے پروردگار مجھ کو علم زیادہ دیجئے) کی تعلیم دی ہے اور
ہمارا یہ دعا تعلیم کرتا علامت اجابت ہے تو آپ کو ہر وقت ترقی ہوتی رہتی ہے اور آپ کی
ہر پچھلی حالت بہر پہلی حالت سے افضل ہوتی ہے۔ پس جس بسط کے بعد قبض آیا ہے یہ
قبض پہلے بسط سے افضل ہے اور اس قبض کے بعد جو بسط آئے گا وہ اس قبض سے
افضل ہوگا۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تو بڑی شان ہے۔ حضرات صوفیہ نے
ہر عارف کے متعلق یہی فرمایا ہے کہ عارف کی ہر حالت آئندہ حالت گذشتہ سے
افضل ہوتی ہے کیونکہ وہ ہر دم ترقی کرتا رہتا ہے اسی کو فرماتے ہیں سہ
سیر زابد در مہے یک سالہ راہ سیر عارف ہر دمے تا تحت شاہ
(زابد ایک مہینہ میں ایک سال کی راہ طے کرتا ہے اور عارف ذرا سی دیر میں
تحت شاہ تک پہنچ جاتا ہے)

بیزارم ازاں کہنے خیلے کہ توداری ہر روز مرا تازہ خدا کے دیکھے ہست
 (تمہارے پرانے خدا سے بیزار ہوں ہر دم مجھے دوسرے تازہ خدا کی ضرورت ہے)
 یہ عنبران ظاہر میں بہت موحش ہے مگر مطلب معلوم کرنے کے بعد استبعاد نہ رہے گا بات یہ
 ہے کہ ہر شخص کا حق تعالیٰ کے متعلق کچھ نہ کچھ خیال ضرور ہوتا ہے گو حق تعالیٰ ہمارے
 خیالات سے دَرَاءُ الْوَرَاءِ تَحْتَ دَرَاءِ الْوَرَاءِ ہیں مگر یہ ضرور ہے کہ ہم کو جب تصور ہوتا ہے
 تو کسی خاص کیفیت کے ساتھ ہوتا ہے اب سمجھئے کہ غیر عارف کو تو چونکہ ترقی معرفت میں
 ہوئی نہیں اس لئے جو خیال اس نے حق تعالیٰ کے متعلق ایک دفعہ قائم کر لیا ہے ہمیشہ بس وہی
 خیال رہتا ہے کہ حق تعالیٰ ایسے ہوں گے اس طرح ہوں گے اسی کو شعر میں کہنے خدا کہا ہے
 اور عارف کو چونکہ ہمیشہ ترقی ہوتی اور تجلی الہی قلب میں تازہ ہوتی رہتی ہے اور روزانہ
 معرفت بڑھتی جاتی ہے اس لئے جو خیال اس کو حق تعالیٰ کے متعلق آج تھا وہ کل نہ
 رہے گا اور جو کل ہو گا وہ اس کے بعد نہ رہے گا وہ ہمیشہ اپنے گذشتہ خیالات سے توبہ
 کرتا رہتا ہے کیونکہ ہر وقت حق تعالیٰ کی عظمت اس شان سے منکشف ہوتی ہے کہ
 پہلا خیال اس کے سامنے غلط معلوم ہوتا ہے۔ اسی کو ان حضرات نے تازہ خدا
 کہا ہے یعنی تازہ تجلی معرفت خدا۔ اب مطلب تو صاف ہو گیا مگر عنوان موحش
 ہونے میں شبہ نہیں۔ لیکن ان لوگوں کو اپنے غلبہ حال میں اس کی پروا نہیں ہوتی
 کہ کسی کا ایمان رہے گا یا جائے گا یا ہمارے اوپر کفر کے فتوے لگیں گے۔ غرض
 جب عارف کو ہر دم ترقی ہوئی رہتی ہے تو اس کو قبض سے پریشان نہ ہونا
 چاہیے بلکہ اس کو حالت نزول پر محمول کرنا چاہیے اور یہ سمجھ لے کہ یہ
 نزول پہلے عروج سے افضل ہے اور اس کے بعد جو عروج ہو گا یعنی بسط وہ
 اس نزول سے افضل ہو گا۔

تو اب واقعہ معراج سے جو سبق ہم کو حاصل ہوا وہ دو باتیں ہیں ایک یہ کہ معراج
 کی حقیقت قرب الہی ہے اور وہ سب انبیاء کو حاصل ہے تو یہ نہ کہتا چاہیے کہ معراج
 صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو ہوئی ہے اور کسی نبی کو نہیں ہوئی نہیں بلکہ معراج

سب کو ہوئی ہے۔ ہاں اجمالاً اس کہنے کا مضائقہ نہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج اوروں کی معراج سے افضل و اکمل ہے وہ بھی اس طرح سے کہا جاوے جس میں دوسرے ابتداء کی معراج کی تنقیص نہ ہو بلکہ صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی افضلیت و اکملیت کا بیان ہو اور معراج ہی کی کچھ تخصیص نہیں مطلقاً تمام احوال و مقامات انبیاء میں تفصیلی فضیلت جب تک منصوص نہ ہو بیان نہ کرنا چاہیئے جیسا عام لوگوں کی عادت ہے اور غضب کے بعض مصنفین بھی جن پر معقول کا غلبہ ہے اس مرض میں مبتلا ہیں میرا تو ایسی باتوں کو روکتا کھڑا ہوتا ہوں چنانچہ ایک مصنف نے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اس طرح فضیلت بیان کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے غار ثور میں صدیق اکبر کو جب وہ کفار کلمہ جلنے سے پریشان ہوئے یوں تسلی دی تھی لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا غمگین مت ہو تحقیق اللہ تعالیٰ ہمارے ساتھ ہے جس میں اول لَا تَحْزَنْ (غمگین مت ہو) فرما کر غم کو ہلکا کر دیا پھر اپنی ساتھ معیت حق کو بیان فرمایا جس میں خدا تعالیٰ کے ذکر کو مقدم فرمایا اور معیت میں حضرت صدیق اکبر کو بھی شریک فرمایا کہ صیغہ جمع مَعَنَا استعمال فرمایا۔ اور موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ صلیو کو جب فرعون اور لشکر فرعون کے آجانے سے پریشانی ہوئی اور انہوں نے موسیٰ علیہ السلام سے اس پریشانی کو ظاہر کیا تو آپ نے فرمایا كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِيْنِ (ہرگز ایسا نہیں کیونکہ میرے ہمراہ میرا پروردگار ہے وہ مجھ کو ابھی سیدھا راستہ بتلا دے گا) جس میں سب سے پہلے لفظ کَلَّا استعمال فرمایا جو دھمکی کے واسطے موضوع بے غری میں لفظ کَلَّا ایسے ہی موقر میں استعمال ہوتا ہے جہاں اردو کا کَلَّا بھی استعمال ہوتا ہے گویا کلتے پر طمانچہ دیا پھر اپنی ساتھ معیت حق کو جو بیان فرمایا تو اپنے ذکر کو خدا تعالیٰ کے ذکر سے مقدم فرمایا یعنی لفظ مَعِيَ کو رَبِّي سے پہلے ذکر کیا گویا یہ حضرت مصنف سیدنا موسیٰ علیہ السلام کو یوں لٹا سکھاتے ہیں کہ حضرت آپ کو خدا کا ذکر اپنے ذکر سے پہلے کرنا چاہیئے تھا۔ گویا ان کو آداب کلام بھی نعوذ باللہ معلوم نہ تھے۔ پھر یہ بھی وجہ فضیلت بیان کی کہ موسیٰ علیہ السلام نے مَعِيَ بصیغہ مفرد فرمایا جس میں معیت الہیہ کو اپنی ساتھ خاص کیا تو م کو اپنی ساتھ اس دولت میں شریک نہ کیا مجھے ان مصنف صاحب پر تعجب ہوتا ہے کہ ان کے قلم سے

یہ مضمون نکلا کیونکہ بس میں تو یہ کہوں گا کہ

سخن شناس نئی دلبر اخطا اینجاست

(دوست غلطہ ہی ہے کہ تو سخن شناس نہیں ہے)

اول تو ان کو ان جزئیات میں کلام کرنے کی کچھ ضرورت نہ تھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل کلیہ مخصوصہ کیا کچھ کم ہیں جو جزئیات مخصوصہ سے آپ کا افضل ہونا ثابت کیا جائے اور اگر ان کو ایسا ہی شوق تھا تو یہ غور کرتا چاہئے تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مخاطب کون ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کا مخاطب کون کیونکہ بلاغت کا مسئلہ ہے کہ ہر حال اور ہر موقع و محل کے لئے ایک ہی طرز کلام نہیں ہوتا بلکہ ہر موقع کے لئے جدا طرز ہوتا ہے۔

ہر سخن نکتہ و ہر نکتہ مقالے دارد

(ہر کلام میں باریکی ہے ہر باریکی کا ایک مقام ہے)

میں بطور احتمال کے کہتا ہوں اور مائع کے لئے بمقابلہ مستدل کے احتمال کافی ہے کہ اگر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مخاطب حضرت صدیق جیسے لوگ ہوتے تو وہ بھی وہی فرماتے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مخاطب وہ لوگ ہوتے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مخاطب تھے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی وہی فرماتے جو موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ہے تعویل اس کی یہ ہے کہ آپ کی ساتھ غار ثور میں حضرت صدیق اکبر تھے جن کی جاں نثاری کی یہ حالت تھی کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم غار ثور پر پہنچے ہیں تو حضرت صدیق نے اپنے چادرہ یا سنگی کو پہاڑ کر غار کے تمام سوراخ بند کئے تاکہ کوئی موذی جانور نکل کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا نہ دے سارے سوراخ تو بند ہو گئے مگر ایک رہ گیا اس کے لئے پہاڑ رہا تھا اس پر حضرت صدیق نے اپنا پیر لگا لیا کہ اگر کچھ نکلے گا تو میرے ہی پیر میں کاٹ لے گا حضور صلی اللہ علیہ وسلم تک نہ پہنچ سکے گا اس حالت میں جو حضرت صدیق کو کفار کے آجانے سے پریشانی ہوئی ظاہر ہے کہ وہ

پریشانی اپنی جان کے خوف سے نہ تھی بلکہ محض حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خیال پریشانی ہوئی تھی کہ ایسا نہ ہو کہ دشمن آپ کو دیکھ پائیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اذیت پہنچائیں جو شخص اتنا عاشق ہو جس نے سانپ کے بل میں اپنے پیر رکھ دیئے جس میں سانپ نے کاٹ بھی لیا تھا اس کو بھلا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوتے ہوئے اپنی جان کا خیال ہو سکتا ہے ہرگز نہیں ان کو جو کچھ خطرہ تھا وہ محض حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اذیت کا تھا اور اس خطرہ کا منشا بھی محض یہ تھا کہ

عشق است و ہزار بدگانی

(عشق ہزار بدگنیاں ہیں -)

وہ حضرت صدیق دولت توکل سے پوری طرح بالا مال تھے ایسے شخص کی تسلی کے لئے وہی کلام مناسب تھا جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے استعمال فرمایا کہ اول ان کے غم کو ہلکا کرنے کے لئے لَا تَحْزَنْ فرمایا پھر معیت حق میں ان کو بھی شریک کیا اور چونکہ آپ کو حضرت مصدود نہ تھا اس لئے موافق اصل وضع کے ذکر اللہ کو اپنے ذمے سے مقدم فرمایا اور موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ جو لوگ تھے وہ حضرت صدیق کی برابر متوکل تھے نہ ایسے جان نثار تھے کہ ان کو اپنی جان کا خطرہ بالکل نہ تھا محض موسیٰ علیہ السلام کی اذیت کا خطرہ تھا بلکہ ظاہر یہ ہے کہ ان کو اپنی جان کا خطرہ تھا پھر خطرہ ہی نہیں بلکہ انھوں نے اُس کو جہنم یقین کے ساتھ ظاہر کیا قَالَ أَصْحَابُ مُوسَىٰ إِنَّا لَمُدَّكَوْن (موسیٰ علیہ السلام کے ساتھیوں نے کہا میں تم کو یقیناً پکڑے گئے) جس میں ان اور جملہ اسمیہ اور لام تاکید تین موکدات موجود ہیں یعنی بس ہم تو یقیناً پکڑے گئے حالانکہ باہر دیکھ چکے تھے کہ حق تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کی فرعون کے مقابلہ میں کس طرح مدد فرمائی اور اس وقت بھی خدا کے حکم سے اور اس کے وعدہ ناصر کو سن کر چلے تھے ان تمام امور کے ہوتے ہوئے اتنی پریشانی کہ اپنے پکڑے جانے کا ایسا جرم ہو گیا صاف ان کو غیر متوکل اور غیر کامل یقین ہونے کی دلیل ہے اس لئے موسیٰ علیہ السلام نے دھمکا کر فرمایا کلاً گویا ایک چپٹ رگاد یا کہ ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا تاکید سے ان لوگوں نے اپنے پکڑے جانے کو ظاہر کیا تھا اس کا جواب ایسی ہی تاکید سے ہو سکتا تھا جو لفظ کلاً میں ہے

پھر چونکہ یہ لوگ بوجہ کامل الیقین نہ ہونے کے معیت حق سے محروم تھے اس لئے موسیٰ علیہ السلام نے صبر کے لئے مؤخر کو مقدم کیا اور مقدم کو مؤخر کیا کیونکہ قاعدہ ہے تَقْدِیْمُ مَسْأَلَةِ حَقِّكَ الشَّيْءَ أَخِذْ بِغَيْرِ الْخَصَرِ رَجَسٌ کو مقدم کرنے کا حق تھا اس کے مؤخر کر کے صبر کا فائدہ دیتا ہے اور اسی وجہ سے معنی بصیغۃ مفرد فرمایا بصیغۃ جمع استعمال نہیں فرمایا مطلب یہ تھا کہ میری ہی ساتھ میرا پروردگار ہے تم لوگ بوجہ ضعیف الیقین ہونے کے معیت حق سے محروم ہو اب بتلائیے اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس مقصود کو ادا فرمانا چاہتے جو موسیٰ علیہ السلام نے ادا فرمایا کیا اس وقت بھی آپ کا تَخَوُّنُ رَأَى اللہ مَعْنَا رمت غمگین ہو اللہ تعالیٰ ہمارے ساتھ ہیں) ہی فرماتے۔ جو لوگ بلاغت سے کچھ ذوق رکھتے ہیں وہ کبھی اس کے قائل نہ ہوں گے بلکہ وہ اس کہنے پر مجبور ہوں گے کہ اس مقصود کے ادا کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی وہی طرز اختیار فرماتے جو موسیٰ علیہ السلام نے اختیار فرمایا لیجئے تفصیلی جزیات میں کلام ایسا ہوتا ہے کہ اس کو ایک ادنیٰ طالب علم بھی جتنا نکال کر باطل کر سکتا ہے۔ اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل میں ہمیشہ اجمالی گفتگو کرنا چاہیئے تفصیلی کلام کبھی نہ کرنا چاہیئے مثلاً معراج ہی کے بارہ میں اجمالاً یہ کہنے کا مضمنا لفظ نہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج دیگر انبیاء کی معراج سے اکمل و افضل ہے کیونکہ آپ سید الانبیاء ہیں آپ کو حق تعالیٰ سے جس درجہ قرب ہے وہ سب کے قرب سے بڑھا ہوا ہے اور معراج کی حقیقت قرب ہی ہے۔ اور تفصیل کر کے یوں مت کہو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج یونس علیہ السلام کی معراج سے اس لئے افضل ہے کہ آپ نیچے سے اوپر بلائے گئے اور وہ اوپر سے نیچے بلائے گئے کیونکہ میں بتلا چکا ہوں کہ نزول بنفسہ وجہ نقص نہیں بلکہ نزول تو ہر صاحب عروج کا اس کے عروج سے افضل ہوتا ہے گو اس کے لئے لازم نہیں آتا کہ یونس علیہ السلام کا نزول حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عروج سے افضل ہو مگر تاہم یہ تو معلوم ہو گیا کہ نزول فی نفسہ سبب نقص نہیں اور اگر نزول کو علی الاطلاق نقص کہا جائے تو نعوذ باللہ آپ حق تعالیٰ کے لئے بھی نقص کو ثابت کریں گے کیونکہ وہاں بھی نزول ثابت ہے۔

حدیث میں ہے یُذَرُّكَ رَبُّكَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلُّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا
(اللہ تعالیٰ سارا دنیا کی طرف ہر رات نزول فرماتے ہیں)

پس نہ عروج علی الاطلاق افضل ہو نہ نزول بلکہ جس کو جو عطا ہو جائے وہی افضل ہے
ایک سبق تو یہ ہوا اور اس مقام پر چند شبہات ہیں اول اوپر سے نیچے آنے کو جو معراج
نزول کہا گیا ہے نہ صرف مکان کے اعتبار سے بلکہ حقیقت نزول کے اعتبار سے مگر اتفاق
سے وہ حقیقت اس صورت کے ساتھ مقرون ہو گئی۔

دوم کسی نبی یا ولی کے کسی عروج کو جو اس کے کسی نزول سے افضل کہا گیا ہے
اس سے اُس کلیہ میں شبہ نہ کیا جاوے کہ نزول افضل ہوتا ہے کیونکہ یہ عروج کا افضل ہونا
باعتبار بعض خصوصیات مقصودہ کے ہوتا ہے۔

سوم۔ یونس علیہ السلام کا نیچے جانا نزول کہا گیا ہے اور نزول کی فضیلت یا اعتبار
توجہ الی الخلق للافادہ کے قرار دی گئی ہے سو اس وقت یہ افادہ کہاں تھا۔ جو اب یہ ہے
کہ ایک وجہ نزول کے افضل ہونے کی غلبہ انکسار و افتقار بھی ہے سو یہ حاصل تھی اور
قبض کا نفع ہوتا بسط سے اسی اعتبار سے کہا جاتا ہے۔

دوسرا سبق اس واقعہ معراج سے سالکین کو یہ حاصل ہوا کہ وہ اپنے حالات کا فیصلہ خود
کر لیا کرتے ہیں یہ ان کی غلطی ہے مثلاً پہلے ذکر میں جی لگتا تھا خطرات نہ آتے تھے انوار کی
کثرت تھی اس کو وہ افضل حالت سمجھتے ہیں، پھر خطرات آنے لگے انوار میں کمی ہو گئی تو
اب سمجھتے ہیں کہ ہم مردود ہو گئے۔ خبر بھی ہے کہ وہ عروج کی حالت تھی اور یہ نزول کی
حالت ہے۔ اور معراج کی حقیقت آپ کو معلوم ہو چکی ہے کہ معراج کبھی عروج سے ہوتی
ہے کبھی نزول سے ہوتی ہے اور دونوں حالتیں مقبول ہیں۔ پھر تم نزول کو ادا دل کیوں
سمجھتے ہو بس سالک کی تو یہ حالت ہونا چاہیے۔

۱۵۱ یرجی علی الخلق فسمی توجیہ الی الموائد نزولاً ومقتضاه ان یصح اطلاق العروج
علی توجہ تعالیٰ علی ذاته وصفاته ولعل ذلك هو الماخذ لتسمیة الصوفیة توجہ السالك
المائتہ تعالیٰ وصفاته عروجاً وتوجیہ الی الخلق نزولاً والله اعلم ۱۱ جامع

تو بندگی چو گدایان بشرط مزد و مکن کہ خواجہ خود روشن بندہ پروردی تواند
(تو گدگروں کی طرح مزدوری کی بشرط پر بندگی مت کر اس لئے) اتفاقاً خود بندہ پروردی کا طریقہ جانتا ہے
چاہے قبض ہو یا بسط ہر حال میں خدا سے راضی رہے اور اپنے لئے کوئی حالت تجویز نہ کرے
اگر قبض کسی معصیت کی وجہ سے نہ ہو تو پھر اس کو نزل پر محمول کرتا چاہئے جو کہ صوفیہ کے
نزدیک عروج سے افضل ہے مگر اپنے لئے تجویز اس کو بھی نہ کرے بلکہ جب بسط عطا ہو تو
اسی میں خوش رہے۔ حق تعالیٰ نے قبض و بسط و نزل و عروج تمہاری مصلحت کے لئے عطا
فرمایا ہے وہی مصلحت کو خوب جانتے ہیں ایک عارف فرماتے ہیں ۛ

بگوش گل چہ سخن گفتہ کہ خدا ن است بہ عند لیب چہ فرمودہ کہ نالاں است

(گل سے کیا کہن دیا ہے کہ خداں ہے بلبل سے کیا فرما دیا ہے کہ نالاں ہے)

گل سے صاحب بسط مراد ہے اور عند لیب سے صاحب قبض مطلب یہ ہے کہ سبائی کے
بارغ کے پروردہ ہیں گل بھی اور عند لیب بھی کسی کو خندہ ان کو پسند ہے اس کو بسط عطا
فرما دیا کسی کا نالہ و گریہ پسند ہے اس کو قبض عطا فرما دیا۔ تم کو تجویز یہ کہ کوئی حق نہیں ہر حال
میں راضی رہنا چاہئے اصل مقصود معیت ہے اور وہ ان سب احوال میں حاصل ہے
صرف لون مختلف ہے اسی کو مولانا دھڑو مَعَكُمْ اَيْسَنَّا كُنْتُمْ (وہ تمہارے ساتھ
ہے جہاں بھی تم ہو) تفسیر میں فرماتے ہیں ۛ

گمہ علم آیم مایوان اوست و زجہل آیم مازنداں اوست

گمہ خواب ایتیمستان دتیم و ریہ بیداری بدستان دتیم

(اگر علم تک ہماری رسائی ہو جائے تو یہ ان ہی کا ایوان ہے کہ درجہ علم ان کے تصرف سے

عطا ہوا اور اگر ہم جہل میں مبتلا رہیں تو یہ ان کا زندان ہے یعنی حق تعالیٰ کا تصرف

ہے کہ مجلس جہل سے نہیں نکلے اگر سو رہیں تو ان ہی کے بے ہوش کئے ہوئے ہیں اور اگر

جاگ اٹھیں تو انہیں کی گفتگو میں ہیں یعنی یہ قوت بیان یہ بھی ان ہی کی عطا کی ہوئی ہے)

اور جہل سے مراد جہل غیر مضر ہے اور بعض دفعہ سالک پر ایسی حالت پیش آتی ہے کہ نہ
اس کا قبض ہونا معلوم ہو تا ہے نہ بسط ہونا اس میں سالک حیران ہوتا ہے کہ میں اپنی اس

حالت کو کیسا سمجھوں کچھ پتہ نہیں چلتا کہ یہ حالت کیسی ہے مولانا اس کے متعلق فرماتے ہیں۔
 ۵۔ در حرود ہر کہ او آشفته است حق بگوش او معما گفتم است
 (جو شخص کسی تردد میں پریشان ہو رہا ہو گو یا حق تعالیٰ نے اس کے کان میں کوئی معما کہہ دیا ہے)
 - یعنی پریشان نہ ہو محبوب نے تمہارے کان میں معما کہہ دیا ہے جس کا مطلب صل نہ ہونے سے
 پریشانی ہو رہی ہے کبھی وہ عاشق کے امتحان کے لئے ایسی بات فرما دیا کرتے ہیں جس سے
 وہ چکر میں پڑ جائے حیرت کی ایک قسم یہ بھی ہے۔ مولانا نے حیرت کے اقسام بیان فرمائے
 ہیں کہ ایک تو حیرت محمودہ ہے اور ایک حیرت مذمومہ۔ حیرت مذمومہ وہ ہے جس کا منشا ہل
 محض کہ اس کو محبوب کا رستہ ہی نہیں بلکہ رستہ سے الٹا جا رہا ہے اس کی حیرت تو حیرت
 مذمومہ ہے اور ایک حیرت وہ ہے جس کا منشا کثرت علوم ہو کہ محبوب کا پتہ تو لگا لیا ہے رستہ
 پر چل رہا ہے مگر کسی سختی کے تو اتر سے حیران ہو گیا ہے اسی کو فرماتے ہیں ۵۔

گچین بناید و گھنڈاں جہ کہ حیراتی نباشد کار دین
 (کبھی یہ دکھلاتے ہیں۔ کبھی اس کی ضد سوائے حیرانی تجلیات میں کچھ نہیں ہے)

آگے بعض دوسری اقسام کی طرف اشارہ فرماتے ہیں ۵۔

نے چنیں حیران کہ پیش سو دوست بل چنیں حیران کہ رویش رو دوست
 آں یکے حیران کہ رویش سو دوست واں دگر حیران کہ رویش رو دوست
 (نہ ایسے حیران کہ دوست کی طرف پیٹھ کئے ہوئے ہوں بلکہ ایسے حیران ہیں تو جان کی محبوب
 کی طرف ہے وہ ایک ایسا حیران ہے کہ منہ اس کا دوست کی طرف ہے وہ دوسرا

ایسا حیران ہے اس کا منہ دوست کے چہرہ کی طرف ہے)

خلاصہ مجموعہ اشعار کا یہ کہ جس کے کان میں حق تعالیٰ معما فرماتے ہیں اس کو ایسی
 حیرت ہو جاتی ہے جیسے کوئی عاشق محبوب کا چہرہ دیکھ کر حیران ہو جانا ہے اور
 غیر سالک کو یا اس سالک کو جو شریعت کے خلاف سلوک طے کر رہا ہے جو پریشانی پیش آتی
 ہے وہ حیرت مذمومہ ہے جس کی حقیقت یہ ہے کہ پیشکش ہوئے دوست -
 کہ محبوب کی طرف پشت ہونے کی وجہ سے پریشان ہے۔ پس جو سالک

شریعت کے موافق چل رہا ہو اس کو کسی حالت سے پریشان نہ ہونا چاہیے
عارف شیرازی فرماتے ہیں ۵

دو طریقت ہر پہ پیش سالک آید خیر است
(جو کچھ طریق عشق میں سالک پیش آئے وہی اس کے لئے بہتر ہے صراط
مستقیم اے دل کوئی گمراہ نہیں ہے)

صراط مستقیم سے شریعت مراد ہے اگر سالک کسی معصیت میں مبتلا نہ ہو تو پھر
قبض ہو یا بسط ہر حال میں راضی رہے پریشان نہ ہو۔ مولانا فرماتے ہیں ۵
چونکہ قبضے آیدیت لے راہرو آن صلاح تست آئیں دل مشو
چونکہ قبض آمد تو دوز و بسط ہیں تازہ باش چنین میفکن بزمیں
(جب تجھ کو اے سالک حالت قبض پیش آئے وہ تیری اصلاح ہی
کے لئے ہے جب تجھ پر حالت قبض طاری ہو تو اس میں بسط کا ملاحظہ کر
خوش و خرم رہو پیشانی پر بٹھری مت ڈال یعنی نہ خجیدہ نہ ہو)

ہاں احتیاطاً کثرت استغفار قبض کی حالت میں کر لینی چاہئے۔ ممکن ہے کہ قبض
کسی ظاہری یا باطنی گستاخ سے آیا ہو تو استغفار سے اس کا تدارک ہو جاوے گا۔
ہرچہ بر تو آید از ظلمات و غم آن نہ بیباکی و گستاخی ست ہم
غم جو بیٹی زود استغفار کن غم ہاں مر حائق آمد کار کن
(جو کچھ تجھ کو ظلمات اور غم دالم پیش آتے ہیں وہ تیری بے باکی اور
گستاخی سے آتے ہیں جب کوئی غم پیش آئے تو فوراً استغفار
غم حق تعالیٰ شانہ سے کار کن ہو کر آیلے)

مولانا تو محقق ہیں اس لئے ذرا دھیمی دھیمی طرح تسلی فرماتے ہیں مگر جو آزاد ہیں وہ
کان کھول کر دو ٹوک بات کہتے ہیں چنانچہ سرمد آزاد اُن لوگوں کو خطاب
کر کے کہتے ہیں جو قبض و بسط کے تعاقب سے پریشان ہوتے اور اپنے لئے
ہمیشہ بسط ہی رہنا تجویز کرتے ہیں ۵

سرمہ گلہ اختصار می باید کرد یک کار اترین دو کار می باید کرد
یا تن برضائے دوست می باید داد یا قطع نظر زیار می باید کرد
(سرمہ گلہ شکوہ کم کرد دو کاموں میں سے ایک کام کرو یا تو جان و تن
محبوب کی رضا میں دیدو یا دوست سے قطع تعلق کرلو)

یعنی یہ کیا روز روز کی شکایتیں لئے پھرتے ہو بس سن لو کہ یہ محبوب تو ایسا
ہی ہے جو کبھی تم کو خوش کرے گا اور کبھی رُلائے گا اب دو باتوں میں سے ایک
بات کرو یا تو جان و تن اس پر نثار کر دو اور جس حال میں وہ رکھے اس پر راضی
رہو ورنہ پھر ایسے محبوب ہی کو چھوڑ دو کیونکہ وہ تمہاری مرضی کا تابع نہ ہوگا
اپنی مرضی کا تابع بنا نا چاہتا ہے اگر اُس کی محبت کا دعوے ہے تو بس چپکے چپکے
پڑے رہو کان نہ ہلاؤ ورنہ جاؤ اُس کو چھوڑ کر کسی دوسرے محبوب کو تلاش کرلو۔
واقعی سنار کی کھٹ کھٹ لوہار کی ایک پورا علاج ان لوگوں کا حضرت سرمہ نے
کیا ہے۔ مولانا کے سمجھنے سے تو سیدھے نہ ہوئے تھے اب سب درست ہو گئے
بس طالب کا مذاق تو وہ ہونا چاہیئے جیسا حضرت سعدی نے ایک بزرگ کا قصہ
بیان فرمایا ہے۔

کہ ایک رات وہ تہجد کے لئے اٹھے تو ندا آئی کہ تو کچھ بھی کرتا رہ یہاں کچھ قبول
نہیں۔ اور ندا بھی اُس نے زور سے آئی کہ ان بزرگ کے ایک مرید نے بھی سُن لی خیر اُس
رات تو سنا نہ پڑھ کر لیٹ رہے اگلی رات ہوئی تو پہر وہ اپنا بور یہ بدھنا لے کر اٹھے
مرید نے کہا کہ حضرت ایسی بھی کیلے بغیرتی ہے کہ وہاں تو کچھ قبول نہیں ہوتا اور آپ
پھر پیچھے پڑے ہوئے ہیں۔ شیخ نے جواب دیا کہ برخوردار یہ تو سب کچھ ہے کہ میرا غل وہاں
قبول نہیں مگر تم مجھے یہ بتلاؤ کہ پھر اس در کو چھوڑ کر جاؤں کہاں کوئی اور در بھی تو نہیں جہاں چلا
جاؤں۔ میں تو اسی در پر پڑا رہوں گا قبول یا ناقبول سے مجھے کیا بحث ہے

تو انی ازان دل سپردا حشتم کہ دانی کہ بے اد تو اں ساختن
(اس سے دل اٹھا سکتا ہے کہ بغیر اس کے کسی دوسرے سے موافقت کر لیا)

اس جواب پر جس میں عبد ربیع کوٹ کوٹ کر بھری ہوئی تھی رحمت کو جوش ہوا اور ندا آئی کہ
قبول است گرچہ ہنر نیست کہ جز ما پنا ہے دگر نیست
کہ جاؤ قبول کر لیا گو ہنر تو کچھ نہ تھا مگر یہ دیکھ کر دم آگیا کہ ہمارے سوا تیری پناہ کسی جگہ
نہیں بس عاشق کو تو ایسا ہونا چاہیے کہ وہ سچ محب بھی رد کر دیں جب بھی پلٹا ہی رہے
سعدی فرماتے ہیں کہ

اگر دعو تم رد کنی در قبول من و دست و دامان آل رسول صلی اللہ علیہ وسلم
(اگر میری دعا رد کر دیا قبول کر دو میں ہوں اور میرا ہاتھ اور آل رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا دامن)
پھر کیا ایسے کو قبول نہ کر س گے جو رد پر بھی راضی ہو ضرور قبول کر س گے مگر وہ کبھی اپنے
عشاق کا امتحان لیا کرتے ہیں کہ دیکھیں ان کا عشق کس درجہ کا ہے یہ ہمارے رد کرنے پر بھی
پلٹے رہتے ہیں یا چھوڑ کر بھاگ جاتے ہیں تو کیا آپ یہ چاہتے ہیں کہ حق تعالیٰ امتحان
بھی نہ کرے بس عاشق کو اس چاہنے کا کوئی حق نہیں۔

صاحبو! عشاق تو رد کرنے پر بھی نہیں گھبراتے آپ صرف قبض و بسط ہی سے گھبرائے
تعب ہے بس اگر طالب ہو تو کام میں لگے رہو اس کی پروا نہ کرو کہ ذکر میں دل لگتا ہے یا نہیں
لگتا ہمارے حاجی صاحبے جو کوئی کہتا کہ حضرت ذکر سے نفع نہیں ہوتا تو آپ جوش کے ساتھ
فرماتے کہ کیا یہ نفع کچھ کم ہے کہ تم ذکر تو کرتے ہو پھر فرماتے کہ

یا بزم اور یا نہ یا بزم جستجوئے می کنم حاصل آید یا نہ یا بزم آرزوئے می کنم
(اس کو پاؤں یا نہ پاؤں اس کی جستجو کرتا ہوں ملے یا نہ ملے آرزو کرتا ہوں)
غرض سالک کو ہر حال میں راضی رہنا چاہیے (اس موقع پر عصر کی اذان ہو گئی تو فرمایا
کہ) بس اس میں اس بیان کا خلاصہ کر کے ختم ہی کرنے والا ہوں۔

خلاصہ سارے بیان کا یہ ہوا کہ واقعہ معراج سے ہماری دو غلطیوں کا ازالہ ہوا ایک
تو یہ کہ ہم لوگ مقامات انبیاء میں کلام کرتے ہیں سو ہم کو ایسا نہ کرنا چاہیے تم کبھی اپنے
قباس سے یہ نہ کہو کہ فلاں نبی کا یہ مقام تھا اور یہ مقام دوسرے نبی کو حاصل نہ تھا تم کو
انبیاء کے مقامات کی کیا خبر جو تم یہ فیصلے کرنے چلے ہو اس کی وہی مثال ہے کہ لومڑی

شیروں کا فیصلہ کرے اور اسی کا ضمیمہ یہ بھی ہے کہ اولیاء کے مقامات میں بھی گفتگو نہ کرو کیونکہ انبیاء کی طرح اولیاء کے مقامات بھی مختلف ہوتے ہیں آجکل لوگ اس مرض میں بہت مبتلا ہیں ایک کہتا ہے کہ میرے پیر کا تہجد کبھی ناغہ نہیں ہوتا جائے ہوں یا گرمی سفر ہو یا حضر ہمیشہ اپنے معمولات کو بخوبی پورا کرتے رہتے ہیں دوسرے کے پیر میں یہ کمال نہیں اُس کے معمولات کبھی ناغہ بھی ہو جاتے ہیں تو وہ کہتا ہے کہ میرے حضرت کو خدا تعالیٰ کی طرف ایسی توجہ دائم ہوتی ہے کہ اس میں کبھی فرق نہیں آتا ان کو معمولات ظاہری سے معمولات قلبیہ کا زیادہ اہتمام ہے غرض کوئی کچھ کہتا ہے کوئی کچھ کہتا ہے یہ سب خرافات ہے بس جس جس کو نفع ہو رہا ہو اس سے لگا لپٹا رہے تم کو تفضیل کے لئے کس نے کہا ہے سالکین کو مقامات اولیاء میں کبھی کلام نہ کرنا چاہیئے۔ دوسرا سبق یہ حاصل ہوا کہ سالک اپنے کسی غیر اختیاری حال کو برا نہ سمجھے بشرطیکہ شریعت پر مستقیم ہو شریعت پر استقامت کے ساتھ جو حال بھی پیش آئے اس پر راضی رہے اور سب کو عروج و نزول پر محمول کرتا رہے یعنی کوئی حال عروج ہے کوئی نزول ہے اور دونوں نعمت ہیں۔ بس اب میں ختم کرتا ہوں اور اس وعظ کا نام الرفع والوضع بخیرین کہتا ہوں کیونکہ اس میں معراج کی حقیقت عروج و نزول ہی بھلائی گئی ہے اور وضع و رفع کے بھی یہی معنی ہیں۔ اس کے بعد دعا فرمائی کہ اللہ تعالیٰ ہم کو فہم سلیم عطا فرمائے اور عمل کی توفیق دیں آمین۔ والحمد لله رب العالمین و صلی اللہ علی سیدنا و مولانا محمد خیر خلقہ و علی آلہ و اصحابہ اجمعین۔

نوٹ

ممبر سے اتر کر حضرت مولانا نے فرمایا کہ یہ وعظ جلدی صاف ہو جاوے تو اچھا ہے بحمد اللہ حسب ارشاد آج ۲۴ رجب ۱۴۴۲ھ کو اس کی تسوید تفصیلی تمام ہوئی۔ اے اللہ اس ناکارہ کو بھی ان برکات سے ممتنع فرما جن کا ذکر اس بیان میں ہوا ہے۔ آمین بحرۃ سید المرسلین و اولیاء امتہ اجمعین ۲ جامع

مقت

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً
(رواه البخاری)

سلسلہ التبلیغ کا

وضع نامہ

المراد

منجملہ ارشادات

حکیم الامتہ مجدد الملتہ حضرت مولانا محمد اشرف علی صاحب دہلوی
رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

ناشر: عبد المنان غفرلہ

مکتبہ کھانوی — دفتر الابقاء

مسافر خانہ بندر روڈ کراچی
ایم۔ ایس۔ جناح روڈ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المراء

مُلَقَّب بِسَمَاءٍ

تَمْيِيزُ الْمَرْغُوبَةِ مِنَ الْمَرْهُوبَةِ

این	مئے	کھ	کیف	لہ	ماذا	من ضبط	المستقون	اشتات
کھان	کھب	کھن	کھن	کھن	کھن	کھن	کھن	متفرقات
بنا ہے بعد اراد آباد	ہجڑا والی کھن	کھن	کھن	کھن	کھن	کھن	کھن	کھن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله حمداً واستعينه واستغفرك ونوء من يد وتوكل عليه ونعوذ بالله من شره و
انفسنا من سيئات اعمالنا من يهدنا الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له ونشهد ان لا
اله الا الله وحده لا شريك له ونشهد ان سيدنا ومولانا محمد اعبداً ورسوله صلى الله تعالى
عليه وعلى آله واصحابه وبارك وسلم۔ آمنا بعد فاعوذ بالله من الشيطان الرجيم
بسم الله الرحمن الرحيم قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ
معه یہ نام تو مناسبت نام شہر کے اور خصوصیت مضمون کے ہے کہ اس میں ذکر ہے دنیا کے مراد بنائے اور آخرت
کے مراد بنائے کے آثار و احکام کا اور لقب مناسبت ایک لڑکی کے نام کے ہے جس کے نکاح کی تقریب میں اس
وقت مراد آدیا جانا ہوا تھا گویا لقب اس عقد کی تاریخی یادگار بھی ہے ۱۲ منہ

بسم الله الرحمن الرحيم

فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نَشَاءُ لَمْ يَجْعَلْنَا لَكُمْ جَهَنَّمَ يَكْفُلُهُمْ ذُو الرِّهَانِ وَرَأَى مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ
الْآخِرَةُ وَرَأَى لَهَا سَعِيدًا وَهُوَ مُؤْمِنٌ قَدْ لَيْسَ كَانَ سَعِيدًا نَشَاءُ لَهَا كَلَّا
تُؤْتَى هَؤُلَاءِ وَمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ عَطَاءُ رَحْمَتِكَ يُخْطَرُهَا أَنْظُرْ
كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلَآ آخِرَةَ الْكُبَرِ ذَرُوهَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ

جو شخص دنیا کے لئے کی نیت رکھے گا ہم ایسے شخص کو دنیا میں جتنا چاہیں گے جس کے واسطے
چاہیں گے فی الحال ہی دیدیں گے پھر ہم اس کے لئے جہنم تجویز کریں گے وہ اس میں بد حال
رہا نہ درگاہ ہو کر داخل ہوگا اور جو شخص آخرت کے ثواب کی نیت رکھے گا اور اس کے لئے جیسی سعی
کرتی چاہیے سہی کرے گا بشرطیکہ وہ شخص مومن بھی ہو سو ایسے لوگوں کی یہ سعی مقبول ہوگی آپ کے سب کی
اس عطا دنیوی میں سے تو ہم ان کی بھی امداد کرتے رہتے ہیں اور آپ کے رب کی یہ عطا دنیوی کسی پرندہ
نہیں۔ آپ دیکھ لیجئے ہم نے ایک کو دوسرے پر کسی طرح فوقیت دی ہے اور اللہ نے آخرت درجوں کے
اعتبار بھی بہت بڑی ہے۔

یہ تو سب صاحبوں کو معلوم ہو گیا ہوگا کہ کچھ حصہ وعظ کا نماز سے پہلے ہوگا اور کچھ بعد میں
وہ اس کی یہ ہوئی کہ جامع مسجد میں نماز جمعہ دیر سے ہوتی ہے اگر بعد نماز بیان شروع کیا جاتا تو
وقت میں گنجائش کم ہوتی کیونکہ مجھے آج ہی ۵ بجے کی ریل سے جانا بھی ہے بعض دوستوں کی یہ
برائے بھی ہوئی کہ نماز کا وقت مقدم کر دیا جائے مگر میں نے اس کو مناسب نہ سمجھا کیونکہ اس صورت
میں بعض لوگوں کی نماز فوت ہونے کا اندیشہ تھا چنانچہ اب تک بھی نماز کی سب نہیں آئے اس
لئے یہی مناسب معلوم ہوا کہ وعظ کا وقت متخیر کر دیا جائے کچھ بیان نماز سے پہلے ہو جائے
اور بقیہ نماز کے بعد پورا کر دیا جائے۔ اس وقت جو آیتیں میں نے تلاوت کی ہیں سب کا بیان
کرنا نہ نظر بھی نہیں مقصود صرف اول کی دو آیتوں کی بابت کچھ عرض کرنا ہے ان دونوں
آیتوں میں حق تعالیٰ شانہ نے دو ارادوں کا ذکر فرمایا ہے ایک ارادہ دنیا دوسرے ارادہ آخرت اور ہر ایک ساتھ
دونوں کے ثمرات بھی مذکور ہیں مضمون اگرچہ بارہا کانوں میں چڑا ہوگا مگر اب تک اس کو سرسری طور سے سنا گیا
اور یہی وجہ ہے اس کے مؤثر نہ ہونے کی کیونکہ اگر مؤثر ہوا ہوتا تو اس کے علاوہ آثار موجود ہوتے اس
ضروری اطلاع بخدا کو کہتے وقت یا پھر بدلتے وقت بغیر قرینہ ای ضرور تحریر فرمایا کریں۔

وقت اس مضمون کو اسی لئے اختیار کیا گیا ہے کہ جو اس کا ہونا چاہیے تھا وہ ابھی تک نہیں ہوا اور اس کے ضروری ہونے میں کسی کو کلام نہیں ہو سکتا اس لئے اس کو بیان کیا جاتا ہے اور سنا ہی یہ بھی درخواست کی جاتی ہے کہ اس کو سرسری نہ سمجھا جاوے اور مثل سابق بیانات اس کو تو جہی سے نہ سنا جائے کیونکہ اس طرح سنا نہ سنا برابر ہے کسی مضمون کا کانوں میں پہنچنا اس کا نام نہیں ہو کہ اس کو بے توجہی کے ساتھ سن لیا جائے کیونکہ قرآن شریف میں کفار کے بارہ میں جا بجا ارشاد ہے کہ یہ قرآن کو سننے نہیں بہرے ہیں حالانکہ آواز تو ان کے بھی کانوں میں بھی پہنچتی تھی بلکہ سنا اس کا نام ہے کہ مضمون سن کر اس میں تدبیر کیا جائے پھر عمل کیا جائے سورہ قصص میں صاف صاف مذکور ہے کہ تم قرآن تدبر و تدکر ہی کے واسطے نازل کیا ہے قُلْ تَعَالَى الْكِتَابُ اَنْزَلْنَاهُ بِاللَّيْلِ مُبَارَكًا لِّئَلَّامُوا اٰیٰتِهٖ وَلِيَذْكُرُوْا اَوْْلُوْا الْاَلْبَابِ (یہ کتاب بابرکت ہے جس کو ہم نے آپ پر اس واسطے نازل کیا ہے تاکہ لوگ اس کی آیتوں میں غور کریں تاکہ اہل فہم نصیحت حاصل کریں) اور بھی جا بجا قرآن شریف میں تدبر و تدکر کی شکایت ہے اَفَلَا يَتَذَكَّرُوْنَ الْفٰرِقُ اَنْ (یہ لوگ قرآن پاک میں کیوں تدبر نہیں کرتے) ہم لوگوں میں بڑی کمی یہ ہے کہ قرآن شریف میں تدبر نہیں کرتے اس کا مطلب لوگ یہ سمجھتے ہوں گے کہ ترجمہ قرآن دیکھنا چاہیے مگر صرف اشنا کافی نہیں کیونکہ جو لوگ ترجمہ کے ساتھ قرآن پڑھتے ہیں ان میں بھی یہ کمی موجود ہے کہ وہ تدبر نہیں کرتے اور محض سرسری طور پر اس کو پڑھ جاتے ہیں اب آپ کہیں گے کہ پھر کیا مطلب ہے کیا سب مسلمانوں کو مولوی بن جانا چاہیے نہیں صاحبو! میں آپ کو مولوی بننے کی صلاح نہیں دیتا بلکہ مقصود یہ ہے کہ قرآن میں سے جو ضروری حصہ عمل کے لئے علمائے مدونہ کو دیا ہے جس کا نام علم عقائد و علم اخلاق و علم فقہ ہے آپ لوگ اس میں توجہ نہیں کرتے قرآن میں تدبر کرنے کے یہی معنی نہیں کہ قرآن سامنے رکھ کر ہی اس میں غور کیا جائے بلکہ یہ بھی تدبیر فی القرآن میں داخل ہے کہ جن کتابوں میں مضامین قرآن مذکور ہیں ان میں غور و محنت سے کام لیا جائے اب آپ کو معلوم ہو گیا ہو گا کہ مسلمانوں میں ترجمہ بد جاننا کوئی کمی نہیں کیونکہ ترجمہ قرآن ہر شخص نہیں جان سکتا اس لئے کہ ہر شخص کو مولوی بننا تو دشوار ہے اور جو طریقہ مشہور ترجمہ دیکھنے کا ہے کہ قرآن مترجم لے کر دیکھ لیا اس کو شیخ غوی سے کہتا ہوں کہ یہ طریقہ ناکافی ہے اس کو چھوڑ دیا جائے۔ ترجمہ اردو کا مطالعہ ہی میں سچ کہتا

ہوں کہ بجز عالم کے کسی کام نہیں بہت سے واقعات ایسے پیش آتے ہیں کہ ترجمہ دیکھنے والوں کو بہت سے مضامین کا سمجھنا دشوار ہو گیا۔ کیونکہ بہت سے مضامین کا سمجھنا مبادی پر موقوف ہوتا ہے اور مبادی قرآن صرف دیکھو و بلاغت و ناسخ و منسوخ و اصول و فقرہ وغیرہ میں جب تک کوئی شخص مبادی سے جاہل ہے وہ ان مضامین کو کس طرح سمجھ لے گا جو کہ ان پر موقوف ہیں۔ پھر مصیبت یہ ہے کہ آجکل پوچھنے کی عادت بھی لوگوں میں کم ہے اگر کہیں شبہ پڑتا ہے تو اکثر تو اپنی رائے سے اس کا مطلب تراش لیتے ہیں جس سے اکثر عقیدے فاسد ہو جاتے ہیں مگر اس سے یہ نہ سمجھا جائے کہ عوام کو مضامین قرآن سے فیضیاب ہونے کا کوئی طریقہ نہ رہا اس کا جواب ایک تو میں پہلے دیے چکا ہوں کہ جو کتابیں سلیس مضامین میں لکھی گئی ہیں ان کا مطالعہ تدریس کے ساتھ کیا جائے نیز جو لوگ مضامین قرآن اور علوم حق اپنے وعظ میں بیان کرتے ہیں ایسے لوگوں کا وعظ غور کے ساتھ سنا جائے۔ علاوہ ازیں نفس ترجمہ قرآن سے منتفع ہونے کا بھی ایک طریقہ ہے وہ یہ کہ آج کل دو قسم کے آدمی ہیں ایک وہ جن کو تحصیل علوم کے لئے فراغت مل سکتی ہے ان کو تو چاہیے کہ بنام خدا اول مبادی قرآن محنت سے حاصل کر لیں پھر ترجمہ قرآن دیکھیں۔

دوسرے وہ لوگ ہیں جن کو اس قدر فراغت نہیں میسر ہو سکتی ان کو چاہیے کہ پہلے کسی معتبر عالم سے مشورہ کریں کہ مجھے ترجمہ قرآن کون سا لینا چاہیے کون سا ترجمہ قرآن صحیح اور معتبر ہے اپنی رائے سے خود تعین نہ کریں لوگوں نے آج کل تراجم کے لئے خود ہی ایک معیار مقرر کر لیا ہے مگر اس معیار کا غلط ہونا میں ابھی ثابت کر دوں گا۔

مولانا شاہ عبدالقادر صاحب رحمۃ اللہ علیہ اور مولانا رفیع الدین صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا ترجمہ مکسالی ترجمہ ہے کہ بالکل صحیح اور معتبر ہے مگر بوجہ زبان بدل جانے کے اور نیز بعض میں محاورات زبان کی رعایت نہ کرنے کے وہ پیچھے معلوم ہوتے ہیں خیر پیچھے ہوا کریں مگر جو مقبولیت ان کو حاصل ہے وہ دوسرے ترجموں کو حاصل نہیں یہ ان حضرات کے خلوص کی برکت ہے۔ آج کل لوگوں نے عمدہ ترجمہ کا معیار یہ قرار دے رکھا ہے کہ رنگین عبارت ہو کیوں صاحبو! اگر دو حکیم ہوں جن میں سے ایک تو ماہر ہے مگر وہ نسخہ پھینکا لکھتا ہیں اور دوسرا حکیم بڑی رنگین عبارت میں لکھتا ہے مگر ماہر نہیں ہے انصاف سے بتائیے

کہ کس کے نسخہ کی آپ قدر کریں گے ظاہر ہے کہ ماہر فن کے نسخہ کی شخص حد کرے گا اور اس کے مقابل میں اس غیر ماہر کے رنگین نسخہ کو کوئی بھی نہ پوچھے گا اور یہی کہا جائے گا کہ ہم کو تو مقصد و علاج کرنا اور دوا کا استعمال کرنا ہے اس رنگین نسخہ کو لے کر کیا پھندے کریں۔

صاحبو! اگر ہم قرآن کو کتاب علاج و حافی سمجھتے تو ترجمہ کے اندر بھی اسی بات کو ملحوظ رکھتے کہ کونسا ترجمہ ماہر فن کا ہے کہ اس کو معتبر جان کر اس پر عمل کیا جائے اور کونسا غیر ماہر کا ہے کہ اس اجتناب کیا جائے اگرچہ وہ کیسا ہی رنگین کیوں نہ ہو کیونکہ مقصود تو عمل ہے اور اس میں رنگینی عبارت کو کوئی بھی دخل نہیں مگر ہم لوگ قرآن کو قصہ کہانی کی کتاب سمجھ کر دیکھتے ہیں جب ہی تو رنگین ترجموں کی قدر ہوتی ہے مگر ترجموں کے مطالعہ سے مقصود عمل ہونا تو رنگینی پر نظر نہ ہوتی بلکہ مقصود پر نظر ہوتی۔ اگر رنگین عبارت دیکھنے کا شوق ہے تو اس کے لئے ترجمہ قرآن کو کیوں انتخاب کیا جاتا ہے عمدہ زبان تو قصہ چارہ درویش کی ہے اس کا مطالعہ کر لیا کیجئے ترجمہ قرآن کو خواہ مخواہ کیوں تکلیف دی غرض صحیح معیار عمدہ ترجمہ قرآن کا یہ نہیں جو آج کل عوام کا مذاق ہو گیا بلکہ صحیح معیار وہ ہے جو میں نے بیان کیا کہ معتبر ماہر فن کا ترجمہ لیا جاوے پھر اس کو ہی متر عالم سے سبقاً سبقاً پڑھ لیا جائے بدون اس کے ترجمہ دیکھنا کافی نہیں اسی طرح ترجمہ سمجھنے کے لئے محض ادب دانی بھی کافی نہیں آج کل لوگوں میں یہ بھی بڑی کوتاہی ہے کہ ان لوگوں کی بڑی قدر کرتے ہیں جو عربی میں تقریر و تحریر کر لیا کریں اور اس کو بڑا کمال سمجھتے ہیں مگر قرآن سمجھنے کے لئے محض ادب دانی کافی نہیں اور میں اس کو ایک مثال سے واضح کرتا ہوں اگر قانون کی کتاب ایک شاعر سے پڑھی جائے جس کی زبان بہت عمدہ ہے مگر قانون سے اس کو مس نہیں اور ایک دوسرا شخص ہے جو زبان دانی میں حصہ کم رکھتا ہے مگر قانون سے پورا واقف ہے اب اگر کتاب قانون کی کسی عبارت میں دونوں کا اختلاف ہو گا کچھ مطلب بیان کرے اور قانون داں وکیل کچھ اور کہے عقلاً زمانہ انصاف سے بتلائیں کہ اس صورت میں کس کا قول قابل ہوگا ظاہر ہے کہ قانون داں وکیل کے سامنے زبان داں شاعر کا قول ایک کوڑی کو بھی نہ پوچھا جائیگا زبان آجائے سے فن بہل نہیں ہو سکتا اس لئے ترجمہ پڑھنے کیلئے کسی قانون شریعت جاننے والے مولوی کو منتخب کیا جائے اور اس تمام ترجمہ پڑھ لیا جائے اور یہ سمجھا جاوے کہ جب قرآن کا اردو میں ترجمہ ہو گیا ہے تو اب اس کے پڑھنے کی کیا ضرورت ہے وہ تو خود ہماری زبان ہی ہے بات یہ ہے کہ ترجمہ سے صرف عربی ترکیب اور لغات حل ہو جائیں گے مگر قرآن کوئی مقامات حریری تو نہیں کہ صرف حل

ترکیب و لغات اس کے معنی سمجھنے کے لئے کافی ہو جائے قرآن میں تو بڑے بڑے علوم یعنی عقائد و تزکیہ اخلاق و فقہ مذکور ہیں جب تک ان کو نہ بیان کیا جائے اس کا مطلب حل نہیں ہو سکتا اور جو شخص ان علوم سے خود ہی واقف نہیں اور نہ کسی واقف سے پڑھتا ہے وہ اگر خالی ترجمہ دیکھے گا تو اندیشہ ہے کہ وہ مزید و قدر یہ کام عقیدہ ہو جائیگا کیونکہ ہر فن ہر کتاب کی خاص اصطلاحیں ہوتی ہیں جو محض ترجمہ سے بدون استاد کے بتلائے حل نہیں ہو سکتیں۔ یہ شخص قرآن کا مطلب ویسے ہی سمجھے گا جیسا کہ کسی شخص نے گلستاں کے اس شعر کا مطلب سمجھا تھا ہے

دوست آں باشد کہ گیرد دوست دوست در پریشاں حالی در ماندگی

اس شخص نے بھی اس شعر کا محض ترجمہ دیکھا تھا کہ دوست وہ ہے کہ پریشان حالت و خشکی میں دوست کا ہاتھ پکڑے اس نے ترجمہ ہی پر عمل کیا کہ ایک روز کسی موقع پر اپنے ایک دوست کو پٹیتے ہوئے دیکھا تو اُس کے دونوں ہاتھ پکڑ لئے دشمن نے اور جی کھول کر اسے پیٹا اس نے ہر چند ہاتھ چھڑائے مگر اس نے نہیں چھوڑے جب وہ خوب پٹ چکا اور مارنے والے نے بھی ہار کر چھوڑ دیا تو اس دوست کو اس پر بڑا غصہ آیا اور اُس نے اسے بہت بُرا بھلا کہا کہ ایسے وقت میں امداد تو نہ ہو سکی اور الٹا دوستی کا یہ حق ادا کیا کہ میرے ہاتھ بھی پکڑ لئے اب یہ حیران ہے کہ میں نے تو شیخ سعدی کے کہنے کے موافق دوستی کا حق ادا کیا تھا یہ خفا کیوں ہوتا ہے اور اُس سے کہا کہ بھائی میں نے تو دوستی کا حق ادا کرنے میں کوتاہی نہیں کی میں نے تو وہی کیا جو گلستاں میں شیخ فرماتے ہیں دوست آں باشد کہ گیرد دوست دوست الہ دوست وہی ہے جو دوست کا ہاتھ پکڑے، تو صاف جواب اس شخص نے ترجمہ میں کوئی غلطی نہیں کی تھی البتہ ایک کمی تھی کہ جائے استاد خالی ست (استاد کی جگہ خالی ہے) اس نے ترجمہ خود ہی دیکھا تھا کسی سے پڑھا نہیں تھا پس جب گلستاں سمجھنے کے لئے باوجود دیکھ کر بھی بڑی علمی کتاب نہیں محض ترجمہ دیکھتا بعض عقلاء کو غلطی میں ڈال دیتا ہے تو قرآن کا ترجمہ دیکھنا کیونکر کافی ہو جائے گا اور اس میں غلطی کا کیوں احتمال نہ ہوگا۔ اب اگر یہ سوال کیا جائے کہ جب ترجمہ قرآن بھی بدرون پڑھے نہیں آسکتا تو ترجمہ کرنے ہی کی کیا ضرورت تھی اُس سے کیا نفع ہوا اس کا جواب یہ ہے کہ ترجمہ سے نفع یہ ہوا کہ آپ کو عربی صرف و نحو لغت پڑھنے کی ضرورت نہیں رہی کیا یہ تھوڑا نفع ہے اگر ترجمہ نہ ہوتا تو پہلے صرف و نحو میں دماغ صرف کرنا پڑتا پھر کہیں برسوں کے بعد اس قابل نہ ہوتا کہ ترجمہ قرآن سمجھ سکے بلکہ اتنی آسانی ہے کہ جیسا چاہو ترجمہ کسی مولوی سے شروع کر سکتے ہو یہ تھوڑا نفع ہے باقی ترجمہ کرنے والوں کا یہ ہرگز مقصود نہیں

کہ کسی سے اس کے پڑھنے کی بھی ضرورت نہیں۔ صاحبِ اذرا دنیا کے کاموں پر نظر کرو کہ اذرا سا کام بھی بدون استاد کے بتلائے نہیں آتا۔ سنجاری یعنی بڑھئی کا کام ذرا کوئی بدون سیکھے کہ تو بے یقیناً اپنے ہاتھ پیر کاٹے گا۔ حالانکہ بارہا بڑھئی کو کاٹے چھیلے دیکھا ہوگا وہاں کوئی نہیں کہتا کہ بس ہم نے طریقہ دیکھ لیا ہم بھی ایسے ہی کیا کریں گے۔ ان باتوں میں ساری دنیا کا اتفاق ہے کہ بھائی صرف دیکھ لینا کافی نہیں جب تک کہ باقاعدہ استاد سے نہ سیکھا جائے اسسوس قرآن کو ایسا معمولی کام سمجھا جاتا ہے کہ اس کا ترجمہ خود دیکھ لینا کافی ہو گیا۔ صاحبِ آپ کو اس سے تعجب ہوگا کہ میری عمر چارپاس سال سے تجاوز ہو گئی اور لکھنے پڑھنے کا اس عرصہ میں بہت ہی کام رہا مگر آج تک قلم بنانا مجھے نہیں آیا کیونکہ کسی سے نہ سیکھا نہیں یونہی الٹا سیدھا کاٹ چھیل کر کام چلا لیتا ہوں جب خیس سے خیس فن بدون استاد سے سیکھے نہیں آ سکتا تو ترجمہ قرآن کی بابت کون دعویٰ کر سکتا ہے کہ میں بدون استاد کے سمجھ لیتا ہوں۔ اور جو لوگ دعویٰ کرتے ہیں وہ اس کا امتحان اس طرح کر لیں کہ پہلے خود سارا ترجمہ قرآن دیکھ جائیں اس کے بعد کسی عالم سے پڑھیں ان شاء اللہ تعالیٰ اس کے بعد خود ہی اپنے کو قابل کہیں گے اور معلوم کر لیں گے کہ محض ذہین ہونے سے کچھ نہیں ہوتا۔ تو میں یہ کہہ رہا تھا کہ تدبر قرآن کے لئے سب کو مولوی بننا ضروری نہیں بلکہ قرآن میں تدبر کی اور بھی سہل صورتیں ہیں جو بدون مولوی بنے حاصل ہو سکتی ہیں مگر اس سے یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ جب بدون ترجمہ پڑھے تدبر نہیں ہو سکتا تو قرآن کا تلاوت کرنا بھی فضول ہوا بات یہ ہے کہ فضول اور بیکار وہ ہے جس میں کوئی نفع نہ ہو اور قرآن میں منافع بہت سے ہیں ایک نفع تو بعد فہم کے اس پر عمل کرنے کا ہے دوسرا فائدہ ثواب ہے تو بڑن معنی سمجھ پڑھنا فضول اس وقت ہو جب کہ اس کو ثواب بھی نہ ملے اس بات کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم دریافت کرو آپ فرماتے ہیں کہ قرآن پڑھنے والے کو ہر حرف پر دس نیکیاں ملتی ہیں اور میں یہ نہیں کہتا کہ آلم ایک حرف ہے بلکہ الف ایک حرف ہے اور لام ایک حرف ہے اور میم ایک حرف ہے تو آلم میں تین حرف ہوئے اس کی تیس نیکیاں ہوں اور بعض علماء نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ میں آلف اور لام اور میم میں سے ہر ایک کو ایک حرف نہیں کہتا بلکہ لفظ الف میں جو اول الف آیا ہے وہ ایک حرف ہے اور لفظ لام میں جو اول لام بولا گیا وہ ایک حرف ہے اور لفظ میم میں جو اول میم بولا گیا وہ ایک حرف ہے تو گویا آپ نے ہر حرف کے سرے کو بیان کیا ہے اور باقی کو قیاساً

چھوڑ دیا اس حساب سے اگم میں نو حرف ہوتے اور اس میں نوئے نیکیاں ہوتیں تو یہ قرآن کا تھوڑا
 نفع ہے کہ بے سمجھے پڑھنے سے بھی ایک لفظ میں نوئے نیکیاں مل گئیں اور ہمارا کچھ خرچ بھی نہیں ہوا
 اور یہ ثواب کوئی حرف مقطعات کے ساتھ خاص نہیں بلکہ یہ تو ایک جمیل تھی قرآن کے ہر لفظ کا یہی
 ثواب ہے سورہ فاتحہ ہم پڑھتے ہیں جہاں زبان سے آنکھ نکلا تو اس میں پانچ حروف ہیں معاً
 پچاس نیکیاں کھئی گئی مگر افسوس تو یہ ہے کہ ہم لوگ اس کو نفع نہیں سمجھتے مگر مگر اس کی قدر معلوم
 ہوگی اس کی بعینہ ایسی مثال ہے کہ دو شخص کرکٹ کھانے والے ہیں اور معلوم ہے کہ یہ تانبے کا پیسہ وہاں
 بالکل نہیں چلتا ایک نے تو تانبے کے پیسوں سے دوسرا سکھ چاندی کا جو کہ وہاں رائج ہے خرید لیا
 دوسرا شخص جو کہ مکہ مکرمہ کی حاکم سے جا مل ہے اور اس کو خیر نہیں کہ وہاں کس سکھ کی ضرورت ہوگی
 اس پر ہنستا ہے اور اس کو بے وقوف بناتا ہے اور کہتا ہے کہ جیب یہ پیسہ یہاں کا آتا ہے تو وہاں
 بھی ضرور کام دیگا اس نے صرف پیسے ہی پیسے ساتھ باندھ لئے مگر ایک تیسرا شخص جو کہ مکہ مکرمہ کو آیا
 ہے فیصلہ کرے گا کہ پہلا شخص بیوقوف نہیں بلکہ وہ عاقل ہے بلکہ دوسرا شخص بیوقوف ہے اس کو
 اتنی بھی خبر نہیں کہ میں جہاں جا رہا ہوں وہاں کا کیا دستور ہے مگر ابھی تک اس ثالث کے فیصلہ کی
 کسی کو قدر نہیں ہوتی یہاں تک کہ وہ دونوں شخص مکہ مکرمہ پہنچے اب دونوں کی حالت میں کھلا ہوا
 فرق نظر آئے گا پہلا شخص جو کہ مکہ مکرمہ میں چلنے والا سکھ ساتھ لایا ہے وہ تو ہر دوکان پر جاتا ہے اصرے
 تکلف ہر ضرورت کی چیز لے آتا ہے اور دوسرا جس کی تحصیل میں تانبے کے پیسے ہی پیسے ہیں ہر ضرورت
 کے وقت دوسروں کا منہ نکلتا ہے اور اب اپنی حماقت پر روتا ہے کہ افسوس میں نے عقلماء کے مشورہ پر
 عمل کیا اب یہ پیسے تو یہاں بالکل فضول ہیں میں کس طرح کھانا خریدوں کہاں سے پانی خریدوں
 کس طرح یہاں کے دن کٹیں گے۔ اسی طرح ان نیکیوں کی قدر ہم کو آخرت میں ہوگی کیونکہ یہ ہیں کہ
 سکھ ہے وہاں آپ کے یہ روپے پیسے کام نہ دیں گے اور وہاں سب کو جانا ہے اس میں کسی مسلمان
 کو شک نہیں ہو سکتا۔ جب بازاری قیامت قائم ہوگا وہاں بھی دو قسم کے لوگ ہوں گے ایک وہ
 جو کہ وہاں کا سکھ یعنی نیکیاں پتے باندھ کر لائے ہیں وہ تو بے تکلف ہر قسم کی راحت حاصل کر لیں گے
 دوسرے وہ لوگ جو اپنی غفلت کی وجہ سے آخرت کو بھولے ہوئے تھے اور اس وجہ سے کچھ نیکیوں کا
 ذخیرہ ساتھ باندھ کر نہیں لائے ان کا یہ حال ہوگا

کہ بازار چند آنکھ آگندہ تر تہید دست را دل پر آگندہ تر

(بازار جس قدر رونق پر ہوتا ہے وہی دست کا دل بہت پریشان ہوتا ہے)

اس وقت آپ اُن لوگوں کی قدر کریں گے جن کو آج مولویوں کا بگاڑا ہوا کہا جاتا ہے اس دن وہ احق جن کی حاجت پر آجکل کی نئی روشنی نے جبرستی کر دی ہے عاقل کہلائیں گے اس وقت حیرت ہوگی کہ یہ لوگ جن کو ہم لوگ ذلیل سمجھتے تھے بڑے با شوکت ہیں اور آج ہم ان کے آگے ذلیل ہیں صاحبو! وہاں بجز اعمال صالحہ کے اور کچھ کام نہ آویگا۔ اور یہ بھروسہ نہ کرنا کہ ہمارے ماں باپ بہت نیک تھے ان سے کچھ نیکیاں بٹوائیں گے وہاں کوئی کسی کے کام نہ آویگا۔ حدیث شریف میں ایک شخص کا واقعہ مذکور ہے کہ قیامت کے دن ایک شخص کی نیکیاں اور بدیاں برابر ہوں گی اور وہاں کا قاعدہ یہ ہے کہ اگر نیکیاں زیادہ ہوں تو جنتی ہے اور بدیاں زیادہ ہوں تو دوزخی ہے اور دونوں برابر ہوں تو چندے اعراف میں رکھا جائیگا اس قاعدہ کے موافق اس شخص سے ارشاد ہوگا کہ اگر ایک نیکی کہیں سے تم کو مل جائے تو جنت میں بھیج دیا جائیگا وہ شخص خوش ہوگا کہ میرے تو ماں باپ بڑے بچے دوست احباب بہت سے ہیں کسی سے ایک نیکی کا بلجنا کیا دشوار ہے چنانچہ وہ جائے گا اور جا کر باپ سے اپنی حالت عرض کرے گا کہ مجھے ایک نیکی کی ضرورت ہے تم میرے باپ ہو میرے حال پر رحم کرو ایک نیکی دیدو وہ صاف جواب دیدیگا کہ یہاں ہم کو اپنی جان کی پڑی ہے تجھے ایک نیکی کیسے دیدوں ماں بھی اسی طرح جواب دیدیگی اولاد بھی تم کا صواب دیدے گی دوست احباب بھی دور کی سنائیں گے آخر نہایت مایوس ہو کر لوڑیگا راستہ میں ایک شخص سخی طے لگا جس کے پاس فلاپک ہی کی ہوگی وہ اس کو چھپے گا کہ میاں پریشان کیوں ہو رہے ہو کیا بات ہے وہ جواب دیگا کہ اگر میری پریشانی کا علاج ہو سکتا تو میں ظاہر بھی کرتا مگر اس کا علاج کسی سے نہیں ہو سکتا ہر اک کو اپنی جان کی پڑی ہے ظاہر کرنے سے کیا فائدہ ماں باپ اولاد اقرار دوست احباب سب جواب دے چکے تم ہی کیا کر لو گے وہ کہیگا کہ تم اپنا حال تو کہو شاید میں اس میں کچھ ساتھ دے سکوں غرض بعد کلام بسیار یہ اپنا حال کہیگا کہ مجھے ایک نیکی کی ضرورت تھی وہ شخص جواب دے گا کہ میرے پاس کل ایک نیکی ہے تو وہ میرے وہ کسی کام کی بھی نہیں کیونکہ گناہ بہت زیادہ ہیں تو جہنم میں جاؤں گا یہ نیکی ہوئی تو کیا نہ ہوئی تو کیا لے یہ نیکی تو میری بجا تیرے ہی کام آجائے گی یہ

شخص حیران ہو گا کہ یا اللہ یہ کون سی سخی ہے جو اس طرح بے خطر اپنی نیکی دے رہا ہے صاحبِ اودھاں بھی یہ اہلِ دل ہی سخاوت کریں گے اور یہی مخلوق پر رحم کریں گے ماں باپ کچھ کام نہ آویں گے غرض شخص خوش ہو کر وہ نیکی لیکر لوٹے گا اور دوبارہ الہی میں پیش کر دے گا وہ تو بموجب اُس قاعدے بخش دیا جائے گا کیونکہ نیکیاں غالب ہو گئیں۔ اس کے بعد ان سخی صاحب کو بلایا جائے گا کہ تم نے یہ کیا کیا اپنی نیکی دوسرے کو دیدی کیا تم کو اپنی نجات کی فکر نہیں۔ وہ عرض کرے گا کہ الہی میرے پاس صرف ایک ہی نیکی تھی میں جانتا تھا کہ قاعدہ کے موافق تو میں جہنمی ہوں اور یہ نیکی میرے کارآمد نہیں ہو سکتی البتہ اگر حق تعالیٰ اپنے فضل سے بخش دیں تو اور بات ہے مگر جب میری بخشش صرف فضل حق پر موقوف ہے اور میں اپنے عمل سے نہیں بخشا جاسکتا تو اس غریب کی بھی کیوں امید توڑی میں نے وہ نیکی اس مسلمان بھائی کو دیدی کہ اس کی تو مغفرت ہو جائے گی میرا معاملہ رحمت حق کے سپرد ہے۔ وہ شخص اس سخاوت پر بخندیا جائے گا۔ صاحبِ اودھاں وہ عجیب دربار ہے وہاں ذرا ذرا سی بات پر بخشش ہو جاتی ہے ایک اور شخص کا قصہ قد میں آیا ہے کہ اس کے پاس کوئی نیکی نہ تھی صرف ایک نیکی تھی کہ اس نے ایک دن راستہ میں سے کاٹا ہٹا دیا تھا جو ظاہر ہے کہ یہ تھی ذرا سی بات ہے مگر حق تعالیٰ کے یہاں اس کی بھی قدر ہوئی اور اُس کو اسی بات پر بخندیا گیا۔ صاحبِ اودھاں نیک کام کو چاہے کتنا ہی ذرا سا ہو حقیقت سمجھو بعض دفعہ ذرا سی بات قبول ہو جاتی ہے اور بڑے بڑے عمل جن پر ناز تھا رکھے رہ جاتے ہیں۔ ایک بزرگ کا واقعہ ہے کہ جب اُن کا انتقال ہوا تو کسی دوسرے بزرگ کو کشف ہوا یا خواب میں دیکھا کہ اُن سے سوال ہو رہا ہے کہ ہمارے واسطے کیا عمل لے کر آئے ہو انھوں نے جواب دیا کہ اودھ تو کچھ نہیں توحید پکڑا یا ہوں ارشاد ہوا جھوٹ ہے توحید بھی تیری درست نہیں اَذْكُرْ لَكَ الْكَلْبَتِ دودھ والی رات کا قصہ یاد کرو دودھ والی رات کا قصہ یہ ہوا تھا کہ ایک روز دودھ پینے سے بیٹ میں درد ہو گیا تھا تو انھوں نے کسی سے یہ کہا کہ دودھ سے درد ہو گیا تو یہ بازہ میں ہوئی کہ تم نے دودھ کو موثر قرار دیا حالانکہ موثر ہم ہیں یہ کیسی توحید ہے عجیب توحید بھی غلط ثابت ہوئی تو وہ بزرگ بہت پریشان ہوئے پھر ارشاد ہوا کہ تم اپنے قول کے مطابق دوزخ کے مستحق ہو چکے کیونکہ تمھارے اقرار میں تمھارے پاس صرف ایک نیکی تھی اور وہ بھی غلط ثابت ہوئی اب منوہم تم کو کس بات پر بخشتے ہیں ایک رات کو تم نے ایک بلی کے بچہ کو سردی میں کاٹتا دیکھا تھا اور تم نے اس پر رحم کھا کر لحاف ڈال دیا تھا جس پر اس نے تم کو دعا دی وہ دعا اُس بلی کے بچے کی ہم نے

قبول کر لی اور تم کو اس کی دعا پر بخشتا جاتا ہے یہ بھی ایک عمل تھا مگر کبھی حق تعالیٰ بدن عمل کے صرف ظاہری صودت پر بخش دیتے ہیں چنانچہ ایک بزرگ ہیں قاضی یحییٰ بن اکثم جو بخاری کے شیخ ہیں ان کو کسی نے خواب میں دیکھا کہ ان سے سوال ہو رہا ہے اور عتاب امیر سوال ہو رہا ہے وہ چپ خاموش کھڑے ہیں جب عتاب ہو چکا تو انہوں نے عرض کیا کہ میں تو حدیث میں پڑھا کرتا تھا کہ **إِنَّ اللَّهَ يَسْتَجِيبُ مِنْ دُونِ الشَّيْبَةِ الْمُسْلِمَ** کہ حق تعالیٰ شانہ بوڑھے مسلمان سے حیا فرماتے ہیں اور اس کو بخشتے ہیں مگر یہاں تو معاملہ برعکس معلوم ہوتا ہے اس پر ارشاد ہوا کہ جاؤ اگرچہ کی کچھ نہیں مگر نکھائے پڑھا ہے پر رحم کر کے تم کو بخشتا جاتا ہے ہمارے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے سچ کہا ہے بیشک ہم کو بوڑھے آدمی پر رحم آتا ہے اسی کو شیخ سعدی فرماتے ہیں ۔

دل میدہد وقت و وقت این امید کہ حق مشہد دارد ز موی سفید

(دل میرا ہر وقت امید دلاتا ہے کہ حق تعالیٰ شانہ سفید بالوں سے شرم رکھتے ہیں) اس کی زیادہ حیرت انگیز دوسری حکایت ہے کہ یہاں تو قاضی یحییٰ بن اکثم واقعی بوڑھے تھے ایک مسخرہ جوان کی حکایت ہے کہ جب بزرگ کو اس کو اپنی حالت پر خوف تھا کیونکہ عمل صالح کچھ نہ کیا تھا اس نے وصیت کی کہ جب مجھ کو غسل و کفن دے چکو تو میری داڑھی ہنڈا سا آنا چھڑک دینا چنانچہ ورثہ نے وصیت پوری کی اس کو کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کے سوال ہوا کہ تو نے یہ وصیت کیوں کی تھی اس نے عرض کیا کہ یا اللہ میرے پاس عمل تو کچھ تھا ہی اس اپنی حالت پر اندیشہ تھا اور یہ حدیث میں سننی تھی **إِنَّ اللَّهَ يَسْتَجِيبُ مِنْ دُونِ الشَّيْبَةِ الْمُسْلِمَ** کہ خدا بوڑھے مسلمان سے شرماتا ہے قسمت سے میں بوڑھا بھی نہ تھا اور نہ بوڑھا بننا اپنے اختیار میں تھا۔ تو میں نے یہ وصیت کی کہ میرے بالوں میں آٹا لگا دینا کہ بوڑھوں کی سی صورت تو ہو جائے پس اتنی بات پر وہ شخص بخش دیا گیا۔ سچ کہا ہے رحم حق بہانہ می جوید۔ (اللہ تعالیٰ رحمت بہنا ڈھونڈتی ہے) یہ تو حکایتیں اہل کشف کی ہیں جو خود حجت شرعیہ نہیں مگر حدیث میں بھی تو ان کی اصل موجود ہے۔ چنانچہ پہلے بیان کیا گیا ہے کہ ایک شخص کو صرف راستہ میں سے کاٹا ہوا دینے پر بخشتا گیا جب ان کی اصل حدیث میں موجود ہے تو پھر ان کشفیات کو بھی تائید میں بیان کرنا صحیح ہو گیا کیونکہ کشف کا بھی حکم ہے کہ اگر حدیث و قرآن کے موافق ہو تو قبول ہے ورنہ رد ہے۔

دیہاں تک بیان نماز جمعہ سے پہلے ہوا اس کے بعد حضرت مولانا نے نماز جمعہ پڑھائی بعد نماز کے پھر منبر

پر رونق افروز ہوئے اور فرمایا ۱۲ جامع) الحمد لله نعمداً ونستعينه ونستغفوره ونؤمن به ونتوكل عليه ونعوذ بالله من شره وانفسنا ومن سيئات اعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل الله فلا هادي له ونشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ونشهد ان سيدنا و مولانا محمد عبده ورسوله صلى الله تعالى عليه واله واصحابه وبارك وسلم اما بعد میں اس بات کو بیان کر رہا تھا کہ نیکیوں کی قدر ہم کو وہاں جا کر ہوگی اس لئے کہ یہ آخرت ہی کا مسکہ ہے وہیں اس کا آرام دہونا معلوم ہوگا یہاں تو نیکیوں پر کوئی رقم نہیں ملتی اس لئے لوگوں کو اس کی قدر نہیں ہوتی مگر مرنے کے بعد سب کو قدر معلوم ہو جائے گی اور میں احادیث سے اس بات کو ثابت کر دیا تھا کہ وہاں ذرا دیر سی نیکی بھی کارآمد ہے جس کی آج ہم کو قدر نہیں ہوتی۔ اس سے ثابت ہوا کہ قرآن کا بے سمجھے ہوئے بڑھننا بھی بیکار نہیں کیونکہ اس کے ہر حرف پر دس نیکیاں ملتی ہیں تو ایسی چیز بیکار کیسویں ہو سکتی ہے مگر اس کا یہ مطلب نہیں کہ صرف تلاوت کر لینا کافی ہے فہم معنی کی ضرورت نہیں ورنہ شاید کوئی حافظ جتنا خوش ہو جائے کہ بس ہم مولو پول سے بھی بڑھ گئے سو یہ خیال صحیح نہیں کیونکہ اگرچہ الفاظ قرآن پر اس قدر ثواب ملتا ہے مگر ظاہر ہے کہ مقصود صرف یہی تو اب الفاظ کا تو نہیں بڑا مقصود ہی ہے کہ مٹنے کو سمجھ کر اس کے موافق عمل کرنا اس قدر سے معلوم ہو گیا کہ صرف ترجمہ بھی کافی نہیں جب تک کہ اس میں تدبر نہ ہو کیونکہ سمجھنا ہی ہے جس پر اصل مقصود یعنی عمل موقوف ہے اسی طرح ان آیتوں کا مضمون بھی اگرچہ کان میں پڑا ہوا ہے مگر جب تک کہ تدبر نہ ہو وہ سننا مفید نہیں ترجمہ قرآن تو کفار بھی سمجھ جاتے تھے اور ہم سے زیادہ سمجھتے تھے مگر ان کو کچھ نفع ہوا کچھ بھی نہیں کیونکہ اس میں تدبر نہیں کیا تھا جس پر عمل مرتب ہوتا سرسری طور پر پڑھا گیا تھا اس لئے اس مضمون کو اہتمام سے دوبارہ اس لئے بیان کیا جاتا ہے کہ اس میں تدبر کیا جاوے اور اس کے موافق عمل کرنے کی کوشش کی جاوے۔ اب وہ مضمون سنئے ان آیتوں میں جن کو میں نے تلاوت کیا تھا ایک بہت بڑی چیز کا ذکر ہے اگرچہ وہ بظاہر چھوٹی معلوم ہو یعنی اس دنیا اور آخرت کے ساتھ راہ کو متعلق کر دینا مثلاً یا گیا ہے کہ دنیا کا ارادہ کیا جائے تو اس کا کیا ثمر ہے اور آخرت کا ارادہ کیا جائے تو اس کا کیا نفع ہے ہر اک کو الگ الگ حق تعالیٰ نے بیان فرمایا غرض ان آیتوں میں ارادہ کا ذکر ہے اس امر کی تعین کے بعد آپ کو معلوم ہو گیا ہو گا کہ واقعی یہی چیز ہے جس کو ہم بہت ہی معمولی اور سرسری سمجھتے ہیں مگر یہ سرسری چیز ایسی ہے جیسے گھڑی کی ہال کمائی کہ دیکھنے میں تو ذرا سی چیز ہے مگر گھڑی

کے چلنے کا دار و مدار اسی پر ہے اور وجہ اس بے قدری کی یہ ہے کہ ارادہ ایک وجود غیر
 حتیٰ ہے اس لئے ہم کو اس کی قدر نہیں مگر واقع میں فکر وارہ وہ چیز ہے جس کے ترک کر دینے
 سے ہمارے سب حال بگڑ گئے اور بہت الشوالوں کے حالات و مقامات اس کی بدولت درست
 ہو گئے۔ صاحبو! ارادہ بہت بڑی چیز ہے اس کو حقیر نہ سمجھا جاوے دنیا کے بھی سارے کام اس کی
 بدولت چلتے ہیں یہ بہت بڑی قوت ہے جو انسان میں رکھی ہوئی ہے ایک مثال سے آپ
 اس کو واضح طور پر سمجھ سکتے ہیں فرض کیجئے کہ ایک شخص کو جاٹے کے موسم میں اس حالت میں ہارن
 بھی ہو رہی ہے اور سردی بہت ہو رہی ہے گھر کے اندر بیٹھے بیٹھے پیاس معلوم ہوئی اور پیاس
 بہت شدید معلوم ہوئی مگر بوجہ تندہوا کے باہر آنے کی بہت نہیں ہوتی اس درمیان ٹیل میں اس کے
 پاس حاکم کا حکم پہنچا کہ اسی وقت فلاں جگہ جو کہ شہر سے بہت فاصلہ پر ہے ہم سے آکر ملو اب غور کیجئے
 کہ یا تو شخص اس سردی کی حالت میں اندر سے صحن تک بھی نہیں آسکتا تھا اب وہ کون چیز ہے جو
 اس کو گھر کے اندر سے صحن تک اور صحن سے گھر کے باہر اور وہاں سے شہر کے باہر کی میل تک بارش اور
 سردی میں لے جاتی ہے وہ صرف قوت ارادہ ہی ہے کہ پہلے ارادہ نہ ہوا تھا کیونکہ پیاس کوئی قوی محرک
 نہ تھی اور اب ارادہ ہو گیا کیونکہ حکم حاکم بوجہ کسی قسم کی رغبت کے یا رھیت کے قوی محرک ہے جس نے اس کی
 قوت ارادہ کو حرکت دیدی ہے اور یہ مکمل لیکر تمام مصائب کو برداشت کرتا ہوا حاکم تک جا پہنچتا
 ہے۔ اب ارادہ کی قوت معلوم کر کے جا لو کہ ارادہ فی نفسہ نہ کوئی بُری شے ہے نہ اچھی یہ اپنے حسنِ قیاس میں
 موقوف ہے اپنے مضاف الیہ پر یعنی مراد پر اگر اچھے کام کا قصد کیا جائے تو وہ ارادہ عمدہ ہے اور اگر کام
 کا قصد کیا جائے تو وہ ارادہ بُرا ہے اچھے ارادہ پر ثواب ملے گا اور بُرے ارادہ پر اگر سچا ارادہ ہو جائے
 گناہ لکھا جائیگا اس سے بھی ارادہ کی عظمت معلوم ہوگی کیونکہ کسی عمل پر جزا و سزا بدو ان ارادہ کے
 مرتب نہیں ہوتی اور ارادہ پر بدو ان عمل کے بھی گناہ و ثواب لکھا جاتا ہے اگر بدو ان ارادہ کے کوئی گناہ بھول
 چوک سے ہو گیا تو وہ معاف ہے حق تعالیٰ فرماتے ہیں رَبَّنَا لَا تُؤْخَذُ بِذُنُوبِنَا إِذَا تَابْنَا وَلَا تَجْزِيْنَا إِلَّا بِحَسَنَاتِنَا اَلْاٰیٰتِ الْاٰزٰیۃ
 کو تعلیم فرماتے ہیں کہ اس طرح دعا کیا کرو یا اللہ اگر ہم سے بھول چوک ہو جائے تو ہم سے مؤافذہ نہ کیا جائے
 اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ اذا خسر سورة بقرہ کی دعا مقبول ہوگی یعنی بھول چوک پر مؤافذہ نہ ہوگا
 ایک حدیث میں اس کو صاف لفظوں میں بیان کیا گیا ہے رُوِيَ عَنْ اُمِّ حَبِیْبَةَ النَّسَّیَانِ کہ میری بہن

خطا و نسیان معاف کر دیا گیا۔ اور بعض اعمال میں تو سب لوگ جانتے ہیں کہ بدو ن ارادہ کے عمل معتبر نہیں ہوتا مثلاً ناز بدو ن نیت کے صحیح نہیں ہوتی نیت کا نام ہی تو ارادہ ہے اگر بدو ن اس ارادہ کے کوئی تمام دن نمازیں پڑھتا ہے تو سب فضول ہیں اور اگر نیت کر کے دو رکعت بھی پڑھے وہ صحیح میں ارادہ ہی کی وجہ سے قتل خطا و عمد میں شریعت نے فرق کیا ہے اگر قصداً کسی کو قتل کیا گیا تو اس میں گناہ بھی بہت زیادہ ہے یہاں تک کہ بعض صحابہ کا خیال تھا کہ قتل عدلیہ تو بڑھ بھی نہیں اگرچہ جہور نے اس کو رد کیا ہے اور اس صورت میں قاتل پر قصاص بھی آیا ہے کہ مقتول کے عوض اس کو قتل کر دیا جائے اور اگر خطا بھول چوک سے قتل ہو گیا اور قتل کا ارادہ نہ تھا مثلاً تیرکار پر چلایا تھا کسی آدمی کے لگ گیا اور وہ مر گیا تو اس صورت میں گناہ بھی نہیں ہوتا نہ قصاص آتا ہے صرف دیت آتی ہے نیز اگر کسی معصیت کا بچتہ عزم ہو جائے تو گناہ فوراً لکھا جاتا ہے اور اگر بدو ن ارادہ کے غلطی اور خطا سے وہی بھی گناہ ہو گیا تو کچھ بھی گناہ نہیں ہوتا وہ معاف ہے اور اس میں نازیہ ہے کہ ارادہ سبب غالب ہے اس عمل کے ہو جانیکا اور ایسے سبب کے لئے حکم سبب کا ہوا کرتا ہے مثلاً سنکھیا سبب غالب ہے ہلاکت کا تو اگر کوئی شخص بے قاعدہ بلا مشورہ طبیب خود کشتی کی نیت سے سنکھیا تو نہ بھر کھلے تو چاہے بعد میں دست و پائی کر لے اس کی جان بچ بھی جاوے تب بھی اس کو گناہ خود کشتی کا ہو گیا کیونکہ اس نے کوئی کسر جان ہلاک کرنے میں نہ رکھی تھی یہ اتفاقی بات تھی کہ وہ اس کے بعد بھی بچ گیا۔ اسی طرح جب کسی شخص نے بچتہ ارادہ کر لیا کسی گناہ کا تو گویا اس نے اس گناہ میں کوئی کسر نہیں رکھی کیونکہ عادۃ اللہ یوں ہی جاری ہے کہ بچتہ ارادہ کے بعد عمل ہو ہی جایا کرتا ہے یوں کبھی اتفاقاً نہ ہو تو یہ نادر ہے والٹا د کا لعداؤم (نادر مثل معدوم کے ہے) اس لئے یہ شخص ارادہ بچتہ کر لینے سے ایسے سبب کا مرتکب ہو گیا جو اکثر مقضیٰ الی الشبب (سبب کی طرف پہنچانے والا) ہو جاتا ہے اس لئے گناہ کا متحق ہو گیا۔ اسی طرح کسی شخص نے نیک کام کا قصد کیا تو وہ ثواب کا مستحق ہو گیا کیونکہ سبب کے بعد اکثر کام ہو جاتا ہے کبھی نہ ہونا اتفاقی بات ہے لہذا وہ مثل کرنے والے کے سمجھا جائے گا اور اس کو اس عمل کا ثواب مل جائیگا۔ اب معلوم ہوا کہ ارادہ کتنی بڑی چیز ہے جو کہ عمل کے وجود کے لئے سبب غالب ہے جس کے بعد اکثر کام ہو جاتا ہے یہاں تک کہ شریعت میں اس کو عمل ہی کے مثل شمار کیا گیا ہے سو اس کی مسلمانوں میں آجکل بہت ہی کمی ہے کہتے ہیں کہ فلاں کام ہم نے بہت ہی کرنا چاہا مگر نہیں ہو مگر میں بے کم ہوتا ہوں

کہ ان لوگوں نے اس کا ارادہ ہی نہیں کیا صرف تمنا ہی تمنا کی ارادہ اس کا نام ہے کہ جس اختیار کا کام کا خیال کرے بس اُسی کی دھن لگ جائے اور اپنی پوری کوشش اس میں صرف کر دے ایسا کر کے پھر کوئی بتلائے کہ کام نہیں ہوا۔ اور اس کے بعد بھی کام نہ ہوا کرے تو دنیا کا کام کیونکر چلے اس لئے جو شخص یوں کہے کہ میں نے ارادہ کیا اور پھر بھی کام نہیں ہوا میں اس کو بھی تسلیم نہ کروں گا بلکہ اس سے یہی کہا جائے گا کہ تم نے اس کام کی تمنا تو کی ارادہ نہیں کیا۔ ایک شخص میرے پاس آئے جو بوڑھے ہو گئے تھے مگر نظر بد کے مرض میں مبتلا تھے آجکل لوگ بول سمجھتے ہیں کہ جوانی میں گناہ نہیں چھوٹے تو بڑھاپے میں جاکر چھوٹ جائیں گے مگر میں سچ کہتا ہوں کہ جو گناہ جوانی میں نہیں چھوٹا وہ بڑھاپے میں کبھی نہ چھوٹے گا۔

درختے کہ اکنوں گرفت ست پائے بہ تیروئے شغصے برآید ز جائے
اگر بچتاں روزگار سے ہلی بہ گرد و نش از بخی برنگسلی

(جس درخت نے ابھی جر پکڑی ہے ایک آدمی کی قوت سے جر سے اکھڑ سکتا ہے اور اگر کچھ

زبان تک ایسے ہی چھوڑ دیا جائے تو گردوں سے بھی جر سے نہیں اکھڑ سکتا۔)

سو جو گناہ اب جوانی میں نہ چھوٹا حالانکہ ابھی اس کی جر پکڑ رہے تو بڑھاپے میں کیا خاک چھوٹے گا جبکہ جر میں مضبوط ہو جائیں گی اور چاروں طرف پھیل جائیں گی۔ نیز ایک بات تجربہ کی یہ ہے کہ ہمیشہ عفت جوان آدمی کی قوی ہوتی ہے کیونکہ جس طرح جوانی میں تقاضا زیادہ ہوتا ہے اس کے روکنے کی قوت بھی زیادہ ہوتی ہے اور بڑھاپے میں یاد رکھئے کہ تقاضا کم نہیں ہوتا اگرچہ وہ کچھ کم بھی نہیں سکتا مگر تقاضے میں کمی نہیں آتی اور اس تقاضے کو روکنے والی قوت کم ہو جاتی ہے تو اور بھی کچھ نہ ہو نظر بد میں تو یہ شخص بتلائے ہی کا خصوصاً جبکہ عورتیں اس کی نظر سے احتراز میں بھی نہیں کرتیں چنانچہ بوڑھے آدمی سے پردہ بھی کم کرتی ہیں بہت سے بہت وہ فعل نہ کر سکے گا مگر یہ کہ چرکا ہوں کہ مدار معصیت ارادہ پر ہے جب ایک شخص نے معصیت کا پختہ ارادہ کر لیا اور پھر بوجہ ناکارہ ہونے کے اُسے پورا نہ کر سکا تو گناہ اس کے نامہ اعمال میں لکھا گیا۔ غرض وہ بوڑھے شخص مجھ سے ملے کہ اس کی کوئی بہل تدبیر بتلاؤ کہ میں اس مرض سے نجات پاؤں میں نے کہا سہل کی قید سے تو یہ سلسلہ غیر متناہی چلے گا آج آپ مرض کے ادالہ کی سہل تدبیر پوچھتے ہیں کل کو اس تدبیر کو سہل کرنے کے لئے اگر وہ سہل نہ معلوم ہوئی دوکر

تدبیر پوچھیں گے اس میں کچھ دشواری پیش آئی تو پھر اس کی سہولت کے لئے اور تدبیر پوچھیں
 اس طرح تو مرض کا علاج نہیں ہو سکتا بس سہولت کی فکر نہ کیجئے بجز ہمت کے اس کا کوئی علاج نہیں
 ایک نمونہ عزم کر لیجئے کہ چاہے کتنی ہی تکلیف ہو مگر نگاہ اوپر کو نہ اٹھاؤں گا اور جو کبھی اٹھ جائے
 تو فوراً پیچ کر لیجئے اس ترکیب سے ان شاء اللہ مرض نازل ہو جائیگا اس کے بدون زوال ممکن نہیں۔ دیکھئے
 لگے کہ میں چھوڑنے پر قادر ہی نہیں ہمت کیسے کر سکتا ہوں میں نے کہا کہ یہ آپ غلط کہتے ہیں آپ یقیناً
 چھوڑنے پر قادر ہیں اور دلیل سے میں نے ان کو سمجھا دیا کہ آپ قادر ہیں وہ دلیل یہ تھی کہ حق تعالیٰ
 شانہ کا ایک طرف تو یہ ارشاد ہے لَا يَكْتُفِ اللَّهُ نَفْسًا وَلَا دَنَسًا کہ حق تعالیٰ طاقت سے زیادہ
 کسی کو تکلیف نہیں دیتے۔ دوسری طرف ارشاد ہے وَ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَعْظُوا مِنْ أَنْبَاءِ رَحْمَةٍ
 وَيَحْفَظُوا قُرْآنَهُمْ کہ مسلمانوں سے کہہ دیجئے کہ اپنی نگاہوں کو نیچے رکھیں اور شرکاء ہوں کو محفوظ
 رکھیں ان دونوں آیتوں کے ملانے سے معلوم ہوا کہ نگاہ نیچے کرنے پر بندہ قادر ہے اس لئے کہ اس کے
 متعلق حق تعالیٰ کا حکم ہے اور ان کا کوئی حکم طاقت سے زیادہ نہیں ہوتا میرے سامنے تو وہ اس دلیل
 میں تاویلیں نکالتے رہے مگر گھر جا کر جو انھوں نے اس میں غور کیا تو خط آیا کہ واقعی میں غلطی پر تھا انسان
 ہر گناہ سے بچنے پر قادر ہے البتہ پہلے پہل کلفت ضرور ہوتی ہے مگر صرف پہلی ہی بار ہوتی ہے اس کے
 بعد وہ کلفت کم ہوتی جاتی ہے یہاں تک کہ پھر عادت ہو جاتی ہے۔ صاحبو! انسان میں ارادہ وہ
 قوت ہے کہ اس کی ساتھ وہ تمام مخلوق پر غالب آسکتا ہے صاحبو! تمہارے ساتھ دو لشکر ہوں ایک
 ملائکہ کا اور ایک شیاطین کا اور ان دونوں میں مقابلہ رہتا ہے ایک چاہتا ہے کہ تم کو بدی سے بچائے
 دوسرا چاہتا ہے کہ تم کو گناہ میں پھنسا دے اور ان دونوں لشکروں کی پارحیت تمہارے ارادہ پر موقوف
 ہے جس کی طرف تمہارا ارادہ ہو جاوے وہی غالب ہو جاوے گا اگر آپ نے گناہ کا ارادہ کر لیا تو لشکر ملائکہ
 پسپا ہو گیا اب وہ غالب نہیں ہو سکتا اور اگر گناہ سے بچنے کا ارادہ کر لیا تو لشکر شیطان مغلوب ہو گیا
 اب وہ کبھی غلبہ نہیں کر سکتا افسوس آپ میں اتنی بڑی قوت موجود ہے اور پھر آپ یوں کہتے ہیں کہ ہم
 گناہ چھوڑنے سے عاجز ہیں صاحبو! آپ عاجز بہرگز نہیں ہاں یوں کہتے کہ ابھی تک چھوڑنے کا
 ارادہ نہیں کیا اور ارادہ نہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ گناہ کی عظمت اور اس کا خوف دل میں
 نہیں گناہ کو ایک معمولی چیز سمجھ رکھا ہے اور جس گناہ کی عظمت دل میں ہے اس میں کسی

طرح کی بھی کوئی تاویل منہ سے نہیں نکلتی کیونکہ دیکھئے گناہ دو قسم کے ہیں ایک وہ جو کہ صرف شریعت مقدسہ میں حرام ہیں دوسرے وہ جو کہ قانون اور شریعت دونوں کے اعتبار سے ناجائز ہیں بتلایئے اُن گناہوں میں آپ کیا برتاؤ کر رہے ہیں جو کہ قانون کی رو سے بھی ناجائز ہیں اور موجب سزا ہیں ظاہر ہے کہ سب اس سے اجتناب کریں گے ڈاکہ کوئی نہیں مارتا چوری شریف آدمی بالکل نہیں کرتے یہاں تک کہ راستوں میں پیشاب تک نہیں کرتے کیونکہ قانوناً ناجرم ہے۔ کیوں صاحب اگر کوئی ڈاکہ کو کہنے لگے کہ میں اپنے عیال کو بدون ڈاکہ کے پال نہیں سکتا تھا اس لئے کہ آمدنی کم اور خرچ زیادہ ہے تو کیا حاکم اُس کا یہ عندِ قبول کر لے گا اور کیا اس کو سزا دے گا یا چوری ہی عذر کرنے لگے تو کیا اُسکو رہا کر دیا جائے گا ہرگز نہیں۔ حاکم صاف کہہ دیتا ہے کہ ہم یہ باتیں نہیں سننا چاہتے تم نے خلاف قانون کام کیا ہے تم کو پچھانسی دی جائے گی۔ اے اللہ ایک جواب حاکم دنیا کے سامنے نہیں چل سکتا وہ خدا کے سامنے پیش کرتے ہوئے کچھ تو شر مانتا چاہیے۔ آج کل لوگ بہت بیباک ہو کر کہہ دیتے ہیں کہ صاحب کیا کریں مجبور ہیں بدون سود اور رشوت کے خرچ نہیں چلتا اور علماء کو تنگ کرتے ہیں کہ اس مجبوری پر نظر کریں ان کو بھی یہ حق ہے کہ ایک حاکم سلطنت کی طرح وہ بھی صاف جواب دے دیں کہ ہم نہیں جانتے خرچ چلے یا نہ چلے شریعت مقدسہ نے اس کو حرام کیا ہے چھوڑنا پڑے گا ورنہ گناہ گار ہو گئے اور فاسق فاجر کے خطاب کے مستحق ہو گئے۔ آج کل لوگ علماء کو مجبور کرتے ہیں کہ سود کے جواز کے فتوے دو اور یہ نہیں جانتے کہ اگر وہ جو ان کے فتوے بھی دیں گے تو وہ بھی آپ ہی کے شمار میں ہو جا دیں گے بلکہ اُن کی آپ سے بھی زیادہ گردن پنے کی بھلا کسی مولوی کے جائز کرنے سے کوئی حرام کام حلال ہو سکتا ہے میں سچ کہتا ہوں کہ عوام مسلمان جن کو ذرا شریعت کا پاس ہے اُن مولوی صاحب ہی کو چھوڑ دیں گے۔ صاحبوا اول تو علماء اس کے ذمہ دار نہیں کہ آپ کا خرچ چلتا ہے یا نہیں خدا اور رسول ﷺ کا جو حکم ہے اس کو ماننا پڑے گا۔ دوسرے یہ عذر بھی بالکل غلط ہے کہ ہم سے گزر نہیں ہو سکتا۔ گزر ہو سکتا ہے مگر فضولیات کو حذف کر دو فتنہ نہ رکھو نہ کوئی زیادہ نہ رکھو، کپڑا استہانہ وغرض جائز آمدنی کے موافق خرچ رکھو دیکھو گزر ہوتا ہے یا نہیں مگر یہ فضولیات تو چھوڑتے نہیں پھر کہتے ہیں کہ

گزر نہیں ہو سکتا یوں کہنے کے سودا اور رشوت کے بغیر عیش پرستی نہیں ہو سکتی اس کو ہم بھی تسلیم کریں گے مگر عیش پرستی کی فکر کی شریعت میں خود ممانعت ہے اس کی ذمہ دار شریعت کیونکر ہو سکتی ہے اور جس کو گزر کرنا ہو وہ حلال روزی میں یقیناً گزر کر سکتا ہے البتہ ظاہراً اس میں لوگوں کی نگاہوں میں قدرے سبکی ہوگی سوا دل تو یہ بھی خیال غلط ہے ایسے شخص کی قلوب میں بڑی وقعت ہوتی ہے حکام بھی ایسے شخص کو قدر کی نگاہ سے دیکھتے ہیں اور ہم نے فرض کیا کہ سبکی ہی ہوتی ہے مگر اس کو گوارا کرنا چاہیے اور خیال کرنا چاہیے کہ اگر ہم سودا یا رشوت لیں گے تو آخرت میں سبکی ہوگی جب حشر کی سبکی کا خوف دل میں ہوگا اس سبکی پر نظر نہ جائے گی اور اس کی پرواہ بھی نہ ہوگی واللہ ہم لوگ آخرت کو بھولے ہوئے ہیں ورنہ یہ عذر کبھی زبان پر نہ آتے اچھا صاحبو! یہ عذر آپ کا کہ بدو ان اس کے گزر نہیں ہو سکتا اگر مان بھی لیا جائے تو یہ بھی صرف انھیں گناہوں میں چل سکتا ہے جن کے چھوڑنے میں آمدنی کا نقصان ہوتا ہے جیسے سودا یا رشوت مگر پھر سوال یہ ہے کہ جن گناہوں کے چھوڑنے میں آمدنی کا نقصان بھی نہیں ہوتا وہ کیوں کئے جاتے ہیں جیسے جھوٹ، غیبت، مسلمان آدمی کو خواہ مخواہ ستانا اور لفظ بد کیا لگا ہوا ہے بھی کچھ غلہ بڑھ جاتا ہے جس کے چھوڑنے سے وہ مقدار غلہ کی کم ہو جائے گی آخر ان گناہوں کے کرنے میں آپ کو کونسی مجبوری ہے اور ان سے بچنے میں کونسا نقصان ہے ان کو چھوڑنے میں آپ کیا عذر کریں گے بلکہ احادیث سے تو معلوم ہوتا ہے کہ گناہوں سے روزی کم ہو جاتی ہے ایمان ماہد میں ہے اِنَّ الْعَبْدَ لَيُحْرَمُ الرِّزْقُ بِخَطِيئَةٍ يَعْمَلُهَا لَيَقِينَا بِنَدَہ سے جس کو وہ کرتا ہے رزق سے محروم ہو جاتا ہے گناہ سے زندگی تلخ ہو جاتی ہے گناہ کرنے والے سے راحت کو سوں دور ہے۔ کھانے پینے کی غارت کا نام عیش نہیں ہے اصلی عیش دل کی راحت اور چین ہے جو گنہگار کو نصیب بھی نہیں اور اہل طاعت کے دل میں بے چین کا نام نہیں ہوتا جب دنیا ہی میں گناہوں سے یہ عذاب ہو رہا ہے پھر نہ معلوم گناہ کرنے میں کیا مصلحت ہے واللہ مسلمان کو تو گناہ کچھ بھی مرہ نہیں دیتا کا فر تو بہت فکر ہو کر گناہ کرتا ہے کیونکہ اسے آخرت کا یقین نہیں مگر مسلمان کو تو گناہ

کرتے وقت بھی مزہ نہیں آتا۔ بار بار دل میں خوفِ خدا سے خطرہ پیدا ہوتا ہے پھر یہ شخص غفورِ رحیم کے مضمون کو آڑ بنا کر اس خطرہ کو مالتا ہے غرض ایک شکس میں دل پڑ جاتا ہے پھر ایسی حالت میں گناہ کا کیا لطف کجحت کو آئے گا وہی مثل ہے گناہ اور بے لذت۔ اور اس مقدمہ کے کہ اللہ غفورِ رحیم ہے آجکل بالکل غلط معنی لوگ سمجھ ہوئے ہیں اللہ تعالیٰ کے غفورِ رحیم ہونے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ گناہ سے جو ضرر ہوتا ہے وہ ضرر بھی نہ پایا جائے اگر غفورِ رحیم ہونے کے معنی ہیں تو کوئی صاحبِ ہمت کر کے سنکھیا تو کھالیں اگر غفورِ رحیم ہونے کے یہی معنی ہیں کہ مضر شے کا ضرر نازل ہو جاتا ہے تو چاہیے کہ سنکھیا کھالیں تو وہ بھی ضرر نہ کرے حالانکہ وہ ضرر ضرر کرتا ہے معلوم ہوا کہ یہ معنی اس کے نہیں پس نہ معلوم کہ گناہوں کی بابت یہ کیسے سمجھ لیا گیا کہ اس اعتقاد کے بعد وہ ضرر بھی نہیں کرے گا صاحبِ گناہ کی ظلمت تو ضرر و پرہیز ہوگی اور اس ظلمت کے ساتھ دخولِ جنت مشکل پس یا تو خدا بعد میں سچی توبہ کی توفیق دے اور یہ توبہ ایسی جرأت کرنے والوں کو بہت کم نصیب ہوتی ہے ورنہ اُس ظلمت کے دور کرنے کے لئے عذابِ جہنم موجود ہے رَاٰ اَنْ يُّزَحَّزَّ بِفَضْلِهِ (مگر یہ کہ اللہ اپنے فضل سے رحم کریں) جب اعتقادِ غفورِ رحیم سے دنیا کا ضرر رفع نہیں ہوتا تو یہ بڑی سخت غلطی ہے کہ اس اعتقاد سے آخرت کا ضرر مرتب نہ ہونا سمجھ لیا جائے خلاصہ کلام یہ ہے کہ اس آیت میں ارادہ کا بیان ہے اور تعلق کے اعتبار سے اس کی دو قسمیں ہیں محمودہ و مذمومہ ان دونوں کے احکام اس آیت میں مذکور ہیں اور اس وقت میں انھیں کو بیان کرتا چاہتا ہوں غور سے سنئے۔ حق تعالیٰ شانہ فرماتے ہیں مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ جَعَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ مِنَ النَّارِ يُرِيدُ أَنْ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مِنْ مَّوْمَانٍ مَّوْمَانٍ مَّوْمَانٍ وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا یعنی جو کوئی عاقل کا یعنی دنیا کا ارادہ کرتا ہے اس کو ہم جلدی اسی جگہ جو چاہیں اور جس کے لئے چاہیں دیدیتے ہیں ذرا قبو دہر غور کیجئے کہ دنیا کے طالب کو دنیا عطا فرمائے گا پختہ وعدہ نہیں فرماتے بلکہ اتنی قیدیں ہیں کہ مَا نَشَاءُ مِنْ نَّارٍ يُرِيدُ أَنْ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مِنْ مَّوْمَانٍ مَّوْمَانٍ مَّوْمَانٍ اور ضروری نہیں اور اگر دنیا کے دینے کا پختہ وعدہ بھی ہوتا جب بھی وہ تولینے کے قابل نہ تھی اور اس کو دلیل سے بتلاتا ہوں دیکھئے اگر ایک شخص کسی کو دو مکان دکھلائے ایک خستہ و خراب دوسرا بہت

عہدہ اور یہ کہدے کہ خراب تو اسی وقت تم کو مل سکتا ہے اور بعد ایک ماہ کے واپس لیا جائیگا اور دوسرا اس وقت نہیں مل سکتا بعد ایک ماہ کے لیگا اور وہ واپس نہیں کیا جائیگا اور دونوں ساتھ مل نہیں سکتے تو بتلایئے اس صورت میں کیا کیا جائیگا ظاہر ہے کہ کوئی یہ توقع ہے یہ توقع بھی اس بیان کو اختیار کرے گا اس فیصلہ میں سب کے اتفاق ہے کہ وہ عہدہ ہی گھر لینا چاہیے گو بعد مدت ملے صاحبو! اس شخص کو تو آپ جج بنکر بھی فیصلہ سنائیں گے کہ ویران گھر کو ہرگز اختیار نہ کرے مگر جب یہی معاملہ آپ کے ساتھ ہوا تو اپنے اس فیصلہ کو بھول گئے صاحبو! حق تعالیٰ شانہ نے آپ کے سامنے دو گھر پیش کر دیئے ہیں ایک نیا جو کہ اسی وقت مل سکتی ہے مگر بعد چند جین لیا جائیگی اور خراب و خستہ و فانی بھی ہے دوسرا گھر آخرت ہے جو عہدہ ہے اور باقی رہنے والا ہے یہاں آپ نے آخرت کو کیوں اختیار نہیں کیا گذشتہ مثال میں تو ایک ماہ کی بھی مہلت تھی اور یہاں تو کچھ بھی میعاد نہیں شاید یہیں نفس الہی بودہ شاید سانس الہی سانس ہو زندگی کا کیا اعتبار ہے ایک منٹ کا بھی بھروسہ نہیں طاعون کا حال معلوم ہے کہ کس طرح دفعۃً مخلوق کا صفایا کر دیتا ہے کل کا مرنے والا آج کیا جائے کہ میں کب مروں گا وہ تو آج بہت کچھ امید اپنے دل میں کرتا ہو گا مگر اسے موت کی کچھ بھی خبر نہیں کہ سر پر آچکی ہے تو یہاں دنیا کی میعاد تو ایک مہینہ کیا ایک ہفتہ ایک دن بھی نہیں ہر سکنڈ میں خطر ہے کہ اسی وقت ختم ہو جائے تو کس قدر حیرت کی بات! کیا گھر جس کی اتنی کم میعاد اور قنات ہو مرنے والا اور جس کی کوئی راحت بھی نہ تکلیف خالی نہیں آپ نے اختیار کیا اور آخرت کو جس کے ملنے کے لئے ایک سانس کی دیر اور وہ ہمیشہ کے لئے باقی رہنے والا اور اس میں راحت ہی راحت ہے تکلیف کا نام بھی نہیں آپ نے چھوڑ دی حالانکہ اگر ایسی صورت کوئی دوسرا شخص آپ سے پوچھنے آئے تو آپ اس کو یہی رائے دیں کہ خراب خستہ فانی چیز ہرگز لینے کے قابل نہیں میرا یہ مطلب نہیں کہ آپ دنیا کو بالکل چھوڑ دیجئے نہ نکالت اور انیسویں تو اس کا ہے کہ اس کو آخرت پر ترجیح دے رکھی ہے غرض یہ اچھی طرح ثابت ہو گیا کہ دنیا کے ملنے کا اگر کوئی وعدہ بھی ہوتا تب بھی وہ لینے کے قابل نہ تھی چہ جائیکہ اس کے دینے کا پورا وعدہ بھی نہیں پھر حالت یہ کہ دنیا نے فانی کو اختیار کر لیا ہے تو بعض اوقات آخرت کا حقہ بالکل نہیں ملتا جیسے کہ کفار کو اور آخرت اختیار کرنے سے یہ نہیں ہوتا کہ دنیا بالکل نہ ملے بلکہ آخرت اختیار کر لے والے کو دنیا بھی ملتی ہے اگرچہ اتنا فرق ہے کہ آخرت والے کو دنیا کم ملتی ہے اور دوسروں کو زیادہ اور یہ فرق بھی صرف ظاہر ہی میں ہے ورنہ غریب لوگ جتنا لطف دنیا کا اٹھاتے ہیں امیروں کو وہ نصیب بھی غریب لوگ امیروں سے زیادہ

کھاتے ہیں اور سب مضہم کر لیتے ہیں صحت اچھی رہتی ہے خوش و خرم رہتے ہیں در دوسرا در کام و دہر کہ کو جانتے بھی نہیں امیڑں کو اُنے دن سہل لینے پڑتے ہیں۔ ایک غریب آدمی کی کسی رئیس سے دوستی تھی۔ غریب آدمی بہت موٹا تازہ تھا اور رئیس صاحب دُبیلے پتلے بیمار سے رہتے تھے ایک دن ان رئیس صاحب نے اپنے غریب دوست کا کہا کہ یار یوں تو تم غریب ہو مگر دیکھنے میں مجھ سے زیادہ موٹو ہو ایسی تم کیا غذا کھاتے ہو اس نے کہا کہ میں تم سے زیادہ لذیذ کھانا کھاتا ہوں اور ہر مہینے نیا رطل کرتا ہوں میرے اس کا مذاق اڑایا اُس نے کہا مذاق کی کیا بات سب کچھ کو تمہاری دعوت ہے میرے نے قبول کر لیا اور بڑی تیر ہوئی دوسرے دن جب کھانے کا وقت ہوا وہ امیر صفا غریب دوست کے گھر پہنچے تو اس نے باتیں شروع کیں باتوں باتوں میں بہت دیر ہو گئی اُن رئیس صاحب نے کھانے کا تقاضا کیا اس نے ٹال دیا کہ ابھی تیار نہیں ہوا ذرا سی دیر ہے اور پھر باتوں میں لگایا یہاں تک کہ رئیس صاحب کا مارے بھوک کے بڑا حال ہو گیا اور بار بار تقاضا کیا جب اس نے بڑا حال دیکھا تو یہ کہا کہ تازہ کھانا تو ابھی تیار نہیں ہوا باسی روٹی کھیں ہے اور ساگ ہے کہو کولواؤں اس نے کہا جو کچھ چاہو آؤ باتیں نہ کرو چنانچہ وہ باسی روٹی اور ساگ لے آیا اور ان رئیس صاحب نے اُسے باؤوں کی طرح اُسے کھانا شروع کیا ہر لقمہ پر سبحان اللہ کہتے جاتے جب وہ پیٹ بھر کر کھا چکے تو نفیس کھانے بھی اُس نے پیش کئے مگر چونکہ وہ خوب سیر ہو کر کھا چکے تھے اب غذا نہ دیا اس نے کہا کہ کھانے یہ بہت لذیذ ہیں امیر بولاباس جی اس زیادہ لذیذ نہیں غریب دوست بولا کہ جناب وہ لذیذ کھانا یہی ہے بھوک میں باسی کھانا جو ہم کھاتے ہیں تو یہ تھلے پلاؤں سے زیادہ اچھا معلوم ہو تاکہ کیونکہ تم تو ہر وقت کچھ نہ کچھ کھاتے ہی رہتے ہو بھوک سے نہیں کھاتے ہو میرا یہی مطلب تھا وہ رئیس مان گئے کہ واقعی تم لوگ ہم سے زیادہ اچھا کھانا کھاؤ پھر پوچھا کہ لذیذ کھانے کا مطلب تو معلوم ہو گیا اب یہ بتلاؤ کہ ہر مہینہ کتنا کچھ تم کیسے کرتے ہو اس نے کہا کہ میں اپنی بیوی کے پاس مہینہ میں ایک بار جاتا ہوں جبکہ طبیعت میں پوری رغبت ہوتی ہے اور ہوشواری میں ہوتی ہے تم لوگوں کی طرح روزانہ دوسرے سے نہیں جاتا پس مجھے ہر مہینے ایسا ہی لطف آتا ہے جیسا کہ تم نے نکاح میں آنا ہے اور تم کو تو سوچو فکر سے شہوت کو برا لگتا ہے کہ نا پڑتا ہے اس سے تمہیں کچھ لطف نہیں آتا۔ وہ رئیس صاحب مان گئے کہ واقعی تمہاری دونوں باتیں سچی تھیں اور تم لوگ ہم سے زیادہ لطف میں ہو تو غریبوں کو جتنا ملتا ہے حلاوت کے ساتھ وہ اُسے کھاتے ہیں ہاں خدا اس سے توجہ جائے کہ کھانے ہی کو غصہ درجہ صفا خوب ہے مگر حسب ضرورت لینے کے بعد غریب آدمی زیادہ حلاوت سے کھاتا ہے کا کالج

کر کے بھوکا تھکا ماندہ شوق و رغبت سے کھاتا ہے اور امیر لوگ تو کیمٹی اور مشورہ کے بعد کھانا کھاتے ہیں کہ پہلے خادم آیا کہ میال کھانا تیار ہے جواب دیدیا بھوک نہیں پھر ایک دوسرا آیا کہ حضور قافہ اچھا نہیں کچھ تو نوش جان فرمایا ہے یار دوستوں کے کہنے سننے کے بعد وہ کچھ زہر مار کر لے ہیں کیونکہ بھوک کھایا ہوا تو زہری ہو کر لگے گا صاحب اگر تم کو امیروں کی تکلیف کا حال معلوم ہو جائے تو تم امیری سے ہٹاؤ گے اور اگر امیروں کو تمہاری راحت کا حال معلوم ہو جائے تو وہ غریبی کی تمنا کر لے گئیں مگر پہلے وہ بات پیدا کر لو جس غریبی میں لطف آئے یعنی قناعت و کفایت علی الضروریات آپ کو تو کھور کھا ہے تکلف نے اور وضع نے جس کی وجہ سے خواجواہ قرض کی نوبت آتی ہے اور پریشانی رہتی ہے اگر تکلف اور پابندی وضع نہ ہو بلکہ جیسا جس وقت حال ہوا اسی کے موافق چال چلن ہو تو کبھی پریشانی پاس نہ آئے۔ بے تکلفی کا ایک عجیب واقعہ میں سنا تا ہوں ہمارے قصبہ کے قریب ایک قصبہ اس میں ایک حکیم مختار رہتے ہیں جو ہمارے حضرات ہی کی اولاد میں ہیں ایک مرتبہ حضرت مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ ان کی یہاں جہان ہو تو انھوں نے بے تکلف چکے سے اگر مولانا سے عرض کیا کہ یہاں آپ کے بہت معتقد ہیں اگر آپ فرمائیں تو ہمیں دعوت کا ڈھنگ ڈالوں کیونکہ یہیں یہاں تو آج فاقہ ہے دیکھئے قدامتوں ان پر مولانا کی تشریف آوری کا استہارہ ہوا کہ یہیں اودھار لیکر دعوت کرنے کا خیال کرتے جب اپنے گھر میں فاقہ تھا تو جہان سے ہٹا ہندیا اور مولانا رحمۃ اللہ علیہ بھی کیا اچھے جہان تھے فرمایا بھائی میں تو قیر امہان ہوں جب تیرے گھر قتبے تو میں بھی فاقہ ہی سے رہوں خبر دا کسی سے دعوت کا تذکرہ نہ کیجو صبح سے شام ہو گئی اور سارا گھر فاقہ سے سیٹھ رہا یہاں تک کہ مغرب کے وقت ایک مریض آیا اور حکیم صاحب کو گیارہ روپے دے گیا اس وقت حکیم صاحب نے اگر مولانا سے عرض کیا کہ حضرت جی آپ کی دعوت کیلئے خدا نے گیارہ روپے بھیج دیئے مولانا نے فرمایا کہ بھائی کھائیں تکلف نہ کرنا۔ انہوں نے کہا حضرت برعجب سے نہ ہو گا جب نہیں تھا تو میں نے آپ سے فاقہ تک کما لیا اور اب جبکہ خدا نے آپ کی برکت سے یہ روپے بھیج دیئے تو اب میں کھانا عمدہ پکواؤں گا چنانچہ پلاؤ وغیرہ تیار کرایا اور خوب مرہ سے کھایا۔ ایک شخص نے ایک اور عجیب حکایت بیان کی کہ میں اپنے ایک دوست کے یہاں الہ آباد میں جہان ہوا تو ایک روز اس کے پتھر بڑی خوشیاں کر رہے تھے کہ ابا جی اہلے یہاں شیخ جی آئے وہ شخص کہتے تھے کہ میں سمجھا کہ شاید کوئی بزرگ آئے ہوں گے ویر تک میں اسی کا منتظر رہا کہ ان بزرگ کی میں بھی زیارت کروں مگر جب دیر ہو گئی اور نہ کوئی بزرگ آئے اور نہ ان کا سامان آتا نظر آیا اور کھانسا

وقت بھی گزر گیا تو میں نے دریافت کیا کہ یہ بچے شیخ جی کسے کہہ رہے ہیں لوگوں نے کہا کہ کچ اس گھر میں فاقہ ہے ان لوگوں نے فاقہ کا نام شیخ جی رکھا ہے جب فاقہ ہوتا ہے تو بچوں کو پہلا دیتے ہیں کہ کچ شیخ جی آئے ہیں روٹی نہیں ملے گی بچے ایسی خوشی سے رہتے ہیں کہ ان کو فاقہ سے رنج ہی نہیں ہوتا۔ اللہ اکبر کیا ٹھکانا ہے صبر و استقلال کا کہ بڑے کو بڑے بچے تک بھی پریشان نہ دیتے تھے غرض یہ بات واضح ہو گئی کہ آخرت کے لئے کوشش کرنے والوں کو دنیا میں بھی بقدر ضرورت آسائش ملتی ہے گو زیادہ نہ ملے مگر وہ اس تھوڑی سی دنیا سے وہ لطف حاصل کرتے ہیں کہ طالبان دنیا کو باوجود کثرت مال کے وہ لطف حاصل نہیں ہوتا۔ مگر طلب دنیا کے ساتھ آخرت اس طرح نہیں مل سکتی کہ آپ بتلائیے کہ طالب دنیا ہونا عقلمندی ہے یا طالب آخرت ہونا حالانکہ آپ اب معلوم کر چکے ہیں کہ آخرت کے مقابلہ میں دنیا ایسی حقیر ہے کہ اگر آخرت سے محرومی کی صورت میں اس کے ملنے کا پورا بھروسہ بھی ہوتا جب بھی وہ لینے کے قابل نہ تھی چہ جائیکہ آخرت چھوڑ کر دنیا کے ملنے کا پورا بھروسہ بھی نہ ہو کیونکہ ارشاد فرماتے ہیں مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْعَاجِلَةَ جَعَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا يَشَاءُ مِنْ نَرْثٍ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْطَلُّهَا مَنْ مَوْماً مَذْخُوراً وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُوراً یعنی جو کوئی دنیا کے لئے عاجلہ کا ارادہ (و طلب) کرے ہم اس کو دنیا ہی میں فی الحال جس قدر چاہتے ہیں اور جس کو چاہتے ہیں دیدیتے ہیں پھر اس کے لئے جہنم مقرر کر دیتے ہیں جس میں وہ برائی اور وقت کے ساتھ داخل ہوگا اور جو لوگ کہ آخرت کا ارادہ کریں اور اس کے لئے سعی کریں جو اس کے لئے ہوا کرتی ہے دراصل ان کے وہ مومن بھی ہوں تو ان لوگوں کی کوشش کی قدر کیجائیگی اب قرار دوں مضمونوں میں غور کر لیا جائے کہ طلب دنیا و طلب آخرت دونوں کے ثمرات کو کس طرح بیان کیا گیا ہے طالب دنیا کی بابت تو ارشاد ہے جَعَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا يَشَاءُ مِنْ نَرْثٍ یعنی ہم طالبان دنیا میں سے جس کو چاہتے ہیں اور جس طرح چاہتے ہیں دیدیتے ہیں معلوم ہوا کہ نہ سب کا مایہ ہونا ضروری اور نہ یہ ضروری کہ جو وہ چاہا کریں وہی مل جائے بلکہ جو حق تعالیٰ چاہیں گے دیدیں گے۔ اور طالبان آخرت کے متعلق ارشاد ہے أُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُوراً کہ جو آخرت کی طلب کوشش علی اور ایمان کے ساتھ کرتے ہیں ان کی کوشش کی قدر کیجائیگی ایمان اور سعی کی حید۔ وہ ہے احقر آدمی نہیں اور یہ دراصل بیان ہے مَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ فَكَانَ لَهَا رِزْقًا وَهُوَ مُؤْمِنٌ

عمل صلح میں سہی کرنے کو کیونکہ اس کے بدون طلب آخرت محقق ہی نہیں ہو سکتی ہے اور یہاں تک کہ ہو گیا
ان لوگوں کا جو کہ اپنے کو طالب آخرت سمجھتے ہیں مگر عمل صلح نہیں کرتے کہ دراصل یہ لوگ طالب آخرت
ہی نہیں طلب کے لئے علامت بھی چاہیے طلب آخرت کی علامت یہی ہے کہ ایمان اور عمل صلح اعتقاد
کیا جائے اور میں نے یہ مضمون کہ *مَنْ لَهَا مَسْعِيهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ* (اس کے لئے سہی کرے جو اس کے لئے ہوا
کرتی ہے دراصل ایک وہ مومن بھی ہوں) قید واقعی ہے اسی لئے بیان کیا تاکہ یہ شبہ نہ کیا جائے کہ اس
آیت میں جو ثمرہ ارادہ آخرت کے متعلق مذکور ہے وہ صرف ارادہ کا ثمرہ کہاں ہے بلکہ سہی اور ایمان اور
امادہ اس سب مجموعہ کا ثمرہ ہے اور دعویٰ تمہارا ارادہ آخرت کے ثمرہ کہہ کر اس تقریر سے یہ شبہ نازل
ہو گیا کیونکہ میں نے بتلادیا کہ یہ قید واقعی ہے اور اگر امادہ کا بیان اور اس کی شرح ہے رہا یہ سوال کہ پھر اس کی
مقابل ارادہ عاجلہ کی تفسیر کیوں نہ بیان کی گئی اس کا جواب یہ ہے کہ ارادہ آخرت کی اس تفسیر سے
مقصود یہ ہے تاکہ ارادہ آخرت کا اہل ہونا معلوم ہو جائے کہ اس میں معمولی سہی اور ایمان کی ضرورت ہے تاکہ اس
کے بعد آخرت کی طلب کے لئے رغبت دل میں پیدا ہو بخلاف ارادہ دنیا کے کہ اس کی ترغیب قصور نہیں اس لئے
اس کی تفسیر بیان نہیں فرمائی علاوہ ازیں یہ کہ ارادہ آخرت کی تفسیر متعلق تو لوگ غلطی میں مبتلا ہیں کوئی کسی طریقہ
کو طلب آخرت سمجھتا ہے کوئی کسی طریقہ کو اس لئے اس کی تفسیر کی ضرورت تھی اور ارادہ دنیا کو تو ہر شخص سمجھتا ہے
اس کے بیان کی حاشہ تھی پس ارادہ دنیا و آخرت میں ایک تے فرق یہاں بتلادیا کیونکہ طلب دنیا سے یہ کچھ ضروری نہیں کہ وہ
مطلوب حاصل ہی ہو جائے اور نہ یہ ضروری ہے کہ ہر اک کو حاصل ہو جائے اور طلب آخرت ہمیشہ قدس ہوتی ہے وہ منافع
نہیں سکتی۔ دوسرا ایک لطیف اشارہ ایک خاص فرق کی طرف اس آیت بھی اور بھی ہے جو اسی وقت
سمجھ میں آیا ہے اور ابھی تک اس آیت کی تفسیر میں نظر سے نہیں گذرا ممکن ہے کسی نے لکھا بھی ہو وہ یہ کہ اس
جگہ دو جملے شرط ہیں اور ہر ایک میں تعلق شرط کا جزاء کے ساتھ مختلف عنوان سے بیان کیا گیا ہے ارادہ دنیا
کی بابت تو ارشاد ہے *مَنْ كَانَ يُؤَيِّدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ مَنْ كَانَ يُؤَيِّدُ الْآخِرَةَ لَآتِي بِهَا شَرًّا* (جو آج
ترجمہ یہ ہو کہ جو کوئی دنیا کو طلب کرتا رہے اور ہمیشہ طلب میں منہمک رہے تب کچھ ملتا ہے اور ارادہ آخرت
کے متعلق *مَنْ أَرَادَ بَدُونَ لَفْظِ كَانِ* کے ارشاد فرمایا گیا ہے جس سے یہ معلوم ہوا کہ ثمرہ آخری حاصل
ہونے کے لئے طلب میں مرنا کھپنا نہیں پڑتا بلکہ کچھ ارادہ کرنے سے بھی وہ ثمرہ حاصل ہو جاتا ہے
اس کا یہ تو مطلب نہیں کہ طالب آخرت کا ارادہ اور طلب ستم نہیں ہوتا کچھ دنوں کے بعد ارادہ

روا کا سجدہ کر کے مجھ کو بھی خراب کیا)

وہ کیف نسبت مع اللہ کا ایسا ہوتا ہے کہ اس کے بعد کام نہ کرنا دشوار ہو جاتا ہے
کام کرنا کچھ دشوار نہیں رہتا اور اس طریق میں کچھ باطنی مشقت بھی پیش آتی ہے مگر وہ
اس سے ہمدل نہیں ہوتے بلکہ اس میں بھی اُن کو بڑا لطف آتا ہے اسی کی بابت ارشاد ہے
۵ از محبت تلغھا شیریں بود

اور ارشاد ہے ۵

ناخوش تو خوش بود بر جان من دل فدا لئے یار دل رنجان من
(محبوب کی جانب سے جو امر پیش آئے گو طبیعت ناگوار ہو ہی کیوں نہ ہو میری جان پر خوش اور
پسندیدہ ہے میں اپنے یار پر جو میری جان کو رنج دینے والا ہے اپنے دل کو قربان کرتا ہوں)
اور کہا گیا ہے ۵

نشود نصیب دشمن کہ شود ہلاک تیغست سر دوستان سلامت کہ تو خنجر آزمائی
(دشمن کا ایسا نصیب نہ ہو کہ تیری تلوار سے ہلاک ہو دوستانوں کا سر سلامت رہے
کہ تو خنجر آزمائی کرے)

اور کہا ہے ۵

زندہ کنی عطائے تو در بکشتی فدائے تو دل شدہ مبتلائے تو ہر چہ کنی رھنائے تو
(زندہ مگر میں آپ کی عطا ہے اور اگر قتل کریں آپ پر قربان ہو دل آپ پر فریفتہ
ہے جو کچھ کریں آپ سے راضی ہوں)

اور اس نسبت مع اللہ سے اور سب کام تو آسان ہو ہی جاتے ہیں جو سب بڑی خوفناک چیز
ہے جس سے سب لوگ ڈرتے ہیں یعنی موت وہ بھی ان کے لئے ایسی خوشگوار ہو جاتی ہے
کہ اس کی یہ لوگ متناہیں کہتے ہیں۔ عارف شیرازی فرماتے ہیں ۵

حرم آن روز کمزیر منزل یراد بروم راست جاں طلبم وز پئے جانان بروم
ننگم دم کہ گریاں سیراں غم روزے تادریکدہ شادان غم بخوان بروم
(جس دن دنیا سے کوچ کروں وہ دن بہت اچھا ہے راحت جان طلب کروں)

اور محبوب حقیقی کے پاس جاؤں میں نے نذر کی ہے کہ اگر یہ دن نصیب ہو جائے
 تو دیارِ محبوب کے در تک خوش و خرم اور غریبیں پڑھتا ہوا جاؤں ()
 شاید کوئی صاحبِ یہ کہیں کہ یہ سب باتیں موت کی تمنا کی پہلے ہی ہوں گی جب موت
 آئی ہوگی اس وقت حقیقت معلوم ہوئی ہوگی تو یہ خیال غلط ہے ابنِ فارض رحمۃ اللہ
 علیہ نے عینِ موت کے وقت دکھلادیا کہ اہلِ نسبت کو وقت کیسے مطمئن ہوتے ہیں اُن کا واقعہ ہے کہ
 جب مرنے لگے تو آٹھوں جنتیں اُن کے سامنے پیش کر دی گئیں تو انہوں نے جنتوں سے منہ پھیر لیا اور شوالی
 پڑھا **إِنَّكَ لَآتِي فِي الْحَبْتِ عَنِّي كُفْ مَا قَدَرْنَا لَكَ فَقَدْ حَبِطَتْ أَيْتَارُحِي**
 کہ اگر میری اس محبت کی یہی قدر تھی جو میں دیکھ رہا ہوں کہ جنتیں سب سامنے کر دی گئیں تو میں اپنے دن
 ہی ضائع کئے یعنی میں نے تو محبت اس کے واسطے نہیں کی تھی میں تو کسی اور چیز کا طالب ہوں یہ کہتے
 ہی آٹھوں جنتیں چھپا دی گئیں اور ایک خاص تجلی حق تعالیٰ شانہ کی طرف سے ہوئی اُسی کے ساتھ
 جان پرواز کر گئی اسی مضمون کو قلندر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :-

غیرت از چشمِ برم روئے تو دیدنِ ندیم گوش را نیز حدیثِ توش نیدنِ ندیم
 مجھے آنکھوں پر رشک آتا ہے کہ ان کو محبوب کے چہرہ انور کو نہ دیکھنے دوں اور کانوں
 کو بھی اس کی باتیں نہ سننے دوں ()
 ۵۔ اگر بیاید ملک الموت کہ جانم ببرو تا نہ یلمم ریح تو روح را دیدنِ ندیم
 اگر ملک الموت میری جان لینے کو آئے تو میں جب تک آپ کی تجلی نہ دیکھ لوں
 جان نہ دوں گا ()

یعنی اگر ملک الموت میری جان قبض کر لے آئیں تو جب تک تجلی خاص نہ دیکھ لوں گا جان نہ بچنے نہ
 دوں گا حق تعالیٰ رحم فرمائے ابنِ فارض پراہوں نے اس حالت کو کر کے دکھلادیا کہ بڑنِ تجلی خاص کے چلنے
 پر برہنہ نہ ہوئے اسی لئے میں کہتا تھا کہ طالبِ آخرت کا ارادہ اگرچہ سحر ضرر ہو تا ہے مگر بوجہ سہولت و
 اعانتِ صلی کے گویا وہ بالکل ارادہ ہی نہیں کرتا سب کام بدو ان اس کے ارادہ کے ہوتا رہتا ہے کیونکہ
 میرا مطلب یہ نہیں کہ ان سے کبھی گناہ نہیں ہوتا یا یہ معصوم ہیں نہیں بلکہ تقاضاِ معصیت کا ان کو بھی ہوتا
 ہے کیونکہ نفس ان کے ساتھ بھی لٹکا ہوا ہے مگر ان کے تقاضے کی اور دوسروں کے تقاضے کی ایسی مثال ہے

جیسے کہ ایک تو شائستہ گھوڑا شرارت کہے کہ اس کو ذرا سی چمکائیں بیدھا کر لیتے ہیں اور ایک غیر شائستہ گھوڑا شرارت کہے کہ وہ نہ مارنے سے بیدھا ہوتا ہے چمکائے سے وہ جب شرارت کرتا ہے سوار کو پٹک دیتا اور زمین کو بھی پھینک دیتا ہے تو اب یہ بات بالکل ظاہر ہے کہ گھوڑا شائستہ ہونے کے بعد بھی کبھی شرارت کرنے پر آمادہ نہ ہو مگر وہ بہت جلد بیدھا ہو جاتا ہے۔ اہل نسبت کی ایسی ہی مثال ہے یہی لوگ ہیں جو پلصط پر ہرقی کی طرح جائیں گے کیونکہ پلصط جیسا کہ اہل کشف نے لکھا ہے شریعت کی صورت مثالی ہے جو لوگ دنیا میں شریعت پر سہولت چلتے تھے اور شریعت پر چلنا ان کو ایسا آسان اور خوشگوار ہو گیا تھا جیسا کہ دوسروں کو کھانا پینا سونا یہ لوگ پلصط پر بھی آسانی گذر جائیں گے پس مضمون مقصود ختم نہ ہو چکا اب اس آیت میں چند نکات سمجھئے جو اس وقت ذہن میں ہیں ان کو بیان کر کے بس بیان کو ختم کرنا چاہتا ہوں۔ ایک نکتہ یہ ہے کہ طالین دنیا کے بارے میں پہلے یہ فرمایا گیا ہے عجلنا فیہ فرما انشاء لمن فرید کہ طالین دنیا میں سے ہم جس کو چاہیں گے جس قدر چاہیں گے عطا کر دیتے ہیں۔ اس کا مقصد یہ تھا کہ اس کے مقابلہ میں طالین آخرت کے لئے یہ فرمایا جاتا ہے عطا نہ کرنا عطا نہ کرنا کہ ہم طالین آخرت کو جو کچھ وہ چاہے گا دہی دیں گے کیونکہ جب دنیا والوں کے لئے یہ فرمایا گیا کہ ان کو جو ہم چاہیں گے وہ دیں گے تو بظاہر اس کے مقابل طالین آخرت کے لئے فضیلت پوری اس طرح معلوم ہوگی کہ ان کو ان کی طلب کے موافق سب کچھ دیا جائے مگر بخلاف اس کے اس آیت میں مایشاء نہیں فرمایا گیا بلکہ بجائے اُس کے اُولَئِکَ کان سَعِیہم مشکوٰۃ فرمایا گیا تو اب یہ ہے کہ اگر اس جگہ حق تعالیٰ اہل آخرت کے بارے میں یہ ارشاد فرماتے کہ ان کو جو کچھ وہ چاہیں گے وہی دیا جائے گا تو اس میں حقیقت کچھ زیادتی نہ ہوتی بلکہ وعدہ گھٹ جاتا کیونکہ نعلے آخرت کی شان یہ ہے مالا یعین رأۃ ولا اذن ممعت ولا خطر علی قلب بشر یعنی نہ ان کو آنکھوں نے دیکھا نہ کان نے سنا نہ کسی بشر کے قلب پر ان کا خیال گذرے تو بتلائے کہ جب وہاں کی نعمتوں کا یہ حال ہے تو اگر یہ فرمایا جاتا کہ طالین آخرت کو جو کچھ وہ چاہیں گے دیا جائے گا اس سے زیادتی ہوتی یا کمی بہت کمی ہو جاتی کیونکہ وہاں کی نعمتوں کا ہم کو وہم بھی نہیں ہو سکتا پھر ہماری خواہش کے موافق جو ہم کو ملتا وہ تو بہت ہی کم ہوتا۔ حق تعالیٰ شانہ کی کتنی بڑی رحمت ہے کہ ہمارے واسطے انھوں نے ایسی نعمتیں تیار کر رکھی ہیں جن کا ہم کو خطرہ بھی نہیں ہو سکتا اور وہاں کا ثواب ہماری خواہش پر

موقوف نہیں فرمایا بلکہ اپنی رحمت سے بہت زیادہ عطا فرمائیں گے۔ اسی کے بارے میں مولانا کا ارشاد ہے ۔

خود کہ باید این چنین باز آرا
کہ بیک گل میخیزد گلزار را
نیم جاں بستاند و صد جاں دہد
آنچہ در دہمت نیاید آں دہد
(ایسا باز آرا کہاں مل سکتا ہے کہ ایک پھول کے بدلے میں چین ہی خرید لے
ضعیف و حقیر و فانی جان لیتے ہیں۔ جان باقی دیتے ہیں۔ جو تمہارے
دہم و گمان میں بھی نہیں آ سکتا وہ عطا کرتے ہیں)

اب آپ نے سمجھا کہ مایہ ضائع نہ فرماتا ہی ہمارے لئے رحمت ہے اس وجہ سے حق تعالیٰ
شانہ نے اجمالاً فرمادیا اولیٰک کان سعبہم مشکور یعنی ان لوگوں کی کوشش کی
اس دربار میں قدر ہوگی اسی سے سمجھ جاؤ کہ جن کی کوشش کی قدر دانی ایسے عظیم الشان قدر دانی
بادشاہ کے دربار میں ہوان کو کیا کچھ ملے گا اس کا اندازہ اس سے کرو کہ بادشاہان دنیا جب کسی
کی قدر دانی کرتے ہیں تو اس کے ساتھ کیسا معاملہ کرتے ہیں وہ یہ نہیں کیا کرتے کہ خدمت کی حیثیت
پر انعام و اکرام کریں بلکہ وہ اپنی حیثیت کے موافق انعام و اکرام کیا کرتے ہیں جس کا اس کو وہیم
بھی نہیں ہوتا پھر جس کی قدر دانی حق تعالیٰ شانہ اپنی عظمت کے موافق فرمائیں گے اندازہ کرو
اے کیا کچھ ملے گا اس وقت اس کی تفصیل سمجھ میں نہیں آ سکتی۔ دوسرا اشارہ دسویں لہا سمیرہ میں ہے
کہ یہ کلام اس سہی کے سہل ہونے پر دال ہے جیسا کہ اردو محاورہ میں بھی بولا جاتا ہے کہ اس کام کے لئے
جو تدبیر ہے وہ کرنی چاہیے اُس تدبیر کو بیان نہ کرنا اور اجمالاً یہ کہہ دینا کہ جو تدبیر اس کی ہے وہ کرنی
چاہیے اس اُس تدبیر کا معلوم اور سہل ہونا معلوم ہو جاتا ہے اسی طرح یہ کلام یہاں پر وارد ہوا ہے کہ
جو لوگ طالب آخرت ہیں اور اس کے لئے وہ سعی کرتے ہیں جو اس کی سعی ہے ان کی کوشش کی قدر ہوگی
اس طرز کلام سے اس سہی کا معلوم ہونا اور سہل ہونا سمجھا جاتا ہے مطلب یہ کہ وہی مختصر اور مشہور ہے
بیان کی ضرورت نہیں۔ تیسرا اشارہ مشکور میں اس بات کی طرف ہے کہ جو کچھ آخرت میں ملے گا وہ محض
قدر دانی ہے عمل کو اس میں دخل نہیں اس لئے تاد کر نے والوں کو تنبیہ مقصود ہے کہ اپنے عمل پر ناز نہ ہونا
چاہیے جو کچھ وہاں ملے گا محض انعام ہوگا ورنہ تم عمل سے اُس کے مستحق نہیں ہو سکتے

وجہ یہ کہ طاعت ادا کرنے کے حق خداوندی ہے اور اس کے حقوق غیر متناہی ہیں اور حقوق غیر متناہی کا ادا کرنا موقوف ہے عمل غیر متناہی پر اور ہم یوحہ حادث (ما پیدا ہونے والا) و متناہی ہونے کے عمل غیر متناہی سے عاجز ہیں تو عقلاً انسان ادا کرنے کے حق خداوندی سے عاجز ہے تو اب جو کچھ بھی اسے طے محض قدر دانی نہیں تو ادا کرنا ہے یہاں تک کہ یہ شبہ بھی دور ہو گیا ہو گا جو بعض رحمدل لوگوں کے دلوں میں آیا کرتا ہے کہ کافروں کے واسطے ہمیشہ کے لئے خلود فی النار کیوں مقرر ہوا۔ کفر تو اس نے کیا تھوڑی مدت تک یعنی دنیا کی زندگی میں اور سزا ہمیشہ ہمیشہ کے لئے جہنم ہے تو بظاہر عدل کے خلاف معلوم ہوتا ہے تو بات یہ ہے کہ کافر نے حق تعالیٰ کے ساتھ جب شرک و کفر کیا تو اس نے حق تعالیٰ شانہ کے حقوق غیر متناہیہ کو ضائع کیا اور حقوق غیر متناہیہ پر سزا غیر متناہیہ موافق قاعدہ عقل کے ہے غرض عمل صلح سے تو حقوق غیر متناہیہ ادا نہیں ہوتے اور کفر سے حقوق غیر متناہیہ ضائع ہو جاتے پس عمل متناہی کے بدلے جہز غیر متناہی جو مومنین کو عطا ہوگی یہ البتہ عقل سے آگے ہے عقل یوں کہتی ہے کہ جب عمل متناہی ہے تو جہز ابھی متناہی ہونی چاہیے۔ لوگ آج کل عقل عقل گاتے پھرتے ہیں مگر یہ عقل ان کی خیر خواہ نہیں دشمن ہے۔

آزاد مودم عقل دور اندیش را

بعد ازین دیوانہ سازم خویش را

(عقل دور اندیش کو آزما لیا جب اس سے کام نہ چلا تو اپنے آپ کو

دیوانہ بنا لیا)

یہ لوگ ہمیں بے عقل بتلاتے ہیں مگر ہمیں ایسی عقل کی ضرورت نہیں اس سے ہم بے عقل ہی اچھے مگر خیر بھی ہے یہ بے عقلی کس کے لئے ہے۔

ما اگر قلاش دگر دیوانہ ایم

مست آں ساقی و آں پیما نہ ایم

(ہم اگر قلاش اور دیوانہ ہیں کیا پرواہ کی بات ہے ہم ہی دولت کیا کم ہے

کہ ہم محبوب حقیقی ان کی محبت کے متولے ہیں)

خدا کا دیوانہ ہزار عاقلوں سے بہتر ہے۔ ”اوست دیوانہ کہ دیوانہ نشد“

پس مشکوراً فرمانے سے بتلادیا کہ عقل تو چاہتی ہے کہ تمہارا اجر کم ہوتا مگر یہ ہماری قدر دانی ہے ایک حدیث میں بھی یہ مضمون آیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جنت میں اپنے عمل سے کوئی نہ جلسے لگا ہاں رحمت الہی ہو جائے تو اور بات ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عرض کیا اور اس سوال کی ہمت بھی انہیں کو تھی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا آنت کیا آپ بھی اپنے عمل سے جنت میں تشریف نہ لے جاویں گے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میرے اس سوال پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر خوف غالب ہو گیا اور آپ نے سر مبارک پر ہار کھ کر فرمایا ولا ان الا ان يتعدني الله برحمة کہ میں بھی عمل سے جنت میں نہ جاؤں گا مگر یہ کہ خدا کی رحمت میری دستگیری کرے۔ صاحبو! اب کس کی ہمت ہے جو اپنے عمل کو کچھ سمجھے ہماری تو وہ مثال ہے جو کسی بزرگ نے بیان فرمائی ہے

چو آں کرے کہ در سنگے نہانست

زین و آسمان وے ہمانست

مولانا نے اس کی مثال میں ایک اور حکایت بیان فرمائی ہے ایک بدوی کی جس نے بجز اپنے گائوں کے گڑھوں کے کبھی پانی نہ دیکھا تھا اور قحط میں ان کے خشک ہو جانے سے دنیا سے پانی کو ناپید سمجھتا تھا کہ وہ کسی خلیفہ بغدادی کے پاس زمانہ خشک سالی میں ایک گھڑا شیریں پانی کا لے گیا تھا بڑی دور دراز مسافت سے وہ گھڑا سر پر رکھے ہوئے جب پہنچا تو خلیفہ کے دربار میں اسکو پہنچا دیا گیا خلیفہ نے پوچھا اس نے کہا کہ اے امیر المؤمنین یہ جنت کا پانی ہے خلیفہ نے بہت قدردانی سے وہ گھڑا لے لیا اور حکم کیا کہ سونے سے پر کر کے اس گھڑے کو واپس کر دیا جائے اور حکم دیا کہ اس کو نہر و جلہ کی طرف کو واپس کیا جائے تاکہ اسے معلوم ہو جائے کہ یہ ہم نے محض اُس کی محبت کی قدر کی ہے ورنہ آپ شیریں کی ہمارے یہاں کمی نہیں۔ اسی طرح قیامت میں جب ہم اپنے اعمال کی جزا دیکھیں گے کہ اس قدر بے شمار نعمت ہے تو معلوم ہو گا کہ یہ سب محض قدر دانی ہے۔ چنانچہ حدیث میں ہے کہ قیامت کے روز حق تعالیٰ شانہ اپنے مومن بندے کا حساب چسپائیں اور فرمائیں گے کہ ہم نے تم پر یہ یہ انعام فرمائے تھے تم نے پھر بھی نافرمانی کی فلاں گناہ کو یا د کرو تم نے فلاں دن یہ کام کیا تھا اُس دن یہ کام کیا تھا غرض گناہوں کی فہرست شمار

فرمائیں گے یہاں تک کہ مومن یہ سمجھے گا کہ بس میں ہلاک ہوا اور ہر طرف سے اپنے کو جہنم کے قریب دیکھے گا اس وقت حق تعالیٰ شاہد فرمائیں گے کہ جاؤ ہم نے دنیا میں بھی پردہ پوشی کی تعمی یہاں بھی ہم پردہ پوشی کرتے ہیں پھر اس کے نامہ اعمال میں سے گناہوں کو محو فرما دیں اور ان کی جگہ اعمالِ حسنہ درج فرما دیں گے۔ یہ ہے اولئک الذین یدل اللہ سیناۃم حسنۃ کا مضمون کچھ ٹھکانا ہے اس رحمت کا کہ مسلمانوں کو اپنی رحمت سے دوسروں کے سامنے ذلیل نہ فرمائیں گے بلکہ دوسروں کے سامنے اُس کی عزت بڑھائی جائیگی اور یوں ظاہر کیا جائیگا کہ گویا اُس نے گناہ کیا ہی نہیں۔ صاحبِ اویسے خدا کو چھوڑ کر کہاں جلتے ہو کیا اس کا حق تمہارے اوپر کچھ بھی نہیں جو یوں نا فرمانی پر کمر بستہ ہوئے ہو۔ ایسے رحیم کریم خدا کے ساتھ تعلق اور لگاؤ پیدا کرو اور اُس کی محبت میں کوشش کرو۔ بس اب میں وہ ترکیب بتلا کر جس سے حق تعالیٰ شاہد کے ساتھ تعلق اور لگاؤ پیدا ہو بیاں کرنا چاہتا ہوں اُس کی ترکیب یہ ہے کہ سب سے پہلے علمِ دین بقدر ضرورت حاصل کرو کہ بدو ن اس کے خدا تعالیٰ کی خوشی و ناخوشی کا پتہ چلے گا اس کے بعد اللہ تعالیٰ سے پکا عہد کرو کہ آئندہ گناہ نہ کریں اور گناہ گناہوں سے بچی تو بہ کرو اور سچی تو بہ یہی ہے کہ آئندہ کے لئے پختہ عہد کر لیا جائے کہ اب گناہ نہ کریں گے تو بہ کے وقت عہد پختہ کرنا چاہیے اس کے بعد اگر غلطی سے عہد ٹوٹ جائے تو تو بہ پھر ایسی پختگی کے ساتھ کی جائے اور اس پختہ عہد کے بعد اگر پھر گناہ ہو جائے تو صلوة التوبہ کے ساتھ تو بہ کرنی چاہئے خالی زبانی تو بہ پر استغناء کیا جاو کہ یہ علاج ہے نفس کا جس کی اب زیادہ ضرورت ہو گئی ذرا چند روز اس کا التزام کیے تو دیکھو کہ پھر گناہوں سے طبعی نفرت ہوتی ہے یا نہیں بڑا مجرب نسخہ ہے اور نہایت سہل کے جب گناہ ہو جائے تو وضو کر کے دو رکعت نفل پڑھ کے تو بہ کی جائے ہر گناہ پر ایسا ہی کیا جائے آخر کار گناہ سے طبعی نفرت اور طاعت کی طبعی رغبت پیدا ہو جائے گی۔ اور اس کے ساتھ ہی کسی کامل کی صحبت کو تلاش کرو اہل اللہ سے ملے رہو اُن سے اپنا حال کہو دین میں اُن سے مدد لو کہ صحبتِ کامل اکیسر عظم ہے۔ یہ صحبت بھلی کی طرح اثر کرتی ہے جس کا اثر یہ ہوتا ہے کہ دنیا سے دل یکسو اور آخرت

